

0450.7

121
12/1/20

فصلنا الآيات لقوم يفقهون

اچوئند که درین مرتبه چهارم بعد تصحیح مسائل و تطبیق عبارات اهل سنه سمرنی و اضافہ حاشی جدید

جاءناک العزیز



ترجمہ دی شرح وقایہ

باہتمام راجی غفران محمد عبدالرحمن بن حامد و دش خان قزلباش یافتہ خدمت ادرعظم محمد مصطفیٰ مان

در طبع نظامی اقامہ کابو طبع

واضح ہو کہ اس مطبع میں اردو فارسی عربی ہر قسم کی مطبوعہ کتابیں تقویت قرآن مجید جو دین کی تفصیل مطبعہ ہذا کی نہرست مطبوعہ
 منگوا کر دیکھنے سے معلوم ہو سکتی ہو لیکن بیان چند کتابوں کے نام واسطی خلافت الفتن کے درج کیے جاتے ہیں کتاب مطلوبہ مطلب
 کر لین نیز ہر قسم کی کتاب چھپوانیکا سوا کہ اس مطبع میں خط کتابت کے ذریعہ سے ہو سکتا ہو اور باوجود ہتمام خوشنظمی و حسن نگارش
 کفایت صاحب فرائض کی ملحوظ رہی۔ المشتہر عاجز محمد عبدالرحمن خان جہتمم مطبع نظامی اتھ کانیہ محلہ کچھوہ

| | | |
|---|---|---|
| <p>رسالہ علاج ہیضہ - رسالہ آیات صحت -</p> | <p>مشکوۃ مشرف دہلی - شرح بلوغ المرام جلد الثانی نظامی -</p> | <p>قرآن شریف پارہ می آن شریف</p> |
| <p>کتاب درسیہ فارسی</p> | <p>کتاب درسیہ عربی</p> | <p>قرآن شریف متوسط قلم قریب نامی نظامی - قرآن شریف خفی قلم نظامی -</p> |
| <p>الف بائی فارسی کرمیا دستور الصبیان آدنامہ خالق باری - محمود نامہ تادرا الترتیب شرح الحروف قواعد فارسی مصدر فیوض گلستان بوستان بنا بازار فتویٰ یقیس تعلیم عزیز بی عطائی نامہ ارمان بے با گلزار ولایت ہفت ضابطہ انشائیہ ہار مجسم انشائیہ خلیفہ</p> | <p>مجموعہ میزان الصوف - دستور البندی - فضول اکبری - خلاصہ صرفیہ - شرح مائتہ عامل کلان - نظامی مصلح - مجموعہ نحو سیر - قال قول - شرح تہذیب معروض ہفتہ شاہجہاں شرح الشرح قاصی - شرح حاشیہ میرزا ہامد مور عامہ - مجموعہ شرح سلم ماحسن -</p> | <p>پارہ عم علی قلم - پارہ عم متوسط قلم - پارہ عم خفی قلم - پارہ عم مع قواعد بغدادی - پارہ الم تیز قلم - پارہ سبقتول - پارہ تلک لرسل - پارہ لہن تنا - پارہ والمصنعت - پارہ لا یحیا لہ - پارہ واذا سمعوا - پارہ تبارک الذی - لبست سورہ - پنج سورہ مترجم - قواعد بغدادی واضح - قواعد بغدادی خرو -</p> |
| | <p>کتاب طب</p> | <p>کتاب حدیث</p> |
| | <p>قرابادین اعظم - شرح طب بوخی - نسرا عظم - رکن اعظم - شفا المرحضات ترجمہ علیہ الغریبا - مجموعہ میزان الطب اردو رسالہ نگارورہ</p> | <p>جامع الترمذی مطبوعہ دہلی - منائی شریف مطبوعہ نظامی - دارمی شریف نظامی -</p> |

مَشَاءَ اللَّهِ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ



مَكْتَبَةُ نَظَّافٍ وَكَانُونٍ مَحَلَّةٌ مَطْبُوعَةٌ

تَفَقُّهٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب البیع

بیع کہتے ہیں مال سے مال بدلنے کو اور وہ منعقد ہوتی ہے ایجاب اور قبول سے دونوں ماضی کے صیغے سے ہوں
ف جاننا چاہیے کہ حلت اور جواز بیع کا کلام اللہ سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا**
یعنی اللہ نے بیع کو حلال کیا اور ربا کو حرام کیا اور روایت کی امام احمد نے مسند میں اور بزار نے رفاعہ بن انیس سے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ کونسا کسب بہتری فرمایا آپؐ کھانا مہر کا اپنے ہاتھ سے اور سب خرید و فرو
جو مجلی ہو صحیح کیا حدیث کو حاکم نے اور روایت کی ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے اگر وہ سود اگر وہ کے تحقیق کہ خرید و فروخت میں لغو اور قسم ہوتی ہے تو ملا دو اسکو تم صحت سے یعنی بیع میں
اگر بیکار باتیں اور جھوٹی تین صادر ہو جاتی ہیں تو اس گناہ کے اٹھانے کے لیے صدقہ دیا کرو آ رہے ہوتے ہیں حضرت صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم حال آنکہ لوگ خرید و فروخت کیا کرتے تھے تو اجماع ہو گیا اوپر اور عقل بھی یہی چاہتی ہے کہ بیع جائز ہو کیونکہ
آدمی محتاج ہے کھانے پینے کے لہذا اگر کھانے کے لیے کھیت کا جو تنا پھر او میں بیج بونا پھر اوسکا بیجنا اور حفاظت کرنا پھر کھیت
کاٹنا اور انداز کا صاف کرنا پھر بیسنا اور نمیکرنا اور روٹی کا پکانا سب اوسکی ذات سے متعلق ہے تو اوس پر گناہ نہ ہو سکے گا اور
اسی طرح کپڑے میں روٹی کے درخت بونا اور او میں سے روٹی کاٹنا اور بننا یہ سب کام اوس کی بذات خاص ممکن ہیں
اس واسطے ضرور ہوا کہ اپنی حاجت روائی کے لیے کچھ خریدے اور کچھ بیکے کیونکہ اگر خرید نہ ہوتی تو یاد دہش کی چیز کو زبردستی
چھین لیتا جسکے مانگنا یا جسکے بیٹھنا اور یہ طرح خرابی ہو کہ ذاتی الفتح آورد و نون طرف مال کی قید اس واسطے لگائی نہ ہو
مال نہیں ہو مثلاً شخص آزلو یا آگ تو اسکی بیع جائز نہیں اور ایجاب کہتے ہیں اوس بات کو جو پہلے کھلی ہوئی اور قبول جو اسکی جائز نہ
دوسرے مثلاً اگر پہلے مانع نے کہا میں نے بیچا بعد اسکے مشتری نے کہا میں نے خرید تو بانی کا قول اہی تھا اور مشتری کا قول قبول آدھ پہلے
مشتری نے کہا میں نے خرید بعد اسکے مانع نے کہا میں نے بیچا تو مشتری کا قول ایجاب ہوا اور بانی کا قول قبول آدھ یہ بھی شرط ہے کہ دونوں

لے بائیں
ہیں بیچ و ملاو
اور مشتری کا قول
کرا اور بیع اور
نہیں کہ بیع اور
نہیں
میں بیع اور
میں بیع اور
کے بیچ

نظر اعلیٰ کے سینے ہوں یعنی بیع کے ثبوت پر دلائل کو بن تو اگر مشتری نے صیغہ امر کہا یعنی بیچ میرے ہاتھ اور بائع نے کہا بیچا تو اب بیچ صحیح نہ ہوگی جب تک پھر مشتری نے خرید **افتح** ص اور رضامندی کی قید بیع میں اس واسطے نہ لگائی کہ بیع مکروہ کی یعنی جس پر زبردستی کیا جائے مال بیچنے پر منع ہے **وف** اور اس کا بیان کتاب لاکر او میں آویگا **ص** اور بھی ہم جائز ہو جاتی ہر طرح کہ بائع اپنی چیز مشتری کو اٹھا کر دیدے اور مشتری دام اس کے حوالہ کرے اور زبان کچھ کہیں اور اس کو بیع تعاطی کہتے ہیں اور جائز ہر عہد و نفیس چیزوں میں اور ذیل چیزوں میں بھی اور کرنی بچے کے نزدیک یہ حصین یعنی ذیل چیزوں میں جائز ہر عہد و نفیس چیزوں میں جائز نہیں **وف** ذیل چیزوں ہلکی قیمت کی جیسے ترکاری گھاس وغیرہ اور نفیس بھاری قیمت کی چیزیں جیسے کپڑا لکھڑا وغیرہ **ص** اور بیع تعاطی میں شرط ہے کہ دونوں جاننا ہو کہ اور بیعوں کے نزدیک ایک جانب بھی اگر ہو دے تو بھی جائز ہے جیسے گھوٹ کا بیع کیا اور مشتری کے پاس کوئی ظرف نہ تھا کہ او میں گھوٹ رکھ کر لیا دے بعد اس کے ظرف لایا اور قیمت حوالے کی اور گھوٹ اور ٹھال گیا **وف** تو اس میں تعاطی صرف مشتری کی جانب سے ہوئی **ص** یا پوچھا کہ گھوٹ کیونکر بیچتا ہے تو اس نے کہا ایک پیانہ ایک درہم کو اور وہ پانچ پیانے پنوا کر لے گیا تو یہ بیع ہو گئی اور مشتری پر پانچ درہم لازم ہونگے **وف** تو اس میں تعاطی صرف بائع کی طرف سے ہوئی لیکن بیع تعاطی میں ہر حال شرط ہے کہ کسی جانب سے نارضا مندی ظاہر نہ ہو مثلاً اگر مشتری جیرو پٹی دینے اور خریدنے سے اٹھائے لیتا ہو اور بائع کہتا ہے کہ میں اس قیمت پر نہ دوں گا تو بیع منع نہ ہوگی **د** **مختار** ص پھر جبکہ ایک ایجاب کیا تو دوسرا قبول کئے اس کو دوسری مجلس میں **ف** یعنی مجلس ایجاب میں اس واسطے کہ بعد مجلس ایجاب کے قبول کر سنے بیع ثابت نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر بائع ایجاب کے بعد دوسرے آدمی سے اپنی کسی حاجت میں کلام کرے تو ایجاب باطل ہو گا کذا فی النہی طحاوی نے لکھا ہے کہ مجلس وہ مردہ و جمین وہ قوال و فعل یا ایجاب و جواواض پر دلائل کسے اور وہ مشغولی نہ پیش ہو کہ جوا ایجاب کو فوت کر دیوے اگر جواواض کے وسطے نہ ہو کہ نہ انہر قوال اگر جواواض یا مشغولی مذکور پائی جاوے گی تو ایجاب مذکور باطل ہو جاوے گا اگر جواواض اور مشتری کا مکان نشست متدرجہ ہے **ص** یعنی کل بیع کو ساتھ کل قیمت کے لیے یا کل کو چھوڑے کہ جب کسی چیز میں ہوں اور ہر ایک کی بائع الگ الگ قیمت بیان کئے تو بعض کئے لینا مشتری کو جائز ہے اور جب تک کئے نے قبول نہیں کیا ہے تو ایجاب کر نیوالا اگر پھر کیا کوئی اس مجلس کھڑا ہو گیا تو ایجاب باطل ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ کھڑے ہو جانا ذیل میں نہ لینے کی **ص** اور بیب ایجاب قبول دونوں پاس گئے تو بیع لازم ہو گئی اب کسی کو اختیار نہیں مگر اختیار عیب یا رویت **ف** یعنی جب ایجاب قبول اتنے شرائط کے ساتھ حاصل ہوا تو بیع لازم ہو گئی انہ لینے کا اختیار مشتری کو نہیں رہا اور عینے کا بائع کو اختیار نہ رہا سو ابی اختیار عیب کے بارے میں کہ اوں دونوں کی بیان گے اور لیکہ و آتام شائع ہوئے کے نزدیک بیب ایجاب قبول کے اختیار عیب لکے رہا ہے جبکہ مجلس بیع کے میں شافعی کہ وہ حدیث ہے جس کی روایت کیا بخاری مسلم بن عمر رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ جبید و فروخت کرینے مرد تو ہر کیا اختیار کرتے ہیں تنگ جہانوں و تباہیوں کی ہر ایک راہ میں نے ساتھ قبائلی اقوال کے اور ذیل ہمارے قول ہے اللہ تعالیٰ کا یا ایہا الذین آمنوا أو قوا یا یعقوبوا ایمان والو پورا کر دو عقدوں کو اور بیع بھی عقد ہے قبول اختیار کے اور قول اللہ تعالیٰ کا وکنتم هذا الذابت لیکتو یعنی گواہ کر دو جب باہم بیع کرو تو اس آیت میں حکم ہوا مضبوطی بیع کا ساتھ گواہی کے

۲
بائع جبرگ
بیع ایجاب
بائع بیع
بیع بیع
بیع جبرگ
بیع جبرگ

نہیچون گا تو یہ بیع بجا ہو اور دلیہ اور درختا میں ہر کہ باقیہا نظام ہر روایت کے جائز ہو اور یہی صحیح ہے اسکو کہ حنفیہ میں ہر کہ منع کیا تھا
صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع میں کچھ نکال دینے کے لیے کہ معلوم ہو یعنی معین کہ وہ کہ بیعت اس قدر نہیں بچا نکاروایت کیا اسکو نزدیک بیع اور
بیع میں فردوری پانے والے اور تونے والے اور گئے والے اسباب کی بائع پر ہر اور فردوری قیمت تونے والے اور کچھنے والے کی مشتری پر ہر
ف اور ایک روایت میں ہر کچھنے والے کی اجرت بائع پر ہر لیکن صحیح اول یہ خلاصہ ص اور اگر اسباب کو پہلے روپو انشہ فی کے خرید یا
تو پہلے مشتری کو حکم ہوگا کہ قیمت حوالے کرے بعد اس کے بائع کو اور اگر اسباب کو پہلے میں سب کے یا روپو انشہ فی کو پہلے میں روپو انشہ فی کے
خرید اتو دونوں کو حکم ہوگا کہ معاً ایک دوسرے کو دیوں

باب اخیر

ف یعنی جاگزینے کے بیان میں خواہ بے کو اختیار ہو یا مشتری کو یا دونوں کو خاص بیع اور مشتری دونوں کو خواہ ایک میں دن کا
یا اس کے کم اختیار درست ہو اور اس زیادہ کا درست نہیں ف اور صاحبین کے نزدیک جائز ہر ایک مدت معلومہ تک برابر ہر کہ تین
دن کا ہو خواہ ایک عینے کا یا ایک برنگ اور اس اختیار کو چار شرط تھیں یہیں دلیل امام صاحب کی وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا
واقطنی اور یہ بھی ہے کہ جہان بن مقفہ بن عمرو انصاری دھوکا دینے جاتے تھے خرید و فروخت میں تو فرمایا واسطے ان کے حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب سودا کرے تو کہہ نہیں فریب ہے اور مجھے اختیار ہے تین دن تک اور روایت کی عبد الرزاق نے ابان بن
ابی عیاش سے انھوں نے اس سے کہ ایک شخص خرید ایک اونٹ اور شرط کی اختیار کی چار دن تک تو باطل کیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے بیع کو اور فرمایا کہ اختیار تین دن تک ہے لیکن ابان بن ابی عیاش ضعیف ہے مگر مرد صالح ہے اور روایت کی واقطنی
نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اختیار تین دن تک ہے اور یہی امام صاحبین میں مشہور ہے
الحدیث ہے اور صاحبین کی دلیل صاحب ہدایہ بیان کی ہے کہ ابن عمر نے جائز رکھا اختیار کو دو عینے تک اور اس ان کے کتب حدیث میں
نشان نہیں ملتا ص تو اگر بیع ہوئی اور تین دن سے زیادہ کا اختیار شرط ہوا تو امام صاحبین نے فرماتے نزدیک بیع فاسد ہے اور
صاحبین کے نزدیک جائز ہے مگر اگر تین دن کے اندر انھوں نے اجازت دیدی ف یعنی بیع کو نافذ اور لازم کر دیا ص تو امام صاحبین کے
نزدیک جائز ہو جائیگی اور امام زفر کے نزدیک جائز ہوگی ف اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے ص اور جو پیش شرط خرید یا
کر اگر تین دن تک دام نہ دے گا تو بیع ہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور چار دن کی اگر قید لگا دے گا تو درست نہ ہوگی نزدیک شیخین کے اول امام
محمد کے نزدیک درست ہوگی لیکن چار دن کی قید لگا کر اگر تین دن کے اندر قیمت ادا کر دے گا تو سب کے نزدیک بیع درست ہو جائیگی
مسئلہ بیع کا اختیار شیعی بیع کو ملک بائع سے نہیں نکالتا بلکہ وہ شرط مدت خیار تک بائع کی ملک میں ہوتی ہے تو اگر بائع کے
اختیار کی صورت میں وہ شرط مشتری کے پاس تلف ہو گئی تو مشتری پر قیمت اوس شرط کی لازم آوے گی نہ ثمن ف ثمن اسکو
کتنے ہیں جو بیع اور مشتری کے درمیان ٹھہری ہو اور قیمت جو اس کا نرخ بازار ہو مثلاً ایک بکرا زید سے سو سے چار
روپے کو خرید اتو چار روپے ثمن ہو جائے گا زیدین اسکی قیمت تین مال سے خالی نہیں یا چار روپے ثمن یا کم و بیش اول صورت میں ثمن
اور قیمت مقدار میں مساوی ہیں اور دوسری صورت میں ثمن زیادہ اور قیمت کم ہے اور تیسری صورت میں ثمن کم اور قیمت
زیادہ ہے تو اس مسئلے کی مثال یہ ہے کہ زید نے خود کے ہاتھ ایک بکرا چار روپے کو بچا اس شرط پر کہ زید نے اپنے واسطے تین دن کا اختیار

انسان انسانی عاقل

رکھا کہ اس میں چاہوں تو پھر پھر لے لوں یا اس کی زمین لے لوں اور وہ وہ کھراڑا گیا بعد اس کے اندر مدت خیار کے وہ کھراڑا
 عرصہ کے پاس تلف ہو گیا تو عرصہ پر چار روپیہ نہیں کے لازم نہ آویں گے بلکہ جو کچھ اس کپڑے کی قیمت از روپیہ خراج بازار ہووے
 وہ دینا پڑے گی ایسے کہ جب بائع نے خیار کیا تو وہ کپڑا اسی کی ملک میں رہا تو گویا ابھی بیع ہوئی نہیں اور مشتری اس کو مقصد
 خریداری لیکر آیا اور دو مہینہ قیمت لازم آتی ہے **ص** اور مشتری کو اگر خیار ہو تو وہ مشتری بائع کی ملک سے بھل جاتی ہے لیکن مدت
 اندر مشتری کی بھی ملک میں نہیں آتی امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک بائع کی ملک تک مشتری کی ملک میں آتی ہے جس صورت میں اگر
 وہ مشتری مشتری کے پاس تلف ہو گئی یا عیب دار ہو گئی تو مشتری پر نہیں لازم آوے گی **ف** تو حاصل کلام یہ ہے کہ اگر بائع
 کو اختیار ہووے اور وہ مشتری کے پاس تلف ہو جاوے تو اس کو قیمت دینی پڑے گی اور اگر مشتری کو اختیار ہووے اور
 وہ مشتری اس کے پاس تلف یا عیب دار ہو جاوے تو نہیں دینی پڑے گی **ص** اگر ایک شخص نے اپنی مشکوہ نوڈی کو اس کے مالک
 سے خرید بشرط خیار تو امام صاحب کے نزدیک نکاح نہیں فاسد ہو گا مدت خیار میں اس واسطے کہ اس کے نزدیک جب مشتری
 خیار ہووے تو وہ مشتری ملک میں مشتری کے نہیں آتی اور صاحبین کے نزدیک فاسد ہو جاوے گا اس واسطے کہ وہ اس نوڈی کا
 مالک ہو گیا اور اگر بعد خریدنے کے مدت خیار میں غائب ہو جائے اور وہ نوڈی تیسرے ہی قبضہ میں بھیج دے اور اگر کچھ تو نہیں
 بھیج سکتا ہے نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک خواہ بکری یا بکری کی صورت میں نہیں بھیج سکتا **ف** اور وہ جو اس کی غائب ہو
 اور آگے اور آٹھ سال کے بیان ہوتے ہیں وہ سب یہی ہیں بات پر کہ خیار مشتری میں امام صاحب کے نزدیک وہ مشتری ملک شریعت میں نہیں آتی
 اور صاحبین کے نزدیک ملک میں مشتری کے آجاتی ہے **ص** اگر مشتری نے ایک غلام بشرط خیار خرید لیا اور وہ اس کا قریب نکلا **ف**
 یعنی ذور عزم جس کا بیان کتابا لاعتاق میں ہو چکا **ص** امام صاحب کے نزدیک مدت خیار میں وہ آزاد ہو گا اور صاحبین کے نزدیک آزاد
 ہو جاوے گا اور اگر کسی نے یہ قسم کی کہ اگر میں کسی غلام کا مالک ہوں تو وہ آزاد ہو اور پھر ایک غلام بشرط خیار خرید لیا تو امام صاحب کے نزدیک
 مدت خیار میں وہ آزاد ہو گا اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جاوے گا **ف** اور اگر یہ قسم کھائی تھی کہ میں کسی غلام کو خریدوں تو وہ آزاد ہو
 خریدنے کے آزاد ہو جاوے گا کے نزدیک **ھ** اید **ص** اور جس نوڈی کو بشرط خیار خرید لیا تو مدت خیار میں جو اس کو حریف لیا وہ اس کے
 میں شمار ہو گا اور صاحبین کے نزدیک شمار ہو گا اور اگر پھر اس کو بائع پر رد کر دیا تو بائع پر بعد قبضہ کے اعتبار واجب ہو گا امام صاحب کے نزدیک
 اور صاحبین کے نزدیک اگرچہ اس کا اور اگر اپنی مشکوہ نوڈی حاصلہ کو اس کے مالک بشرط خیار خرید لیا اور مدت خیار میں وہ جی بی بیع میں تو امام صاحب
 کے نزدیک وہ آزاد ہو گا اور اگرچہ اس کو پھر بھیج دے اور صاحبین کے نزدیک مشتری کی ام ولد ہو جاوے گی تو اب نہیں بھیج سکتا ہے اور اگر مشتری نے ایک نوڈی
 بشرط خیار خرید لیا اور وہ بے قصد کیا اذن بائع سے بعد قبضہ کے پھر مشتری بائع کے پاس نہیں آتی اور بائع کے پاس تلف ہو گئی مدت خیار میں
 تو امام صاحب کے نزدیک بائع کا مال ہلاک ہو گا واسطے رفع ہونے قبضہ کے بسبب کہ وہ اور بھت نہ ہونے ملک کے اور مشتری پر اس کی ضرر
 لازم نہ آوے گی اور صاحبین کے نزدیک مشتری کا مال ہلاک ہو گا اور اس پر نہیں لازم ہو گا اور اگر بعد از دفع یعنی جس کو مشتری
 نے اذن تجارت کا دیا ہووے **ص** ایک شخص نے خیار خریدی بعد اس کے بائع نے نہیں اس کو معاف کر دیا تو امام صاحب
 کے نزدیک خیار اس کا باقی ہے یعنی چاہے پھر کچھ بائع کو بھیج دیوے اور صاحبین کے نزدیک خیار باطل ہو گا اور اگر ایک
 ذمی نے ایک ذمی سے شرب خریدی بشرط خیار پھر بعد اس کے خریدار مسلمان ہو گیا تو صاحبین کے نزدیک خیار اس کا باطل ہو گیا

نہیں کہ اس میں چاہوں تو پھر پھر لے لوں یا اس کی زمین لے لوں اور وہ وہ کھراڑا گیا بعد اس کے اندر مدت خیار کے وہ کھراڑا
 عرصہ کے پاس تلف ہو گیا تو عرصہ پر چار روپیہ نہیں کے لازم نہ آویں گے بلکہ جو کچھ اس کپڑے کی قیمت از روپیہ خراج بازار ہووے
 وہ دینا پڑے گی ایسے کہ جب بائع نے خیار کیا تو وہ کپڑا اسی کی ملک میں رہا تو گویا ابھی بیع ہوئی نہیں اور مشتری اس کو مقصد
 خریداری لیکر آیا اور دو مہینہ قیمت لازم آتی ہے **ص** اور مشتری کو اگر خیار ہو تو وہ مشتری بائع کی ملک سے بھل جاتی ہے لیکن مدت
 اندر مشتری کی بھی ملک میں نہیں آتی امام صاحب اور صاحبین کے نزدیک بائع کی ملک تک مشتری کی ملک میں آتی ہے جس صورت میں اگر
 وہ مشتری مشتری کے پاس تلف ہو گئی یا عیب دار ہو گئی تو مشتری پر نہیں لازم آوے گی **ف** تو حاصل کلام یہ ہے کہ اگر بائع
 کو اختیار ہووے اور وہ مشتری کے پاس تلف ہو جاوے تو اس کو قیمت دینی پڑے گی اور اگر مشتری کو اختیار ہووے اور
 وہ مشتری اس کے پاس تلف یا عیب دار ہو جاوے تو نہیں دینی پڑے گی **ص** اگر ایک شخص نے اپنی مشکوہ نوڈی کو اس کے مالک
 سے خرید بشرط خیار تو امام صاحب کے نزدیک نکاح نہیں فاسد ہو گا مدت خیار میں اس واسطے کہ اس کے نزدیک جب مشتری
 خیار ہووے تو وہ مشتری ملک میں مشتری کے نہیں آتی اور صاحبین کے نزدیک فاسد ہو جاوے گا اس واسطے کہ وہ اس نوڈی کا
 مالک ہو گیا اور اگر بعد خریدنے کے مدت خیار میں غائب ہو جائے اور وہ نوڈی تیسرے ہی قبضہ میں بھیج دے اور اگر کچھ تو نہیں
 بھیج سکتا ہے نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک خواہ بکری یا بکری کی صورت میں نہیں بھیج سکتا **ف** اور وہ جو اس کی غائب ہو
 اور آگے اور آٹھ سال کے بیان ہوتے ہیں وہ سب یہی ہیں بات پر کہ خیار مشتری میں امام صاحب کے نزدیک وہ مشتری ملک شریعت میں نہیں آتی
 اور صاحبین کے نزدیک ملک میں مشتری کے آجاتی ہے **ص** اگر مشتری نے ایک غلام بشرط خیار خرید لیا اور وہ اس کا قریب نکلا **ف**
 یعنی ذور عزم جس کا بیان کتابا لاعتاق میں ہو چکا **ص** امام صاحب کے نزدیک مدت خیار میں وہ آزاد ہو گا اور صاحبین کے نزدیک آزاد
 ہو جاوے گا اور اگر کسی نے یہ قسم کی کہ اگر میں کسی غلام کا مالک ہوں تو وہ آزاد ہو اور پھر ایک غلام بشرط خیار خرید لیا تو امام صاحب کے نزدیک
 مدت خیار میں وہ آزاد ہو گا اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جاوے گا **ف** اور اگر یہ قسم کھائی تھی کہ میں کسی غلام کو خریدوں تو وہ آزاد ہو
 خریدنے کے آزاد ہو جاوے گا کے نزدیک **ھ** اید **ص** اور جس نوڈی کو بشرط خیار خرید لیا تو مدت خیار میں جو اس کو حریف لیا وہ اس کے
 میں شمار ہو گا اور صاحبین کے نزدیک شمار ہو گا اور اگر پھر اس کو بائع پر رد کر دیا تو بائع پر بعد قبضہ کے اعتبار واجب ہو گا امام صاحب کے نزدیک
 اور صاحبین کے نزدیک اگرچہ اس کا اور اگر اپنی مشکوہ نوڈی حاصلہ کو اس کے مالک بشرط خیار خرید لیا اور مدت خیار میں وہ جی بی بیع میں تو امام صاحب
 کے نزدیک وہ آزاد ہو گا اور اگرچہ اس کو پھر بھیج دے اور صاحبین کے نزدیک مشتری کی ام ولد ہو جاوے گی تو اب نہیں بھیج سکتا ہے اور اگر مشتری نے ایک نوڈی
 بشرط خیار خرید لیا اور وہ بے قصد کیا اذن بائع سے بعد قبضہ کے پھر مشتری بائع کے پاس نہیں آتی اور بائع کے پاس تلف ہو گئی مدت خیار میں
 تو امام صاحب کے نزدیک بائع کا مال ہلاک ہو گا واسطے رفع ہونے قبضہ کے بسبب کہ وہ اور بھت نہ ہونے ملک کے اور مشتری پر اس کی ضرر
 لازم نہ آوے گی اور صاحبین کے نزدیک مشتری کا مال ہلاک ہو گا اور اس پر نہیں لازم ہو گا اور اگر بعد از دفع یعنی جس کو مشتری
 نے اذن تجارت کا دیا ہووے **ص** ایک شخص نے خیار خریدی بعد اس کے بائع نے نہیں اس کو معاف کر دیا تو امام صاحب
 کے نزدیک خیار اس کا باقی ہے یعنی چاہے پھر کچھ بائع کو بھیج دیوے اور صاحبین کے نزدیک خیار باطل ہو گا اور اگر ایک
 ذمی نے ایک ذمی سے شرب خریدی بشرط خیار پھر بعد اس کے خریدار مسلمان ہو گیا تو صاحبین کے نزدیک خیار اس کا باطل ہو گیا

یعنی اب اسکو بچہ نہیں سکتا ورنہ لازم آوے گا ایک ضرور مسلم نہیں مانگ ہوتا ایک ضرور امام صاحب کے نزدیک باطل ہوگی
 بیع ایسے کہ اگر بیع باقی ہے تو صورت استحاطی مانگ ہوگا ضرور مشتری مسلم اور مانگ ہوگا ضرور مسلم کو جائز نہیں بیع
 اتھ سکنے غرض اختلاف کے ہیں اور جس شخص کی اختیار ہو وہ جائز اور تمام کر سکتا ہے معاملے کو اگرچہ طرف ثانی اور سوت حاضر ہوگا اور بیع نہیں
 کر سکتا جب تک طرف ثانی حاضر نہ ہو ورنہ امام ابی یوسف رحمہ اور شافعی رحمہ کے نزدیک بیع بھی کر سکتا ہے لے اوسکے حضور کے اور اگر جس
 شخص کو اختیار تھا اسے بیع کیا پھر بیع طرف ثانی کے اور مدت یا شرط ثانی کو جو بیع کی پوچھی تو معاملہ بیع ہو جائیگا اور اگر مدت
 یا شرط میں اور سکو غیر بیع کی نہیں پوچھی تو معاملہ تمام ہو جائیگا اور جس شخص کو اختیار العیب یا اختیار التیسین ہوئے اور وہ شرط کے تو اس کے
 وارث کو بھی اختیار ہوگا اور اگر اسکو اختیار شرط یا اختیار الرویہ تھا اور وہ مرگیا تو اس کے وارث کو ہوگا **ف** اختیار شرط تو معلوم
 ہوا اور اختیار الرویہ اسے کہتے ہیں کہ بن دیکھ ایک چیز خریدی اور دیکھنے کے بعد وہ پسند نہ آئی تو اس صورت میں مشتری کو اختیار
 ہے پھر بیع کا اور اختیار العیب یہ کہ بعد خریدنے اور قیضہ کرنے کے بیچ میں کوئی عیب نکلا تو اس میں بھی پھر بیع کا اختیار ہوتا ہے اور
 اختیار التیسین کہ غلطی و غلامی میں سے ایک کو خرید لیا اس شرط پر کہ جو پسند آوے گا نہ کرے لیوے گا اور پھر وہ شخص گیا تو اس کے وارث کو
 بھی اختیار میں کر کے لے لینے کا باقی رہیگا **ص** اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو شرط کرے **ف** مسئلہ کہ مزید
 اگر پسند کرے لیکر تو بیع منعقد ہوگی ورنہ ہوگی **ص** درست ہو اور اس صورت میں جو بیع کو جائز یا بیع کرے گا درست ہوگا اور
 اگر ایک جائز رکھے اور دوسرے بیع کے قریب والے کی بات مقبر ہوگی اور اگر دونوں باتیں معاہدہ میں تو بیع بیع ہو جائیگا اور اگر
 وہ غلط ہو کر ساتھ بیچا اس طرح کہ ایک غلام بیچے اختیار ہو تو اگر ایک کی قیمت جدا گانہ بیان کر دی ہو اور جس غلام میں اختیار ہو اسکو معین
 کر دیا تو بیع جائز ورنہ فاسد ہے **ف** مثلاً قیمت جدا گانہ بیان کی اور محل اختیار معین کیا اہمیت جدا گانہ بیان کی لیکن محل اختیار معین کیا
 یا محل اختیار معین کیا لیکن قیمت جدا گانہ بیان نہیں کی **ص** اور اگر دو باتیں بیان کیں لیکن خریدنے والے اس شرط پر کہ جسکو چاہے بیع کرے لیکن اگر دونوں
 میں سے ایک کو خرید لیا اس شرط پر کہ قیمت نہیں کی لیکن ایک پسند کر کے لے لے گا تو جائز نہیں کہ یہ کہ بیع غلطی یا بیع سبباً جائز ہوئی ہے نہ شرط
 کے نہ بیع جبکہ اگر قیمت کی حاجت منفع ہو جائی ہو اس واسطے کہ غالباً ایک عمدہ ہوگا ایک وسط ایک اچھا تو چار کی ضرورت نہیں
ص اگر ایک گھر خرید بشرط خارجہ و سکہ اندر ایک اور گھر قریب دس گھر کے گھر اور اس نے شفعہ کی راہ اسکو لیا تو دوسرے گھر کا
 بیع شرطی شفعہ ضامنہ شامی کہ چاہا وہی پہلے گھر کی خرید میں **ف** اس واسطے کہ اگر پہلے گھر کی خرید کو تمام لے لے تو دوسرے گھر میں شفعہ کا دعویٰ
 ہو سکتا ہے اور اگر وہ شخصوں کے ملا ایک چیز مولیٰ بشرط خارجہ اور ایک زمین راضی ہو گیا تو دوسرے کو بھی پسند کر سکتا یعنی اسکا اختیار
 جاتا رہا ایسے کہ جو وہ پھر تو بیع عیب ہو جائیگی تمیز کے اور اس میں ضرر مانگ کا اور سبب اختیار الرویہ میں **ف** یعنی وہ شخصوں
 کے لئے یہ بعد اس کے عیب نکلا ایک راضی ہو گیا تو دوسرا اگرچہ ناراض ہی پھر نہیں سکتا یا اس کے لئے کہ دونوں نے خرید بعد
 دیکھنے کے ایک راضی ہوا تو بھی دوسرا جو ناراض ہی نہیں پھر سکتا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں جو ناراض
 ہی رہے بیع کر سکتا ہے **ص** اور اگر ایک غلام کو خرید لیا اس شرط پر کہ یہ نان پر ہی یا نو پسند نہ ہو اور اس کے خلاف نکلا
 تو مشتری چاہے کل نہیں کو لے لے یا پھر دوسرے لے لے کہ یہ امور اوصاف ہیں انکے عوض میں غن میں نقصان ہوگا

کہ وہ سکنہ
 اور دیکھ
 بیع چند سکنہ
 یا غیر
 بیع ایسے کہ اگر بیع باقی ہے تو صورت استحاطی مانگ ہوگا ضرور مشتری مسلم اور مانگ ہوگا ضرور مسلم کو جائز نہیں بیع
 اتھ سکنے غرض اختلاف کے ہیں اور جس شخص کی اختیار ہو وہ جائز اور تمام کر سکتا ہے معاملے کو اگرچہ طرف ثانی اور سوت حاضر ہوگا اور بیع نہیں
 کر سکتا جب تک طرف ثانی حاضر نہ ہو ورنہ امام ابی یوسف رحمہ اور شافعی رحمہ کے نزدیک بیع بھی کر سکتا ہے لے اوسکے حضور کے اور اگر جس
 شخص کو اختیار تھا اسے بیع کیا پھر بیع طرف ثانی کے اور مدت یا شرط ثانی کو جو بیع کی پوچھی تو معاملہ بیع ہو جائیگا اور اگر مدت
 یا شرط میں اور سکو غیر بیع کی نہیں پوچھی تو معاملہ تمام ہو جائیگا اور جس شخص کو اختیار العیب یا اختیار التیسین ہوئے اور وہ شرط کے تو اس کے
 وارث کو بھی اختیار ہوگا اور اگر اسکو اختیار شرط یا اختیار الرویہ تھا اور وہ مرگیا تو اس کے وارث کو ہوگا **ف** اختیار شرط تو معلوم
 ہوا اور اختیار الرویہ اسے کہتے ہیں کہ بن دیکھ ایک چیز خریدی اور دیکھنے کے بعد وہ پسند نہ آئی تو اس صورت میں مشتری کو اختیار
 ہے پھر بیع کا اور اختیار العیب یہ کہ بعد خریدنے اور قیضہ کرنے کے بیچ میں کوئی عیب نکلا تو اس میں بھی پھر بیع کا اختیار ہوتا ہے اور
 اختیار التیسین کہ غلطی و غلامی میں سے ایک کو خرید لیا اس شرط پر کہ جو پسند آوے گا نہ کرے لیوے گا اور پھر وہ شخص گیا تو اس کے وارث کو
 بھی اختیار میں کر کے لے لینے کا باقی رہیگا **ص** اور اگر مشتری دوسرے کے اختیار کو شرط کرے **ف** مسئلہ کہ مزید
 اگر پسند کرے لیکر تو بیع منعقد ہوگی ورنہ ہوگی **ص** درست ہو اور اس صورت میں جو بیع کو جائز یا بیع کرے گا درست ہوگا اور
 اگر ایک جائز رکھے اور دوسرے بیع کے قریب والے کی بات مقبر ہوگی اور اگر دونوں باتیں معاہدہ میں تو بیع بیع ہو جائیگا اور اگر
 وہ غلط ہو کر ساتھ بیچا اس طرح کہ ایک غلام بیچے اختیار ہو تو اگر ایک کی قیمت جدا گانہ بیان کر دی ہو اور جس غلام میں اختیار ہو اسکو معین
 کر دیا تو بیع جائز ورنہ فاسد ہے **ف** مثلاً قیمت جدا گانہ بیان کی اور محل اختیار معین کیا اہمیت جدا گانہ بیان کی لیکن محل اختیار معین کیا
 یا محل اختیار معین کیا لیکن قیمت جدا گانہ بیان نہیں کی **ص** اور اگر دو باتیں بیان کیں لیکن خریدنے والے اس شرط پر کہ جسکو چاہے بیع کرے لیکن اگر دونوں
 میں سے ایک کو خرید لیا اس شرط پر کہ قیمت نہیں کی لیکن ایک پسند کر کے لے لے گا تو جائز نہیں کہ یہ کہ بیع غلطی یا بیع سبباً جائز ہوئی ہے نہ شرط
 کے نہ بیع جبکہ اگر قیمت کی حاجت منفع ہو جائی ہو اس واسطے کہ غالباً ایک عمدہ ہوگا ایک وسط ایک اچھا تو چار کی ضرورت نہیں
ص اگر ایک گھر خرید بشرط خارجہ و سکہ اندر ایک اور گھر قریب دس گھر کے گھر اور اس نے شفعہ کی راہ اسکو لیا تو دوسرے گھر کا
 بیع شرطی شفعہ ضامنہ شامی کہ چاہا وہی پہلے گھر کی خرید میں **ف** اس واسطے کہ اگر پہلے گھر کی خرید کو تمام لے لے تو دوسرے گھر میں شفعہ کا دعویٰ
 ہو سکتا ہے اور اگر وہ شخصوں کے ملا ایک چیز مولیٰ بشرط خارجہ اور ایک زمین راضی ہو گیا تو دوسرے کو بھی پسند کر سکتا یعنی اسکا اختیار
 جاتا رہا ایسے کہ جو وہ پھر تو بیع عیب ہو جائیگی تمیز کے اور اس میں ضرر مانگ کا اور سبب اختیار الرویہ میں **ف** یعنی وہ شخصوں
 کے لئے یہ بعد اس کے عیب نکلا ایک راضی ہو گیا تو دوسرا اگرچہ ناراض ہی پھر نہیں سکتا یا اس کے لئے کہ دونوں نے خرید بعد
 دیکھنے کے ایک راضی ہوا تو بھی دوسرا جو ناراض ہی نہیں پھر سکتا اور صاحبین کے نزدیک سب صورتوں میں جو ناراض
 ہی رہے بیع کر سکتا ہے **ص** اور اگر ایک غلام کو خرید لیا اس شرط پر کہ یہ نان پر ہی یا نو پسند نہ ہو اور اس کے خلاف نکلا
 تو مشتری چاہے کل نہیں کو لے لے یا پھر دوسرے لے لے کہ یہ امور اوصاف ہیں انکے عوض میں غن میں نقصان ہوگا

واسطے خیار الروتہ ثابت ہوگا اس واسطے کہ ہر واحد مشتری جو اس کو حاصل ہوگا غرضاً مل جائے گا

فصل خیاری عیب کے بیان میں

ف یعنی عیب نکلنے کے سبب جو اختیار ہوتا ہو اس کے بیان میں **ص** مشتری اگر بیع میں ایسا عیب پاو جس سے اس کی قیمت تاجروں کے نزدیک کم ہو جاتی ہو تو اس کو اختیار ہے چھوڑے اور چاہے اسے وامون سے لے لے یوسے **ف** اور دلیل اس کے ثبوت کی وہی ہے جو روایت کی بخاری نے تعلقاً عبد بن خالد سے کہ بیع مسلمان کی ساتھ مسلمان کہ نہیں عیب و عین اور نجس اور نہ فریب اور روایت ابن شاپین میں کہ بیع المسلم بالمسلم ماکان مسلیمًا بیع مسلمان کی ساتھ مسلمان کے وہ جو سالم ہو عیب اور سنن ابی داؤد میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ایک شخص ایک غلام خریدا اور وہ اس کے پاس با پھر اس میں عیب پایا تو پھر وادیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو بائع پر **ص** مشتری کو یہ نہیں ہو چکا کہ بیع کو اپنے پاس لے کر اور عیب کے سبب جو اس کا نقصان ہوا ہو بائع سے پھر عیب اور بھاگنا اگرچہ مدت سفر سے کم ہوگا اور پھر بیعت پر بیعت دینا اور چوری کرنا غلام لوٹنے کی چھٹی میں حیث عقل کتے ہوں عیب ہو اور حیث عقل نکلتے ہوں تو عیب نہیں اور بیعت میں دو سہ عیب **ف** حاصل اسکایہ ہے کہ جو عیب بائع کے پاس ہوا ہو وہی مشتری کے پاس اگر ہوگا تو اس کو اختیار ثابت ہوگا اور اگر بدل جاوے گا تو اس صورت میں خیار نہیں مثلاً **ص** بائع کے پاس چھوٹے پن میں چور یا اور وہ عقل رکھتا ہو اور پھر مشتری کے پاس چھوٹے پن میں تو ایک ہی عیب گناہ و لگا **ف** اس واسطے کہ سبب چوری کا دونوں جگہ ایک ہو وہ نے برداری جو عید طفولیت میں ہوتی ہے **ص** اور مشتری کو اختیار پھر بیعت کا ہوگا اور اگر بائع کے پاس چھوٹے پن میں چوری کی تھی اور مشتری کے پاس پن میں کی تو یہ دو سہ عیب گناہ و لگا اس صورت میں مشتری کو اختیار پھر بیعت کا ہوگا **ف** اس واسطے کہ چھوٹے پن کی چوری کا سبب برداری ہے اور بیعت پن کی چوری کی سبب بدیتی اور بد طینتی ہے **ص** اور عاقل ہونے کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر بیعتا ضعیف سن ہووے کہ عقل نہ رکھتا ہووے تو اس کی چوری عیب نہیں ہے **ف** اور اسید طرح بھاگنا اس کا شمار میں نہیں بلکہ وہ گمراہ ہے **ص** اور جنون خواہ چھوٹے پن میں ہووے یا بیٹے پن میں ہر طرح ایک عیب ہے تو اگر بائع کے پاس چھوٹے پن میں جنون ہوا تھا اور پھر مشتری کے پاس اگر خواہ چھوٹے پن میں جنون ہوا یا بیٹے پن میں ہر صورت میں اس کو اختیار واپسی ہے اور منہ اور نفل کی بد بولی اور زنا کاری اور حرام کی اولاد ہونی نوڈمی میں عیب ہے غلام میں نہیں **ف** اس واسطے کہ نوڈمی سے صحبت اور طلب لکھ بھی منظور ہوگا اور یہ باتیں اس میں محفل میں ہر خلاف غلام کے کہ خدمت میں یہ باتیں قاذح نہیں الا در صورتیکہ غلام کو عادت زنا کی ہو کیونکہ اس صورت میں خدمت میں حج ہوگا **ص** ایہ **ص** اس کا فرہونا دونوں میں عیب ہے **ف** اس واسطے کہ طبیعت مسلمان کی متغیر ہوتی ہو کافی صحبت سے دوسرے یہ کہ اس کی آزادی کفار قتل میں صحیح نہیں ہے تو اگر خرید اس شرط پر کہ وہ کافر نہ ہو اور مسلمان نکلا تو رد کرے گا اس واسطے کہ یہ زوال عیب ہے اور امام شافعی کے نزدیک رد کر سکتا ہے **ص** ایہ **ص** ہمیشہ خون جاری رہنا اور حیض نہ آنا شہورس کی لڑکی کو عیب ہے **ف** شہورس کی قید اس واسطے لگائی کہ یہ قہر مدت ہونے کی نزدیک امام ابو حنیفہ کے عورت میں اور ان دونوں کی پہچان عورت کے قول سے ہوگی تو پھر دیا جائے

بیعت عیب کی اور بیعت عیب کی

جب بائع انکار کرے قسم سے خواہ قبل قبض کے ہو یا بعد قبض کے **ہدایہ** ص اور شترہ برس سے کم کسی کو بیع نہیں
و کیونکہ ابھی احتمال ہے بالغہ ہو یا نکاح گئی مشتری کے پاس آنکر ایک اور بیع ہو گیا تو جو بیع بائع کے پاس سے تھا اس کے موافق
نقصان کے دام پھیر لینے اور بیع کو رد نہیں کر سکتا مگر جب بائع راضی ہو کہ پھیر لینے پر مثلاً ایک شخص سے ایک کپڑا خریدے اور اس کو
قطع کیا بعد اس کے اوسین میں بیع معلوم ہوا تو جقدر عیب سے نقصان ہوا اس کے موافق دام پھیر لینے اور کپڑے کو نہیں پھیر سکتا مگر جب
بائع راضی ہو جاوے اس قطع کے ہونے کے لئے پھر اگر مشتری کے اس کپڑے کو بعد قطع کے بیچ ڈالا تو اب نقصان کا عوض
بائع سے نہیں لیج سکتا اسلئے کہ بائع کو اختیار تھا کہ بیع عیب سے لے لیا اور نقصان عیب سے تپا پس اب بیع سے مشتری حابس بیع کا ہو گا
تو وہ نقصان نہیں لے سکتا اور اگر قطع کے لئے اس کو سبلیا یا بیخ رنگاف اور اگر سیاہ رنگے کا تو بائع اگر راضی ہو جاوے گا تو پھر بیع سکتا ہے
ص یا ستون خرید کے اس کو گھمی میں ملا یا بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کے دام پھیر لینے اور بیع کو بائع پھیر نہیں سکتا
و اگر جب بائع راضی ہو جاوے پھیر لینے پر کیونکہ اوسین یا دینی ملک مشتری ہو گئی ہو اور وہ جدا نہیں ہو سکتی **ص** اور اگر بعد
عیب معلوم ہونے کے ان چیزوں کو بیچ ڈالا تب بھی نقصان کے دام پھیر سکتا ہے اس واسطے کہ اس صورت میں مشتری حابس
بیع نہیں ہوا کیونکہ قبل بیع کے بھی بائع اس کو نہیں لے سکتا تھا پس حق رجوع بانقصان باقی رہی گا **و** ہاے میں ہے کہ اگر
کسی نے کپڑا خریدے اور اس کو قطع کر کے اپنے نابان لڑکے کا کپڑا سیاہ بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو اب نقصان کے دام نہیں پھیر سکتا
اور اگر بائع لڑکے کا سیاہ تو نقصان کا عوض پھیر سکتا ہے **ص** اگر ایک غلام خریدا اور اس کو آزاد کر دیا مفت یا مدبر کر دیا یا
لوٹدی خرید کی اس کو ماتم ولد بنایا یا مگر گنازدیک مشتری کے بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کا بدلہ بائع سے پھیر سکتا
ہے اور اگر مال کے عوض میں اس کو آزاد کیا یا اس کو قتل کر ڈالا یا کھانا خریدا اور کل یا بعض اوسین سے کھایا یا کپڑا خریدا
استقدر پھینا کہ پھٹ گیا بعد اس کے عیب معلوم ہوا تو نقصان کا عوض پھیر نہیں سکتا اور اگر انڈیا خریدا یا کلمہ لکھا
یا خروٹ خریدا اور توڑنے کے وقت ایسا خراب نکلا کہ کچھ کارآمد نہ ہوے تو کل قیمت بائع سے پھر لیوے اور اگر
کچھ کارآمد ہو تو موافق نقصان کے دام پھیر لیوے **و** اور اگر بیت ہی کم خراب نکلا تو بیع جائز ہو جاوے گی
جیسے سواخروٹوں میں ایک یا دو ٹپے نکلے **ہدایہ** ص اور اگر مشتری نے بیع کو بیچ ڈالا اور مشتری ثانی کو اوسین
عیب معلوم ہوا اور اس نے گواہ قائم کیے اس بات پر کہ مشتری اول نے اقرار کیا تھا اوسین عیب کا یا انھیں بیچ دیکھا تھا
اس عیب جب بیع مشتری اول کے پاس تھی یا مشتری اول سے قسم طلب کی اس بات پر کہ میرے پاس بیع عیب تھا اور اس نے
انکار کیا قسم سے اور قاضی نے بیع کو مشتری ثانی سے مشتری اول کو پھر وادیا تو اب مشتری اول اپنے بائع پر اس شے کو
پھیر سکتا ہے اور اگر مشتری اول نے اپنی رضامندی سے مشتری ثانی سے وہ شے پھیر لی تو اب اپنے بائع پر نہیں پھیر سکتا
و اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے **ص** جس شخص نے بیع پر قبضہ کیا بعد اس کے اوسین عیب کا دعویٰ کیا تو قاضی
مشتری پر واسطے ادائی قیمت کے جس نہر گنگا یا نہر تک کہ بائع حلف کر لیوے اس بات پر کہ میرے پاس بیع عیب نہ تھی
یا مشتری گواہ قائم کر دیوے کہ بیع بائع پاس عیب تھی **و** اس واسطے کہ اول صورت میں قاضی ثانی کو مشتری سے
دلا دیوے گا اور دوسری صورت میں وہ شے بائع کو پھر وادیا تو جب تک ان دونوں مردوں میں سے کوئی امر نہ پایا جاوے تو

بیع چارہ بیع
نقصان کے دام پھیر لینے
اور بیع کو رد نہیں کر سکتا
مگر جب بائع راضی ہو کہ پھیر لینے
پر مثلاً ایک شخص سے ایک کپڑا
خریدے اور اس کو قطع کیا بعد
اس کے اوسین میں بیع معلوم
ہوا تو جقدر عیب سے نقصان
ہوا اس کے موافق دام پھیر
لینے اور کپڑے کو نہیں
پھیر سکتا مگر جب بائع
راضی ہو جاوے اس قطع کے
ہونے کے لئے پھر اگر مشتری
کے اس کپڑے کو بعد قطع
کے بیچ ڈالا تو اب نقصان
کا عوض بائع سے نہیں
لیج سکتا اسلئے کہ بائع
کو اختیار تھا کہ بیع عیب
سے لے لیا اور نقصان عیب
سے تپا پس اب بیع سے
مشتری حابس بیع کا ہو
گا تو وہ نقصان نہیں
لے سکتا اور اگر قطع
کے لئے اس کو سبلیا یا
بیخ رنگاف اور اگر سیاہ
رنگے کا تو بائع اگر راضی
ہو جاوے گا تو پھر بیع
سکتا ہے **ص** یا ستون
خرید کے اس کو گھمی میں
ملا یا بعد اس کے عیب
معلوم ہوا تو نقصان
کے دام پھیر لینے اور
بیع کو بائع پھیر نہیں
سکتا **و** اگر جب بائع
راضی ہو جاوے پھیر
لینے پر کیونکہ اوسین
یا دینی ملک مشتری
ہو گئی ہو اور وہ جدا
نہیں ہو سکتی **ص** اور
اگر بعد عیب معلوم
ہونے کے ان چیزوں کو
بیچ ڈالا تب بھی
نقصان کے دام پھیر
سکتا ہے اس واسطے
کہ اس صورت میں
مشتری حابس بیع
نہیں ہوا کیونکہ
قبل بیع کے بھی
بائع اس کو نہیں
لے سکتا تھا پس
حق رجوع بانقصان
باقی رہی گا **و** ہاے
میں ہے کہ اگر
کسی نے کپڑا
خریدے اور اس کو
قطع کر کے اپنے
نابان لڑکے کا
کپڑا سیاہ بعد
اس کے عیب
معلوم ہوا تو
اب نقصان کے
دام نہیں
پھیر سکتا
اور اگر بائع
لڑکے کا سیاہ
تو نقصان کا
عوض پھیر
سکتا ہے **ص** اگر
ایک غلام
خریدا اور اس
کو آزاد کر
دیا مفت یا
مدبر کر دیا
یا لوٹدی
خرید کی اس
کو ماتم ولد
بنایا یا مگر
گنازدیک
مشتری کے
بعد اس کے
عیب معلوم
ہوا تو
نقصان کا
بدلہ بائع
سے پھیر
سکتا ہے
اور اگر مال
کے عوض
میں اس کو
آزاد کیا
یا اس کو
قتل کر ڈالا
یا کھانا
خریدا اور
کل یا بعض
اوسین سے
کھایا یا
کپڑا خریدا
استقدر
پھینا کہ
پھٹ گیا
بعد اس کے
عیب
معلوم
ہوا تو
نقصان
کا عوض
پھیر
نہیں
سکتا
اور اگر
انڈیا
خریدا یا
کلمہ لکھا
یا خروٹ
خریدا اور
توڑنے کے
وقت ایسا
خراب
نکلا کہ
کچھ
کارآمد
نہ ہوے
تو کل
قیمت
بائع
سے
پھر
لیوے
اور اگر
کچھ
کارآمد
ہو تو
موافق
نقصان
کے
دام
پھیر
لیوے **و** اور
اگر
بیت
ہی
کم
خراب
نکلا
تو
بیع
جائز
ہو
جاوے
گی
جیسے
سواخروٹوں
میں
ایک
یا
دو
ٹپے
نکلے
ہدایہ
ص اور
اگر
مشتری
نے
بیع
کو
بیچ
ڈالا
اور
مشتری
ثانی
کو
اوسین
عیب
معلوم
ہوا
اور
اس
نے
گواہ
قائم
کیے
اس
بات
پر
کہ
مشتری
اول
نے
اقرار
کیا
تھا
اوسین
عیب
کا
یا
انھیں
بیچ
دیکھا
تھا
اس
عیب
جب
بیع
مشتری
اول
کے
پاس
تھی
یا
مشتری
اول
سے
قسم
طلب
کی
اس
بات
پر
کہ
میرے
پاس
بیع
عیب
تھا
اور
اس
نے
انکار
کیا
قسم
سے
اور
قاضی
نے
بیع
کو
مشتری
ثانی
سے
مشتری
اول
کو
پھر
وادیا
تو
اب
مشتری
اول
اپنے
بائع
پر
اس
شے
کو
پھیر
سکتا
ہے
اور
اگر
مشتری
اول
نے
اپنی
رضامندی
سے
مشتری
ثانی
سے
وہ
شے
پھیر
لی
تو
اب
اپنے
بائع
پر
نہیں
پھیر
سکتا
و اور
دلیل
اس
کی
اصل
میں
مذکور
ہے **ص** جس
شخص
نے
بیع
پر
قبضہ
کیا
بعد
اس
کے
اوسین
عیب
کا
دعویٰ
کیا
تو
قاضی
مشتری
پر
واسطے
ادائی
قیمت
کے
جس
نہر
گنگا
یا
نہر
تک
کہ
بائع
حلف
کر
لیوے
اس
بات
پر
کہ
میرے
پاس
بیع
عیب
نہ
تھی
یا
مشتری
گواہ
قائم
کر
دیوے
کہ
بیع
بائع
پاس
عیب
تھی **و** اس
واسطے
کہ
اول
صورت
میں
قاضی
ثانی
کو
مشتری
سے
دلا
دیوے
گا
اور
دوسری
صورت
میں
وہ
شے
بائع
کو
پھر
وادیا
تو
جب
تک
ان
دونوں
مردوں
میں
سے
کوئی
امر
نہ
پایا
جاوے
تو

مشتري سے منہ نہیں دلا سکتا کیونکہ احتمال ہو کہ بائع قسم سے نکول کرے اور یا مشتری گواہ عیب راہ ہونے پر قائم کرواؤ تو اب تضای قاضی باطل ہو جاوے گی **ص** اور اگر مشتری نے کہا کہ میرے گواہ غائب ہیں تو من بائع کے حوالے کرے بشرطیکہ بائع قسم کھالے عیب نہ ہونے پر اور اگر بائع نے قسم سے نکول کیا تو عیب ثابت ہو جاوے گا اور وہ مشتری کے پاس سے بائع کو پھر واپس کیاوے گی **ف** تو اگر بائع نے عیب نہ ہونے پر قسم کھالی اور مشتری کے گواہ غائب تھے اس صورت میں من مشتری سے دلا دیاوے گی اب اگر پھر اس کے گواہ آگئے اور انھوں نے گواہی دی اور من شئی کے عیب راہ ہونے پر بائع پاس تو من پھر بائع سے لے کر مشتری کو دلا دی جاوے گی اور بیع بائع کو کفایہ **ص** حق اگر مشتری نے بعد غلام خریدنے کے اور قبضہ کر لینے کے دعویٰ کیا اس بات کا کہ یہ جھگڑا ہو تو بائع سے قسم نہ لیاوے گی جب تک مشتری گواہ نہ لائے اس بات پر کہ یہ غلام میرے پاس سے بھاگا ہو اور جب وہ گواہ پیش کر دیوے تو قاضی بائع کو اس طرح سے حلف دیوے کہ قسم الہی کی بیشک بیچاؤں نے اس غلام کو اور پیش کیا اور سکو مشتری کے اور جب تک کہ بیچ نہ بھاگا تھا بجز اس طرح سے کہ قسم اللہ کی مشتری کو حق اس کے رد کا نہیں پہنچتا اور پر میرے جس طور سے وہ دعویٰ کرتا ہو اس طرح سے کہ قسم الہی کی بیچ نہ بھاگا تھا میرے پاس گزرتا کیونکہ ان تینوں صورتوں میں بائع کو گنجائش تاویل اور بات بنانے کی نہیں ہے کہ او طبع پر قسم سے سمجھ لے **ص** اور اس طرح سے قسم نہ دیوے کہ قسم خدا کی جس وقت اس نے بیچا تھا اس وقت غلام میں یہ عیب تھا یا تم خدا کی جس وقت بیچا اور تسلیم کیا تھا اس وقت یہ عیب تھا **ف** اس واسطے کہ دونوں صورتوں میں بائع کو گنجائش بات بنانے کی ہے کیونکہ اول صورت میں ممکن ہے کہ بھاگنے کا عیب بیع کے قبل تسلیم کے حادث ہو گیا ہو اس صورت میں اس کا کلام سچا ہو سکتا ہے اور مشتری کا حق رد با عیب باقی رہتا ہے اور دوسری صورت میں ہو سکتا ہے کہ ملاوٹ اور من بائع کی اس کلام سے یہ ہو کہ بھاگنے کا عیب بیع اور تسلیم دونوں کے وقت میں نہ تھا بلکہ ایک کے ساتھ تھا **ص** اور اگر مشتری کے پاس گواہ نہ ہوں بھانگنے پر اور بائع سے قسم طلب کرے تو صاحبین کے نزدیک قاضی بائع سے قسم لیوے اس بات کی کہ واللہ میں نہیں جانتا اس بات کو کہ یہ غلام مشتری کے پاس سے بھاگا ہو تو اگر اس نے قسم کھالی تو دعویٰ مشتری کا لغو ہو گیا اور اگر بائع نے اس قسم سے انکار کیا تو پھر دوسری قسم دی جاوے گی جو بعد گواہوں کے پیش ہونے کے دیجاتی تھی **ف** یعنی اسی تین طرح سے **ص** اور امام صاحب کے نزدیک ایک قول میں جب مشتری پاس گواہ نہ ہوں تو بائع کو قسم بالکل نہ دی جاوے گی **ف** اس واسطے کہ قسم مرتب ہوتی ہے دعویٰ صحیح پر اور دعویٰ صحیح نہیں ہوتا بغير خصم کے اور مشتری خصم نہیں ہوتا بائع کا جب تک عیب ثابت نہ کرے بیع میں گواہوں سے اور یہاں گواہوں سے عیب ثابت نہیں ہو واپس حلف لیاوے گی اور اگر دعویٰ بائع غلام کے بھاگنے میں ہو دے تو قاضی بائع کو اس طور سے قسم دیوے گا کہ واللہ میں نہ بھاگا میرے پاس جیسے یہ مردوں میں شریک ہو اہی یعنی بائع ہو اہی اس واسطے کہ چھوٹے بن میں بھاگنا سبب نہیں رد کا بعد بلوغ کے **ھذا** **ص** اور ایک قول میں قسم دی جاوے گی موافق مذہب صاحبین کے **ف** اور یہی مختار ہے **ص** اگر ایک شخص نے ایک نوٹہ بیچ کر دیا اور مشتری نے نوٹہ بیچنے پر قبضہ کیا اور بائع نے اس کے من پر اور بعد قبضہ کر لینے کے شریک کو اس میں عیب معلوم ہوا اور بائع پاس پھیرنے کو لیکھا اور بائع نے کہا کہ میں نے تم سے ہاتھ اسی داموں میں دو نوٹہ بیچے ہیں تھیں ایک یہ عیب دار اور ایک دوسری اور مشتری نے کہا کہ میں تو نے یہی لیا ان داموں میں بیچے تھے تو قول

بیع خیار عیب کے بیان میں
جلد سوم شریعت وقایہ
۱۲۱

مشتري کا ساتھ قسم کے معتبر ہوگا اور اگر بائع اور مشتري کا اتفاق ہوا اس بات پر کہ دونوں ملان نہ چھی تھیں لیکن مشتري
یہ کہتا ہو کہ میرے قبضہ میں ایک ہی آئی تھی اور بائع کہتا ہو کہ تو دونوں لے گیا تھا تب بھی قول مشتري کا قسم سے معتبر
ہوگا اسلئے کہ اختلاف قدر مقبوض میں ہی اس قول قابض کا معتبر ہوگا جیسا کہ فصب میں اور اسید طرح اگر قدر بیع
میں اتفاق کیا اور اختلاف قدر مقبوض میں مشتري کہتا ہو کہ دونوں کو مول لیا تھا مگر ایک ہی پر میں نے قبضہ کیا اور
بائع کہتا ہو کہ تو دونوں پر قبضہ کیا ہی تو بھی قول مشتري کا معتبر ہوگا۔ خلف اور اگر دو غلاموں کو ایک ہی مرتبے میں
خرید لا اور انہیں سے ایک پر قبضہ کیا اور کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہے دو دونوں کو رکھے اور چاہے دو دونوں کو پھینک
ف اور یہ نہیں کر سکتا کہ ایک کو پھیر دے ایک کو رکھے لے اس واسطے کہ ابھی صفحہ بیع تمام نہیں ہوا ہی
بسبب عدم قبض مشتري کے دونوں غلاموں پر تو ایک کے پھیرنے میں تفریق صفحہ لازم آتی ہی قبل تمام کے اور گوہ
جائز نہیں **ہدایہ** اور اگر دو دونوں پر قبضہ کر لیا تھا تو صرف عیب رکھ کر پھیر سکتا ہی **ف** اس واسطے کہ یہاں
صفحہ بسبب قبض کے تمام ہو گیا ہی تو تفریق صفحہ میں کچھ قیامت نہیں **ص** جس چیز پر یا لنگے بکتی **حرف بیہ غلہ**
وغیرہ **ص** اگر اوس میں سے کسی قدر میں عیب پایا تو خواہ سائے کو پھیر دیوے خواہ سب کو رکھ لیوے **ف** مثلاً اگر
بھر گھوٹ خریدے اور سیر بھر میں اوس میں سے کچھ عیب معلوم ہوا تو چاہے کل کو واپس کر دے چاہے کل کو رکھے
اور یہ نہیں ہو سکتا کہ جتنا عیب رہا اوسکو واپس کر دے اور باقی کو رکھ لیوے **ص** اور بعضوں نے کہا یہ جب
کہ وہ ساری چیز ایک ہی طرف میں ہو اور جو دو طرفوں میں علی غلہ ہووے تو وہ ہنر سے دو بعد و ن کے **حرف**
جیسے دو بوسے گھوٹ کے ہو وین میں من بھر کے **ص** تو جس میں عیب نکلے اس طرف کو پھیر سکتا ہی اور اگر بیع میں کسی
قدر دوسرے کا حق نکل آئے اور مشتري بیع پر قبضہ کر چکا ہو تو اوسکو یہ اختیار نہیں کہ جس قدر استحقاق مستحق ہے
باقی رہے بائع کو پھیر دیوے اور اگر قبل قبضہ کے استحقاق ثابت ہووے تو مشتري باقی کو واپس کر سکتا ہی یا بیع
اگر کپڑا ہووے اور اوس میں تھوڑا کپڑا دوسرے کا نکلے تو مشتري کو اختیار ہوگا کہ باقی کو بائع پر واپس کر دے **ف**
اس واسطے کہ بیع اگر کپڑا نہیں ہی بلکہ اناج وغیرہ ہو تو اوس میں تھوڑا نکل جانا مشتري کو ضرر نہیں کرتا اس واسطے کہ اوس کے دام
بائع سے پھیر لیا اور کچھ میں بعض اوقات اگر تھوڑا سا نکلے سے تو ضرر کرتا ہی اس واسطے کہ مشتري نے جس چیز کے بنانے
کے لیے لیا تھا وہ اب نہ بن سکے گی **ص** اگر ایک گھوڑا خرید کر اوس میں عیب پایا اور پھر اوس کا علاج کیا یا اپنی حاجت کے
واسطے اوس پر سوار ہوا تو خیار ساقط ہو جائیگا اسلئے کہ یہ رضایہ اور اگر سوار ہوا اوس کے پھیرنے کے لیے یا پانی پلانے
کے لیے یا چارہ خریدنے کے لیے جب بغیر حرجے چارہ خریدنا اور پانی پلانا ممکن نہ ہو **ف** مثلاً وہ گھوڑا شریعہ بنو یعنی سوار
ہو نہ چلے یا مشتري چال سے عاجز ہو **ص** تو خیار ساقط نہ ہو لیا اگر غلام نے بائع کے پاس چوری کی تھی یا خون کیا
تھا اور مشتري کے پاس نکل اوس کا ہاتھ کاٹا گیا یا خون کے عوض میں گردن مارا گیا تو اول صورت میں مشتري غلام کو
پھیر دیوے اور دونوں صورتوں میں بائع سے من پھیر لیوے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک اوس کی قیمت دونوں
حالت کی لگا کر جو بڑھ وہ پھیر لیوے **ف** یعنی اوس غلام کی اگر سارق نہ ہو تو کیا قیمت ہو اور اگر سارق ہو تو

اس واسطے کہ بیع میں تفریق صفحہ عیب جائز نہ ہو

کیا قیمت ہو لگا کر اول جو مانی پر بڑھے اور سقد ربائع سے پھیر لیوے اور اسطرح غیر قائل معصوم الدم کے ساتھ قائل بملح الدم کے **ص** جیسے ایک لونڈی حاملہ خریدی اور مشتری کے پاس آنکر بیسب چکی کے مرگئی **ف** تو امام صاحب کے نزدیک مشتری کل ثمن پھیر لیوے اور صاحبین کے نزدیک حاملہ اور غیر حاملہ کی قیمت لگا کر اول کی قیمت جتنی بڑھے اور سقد ربائع سے پھیر لیوے **ہ** اید **ص** اگر ربائع نے وقت بیع کے کہہ دیا کہ میں بیع کے سب عیبوں پر بری ہوں اور مشتری نے اسکو منظور کیا تو یہ کہنا درست ہوگا اب کسی عیب کی جست پھیرنے کا اگر جب ربائع نے بر عیب کا نام نیلیا ہووے اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور ربائع سب عیبوں پر بری ہو گیا خواہ وہ عیب قتل بیع سے ہو یا قبل قبض کے بعد بیع کے حادث ہوا ہو نزدیک امام ابو یوسف رد کے اور امام محمد رحم کے نزدیک جو عیب بعد قبض قبل قبض کے حادث ہو گیا ہو اس سے ربائع بری ہوگا **ف** اور یہی قول ہے زفرہ کا اور مختار قول امام ابو یوسف رد کا

ص باب بیع باطل اور فاسد کے بیان میں

ف تشریح بیع میں ہو کہ رکن بیع یعنی ایجاب اور قبول اور محل بیع یعنی بیع اگر ہر ایک خلل سے سالم ہو تو بیع صحیح اور اگر سالم نہ ہو اس طرح پر کہ ایجاب اور قبول میں خلل پڑے عدم الیت متصرف سے بسبب ہونے عائد کے صبی غیر مینر یا مجنون یا بیع میں خلل پڑے بسبب مہوار یا خون یا شراب ہونے کے تو بیع باطل ہے بسبب فوت ارکان بیع کے اور اگر ایجاب و قبول بیع میں خلل نہ پڑے لیکن اس کے ثمن میں خلل واقع ہووے اسطرح پر کہ ثمن شراب ہو یا سور یا یہ خلل ہو کہ بیع مقدور تسلیم نہ ہوا یا سین ایسی شرط ہووے جو مقتضای عقد کے مخالف ہووے تو وہ بیع فاسد نہ باطل کیونکہ رکن اور محل بیع خلل سے محفوظ ہے اور اصل کتاب میں ہے کہ مال وہ چیز ہے جس میں آدمی کی رغبت ہووے اور اسکو لوگ خرچ کریں تو مٹی اور خون اور جو جانور اپنے ^{۱۲} شرع و فایز میں ^{۱۳} مر جاوے اور شخص آزاد وہ مال نہیں ہے لیکن وہ جانور جو کلا گھوٹا جائے یا اور کسی جگہ زخمی کر کے قتل کیا جاوے جیسا کہ بعض کفار کی عادت ہے اور ذبیحے مجوس کے مال میں لیکن تشریح میں یہ چیزیں مقوم نہیں ہیں جیسے شراب اور سور اور جو مال شرع میں غیر مقوم ہے یعنی نہ قیمت اسکی امانت اور ذلیل کرنے کا حکم ہو یا لیکن وہ اور دینوں میں مال مقوم ہے تو جو چیزیں بالکل مال نہیں ہیں جیسے مٹی خون شخص آزاد اور اپنے جانور مر ہوا تو آدمی بیع بالکل باطل ہے برابر ہو کہ اسکو بیع یا مین یا ثمن اور جو مال غیر مقوم ہے یا مٹی یا سور یا شراب یا سور یا ذبیحہ مجوسی تو اسکو اگر بدلے میں روپے یا شرفی کے بیچین تو بیع باطل ہے اور اگر اسباب کے بدلے میں بیچین یا اسباب کو ان چیزوں کے بدلے میں بیچین تو اسباب میں بیع فاسد ہے اور ان چیزوں میں باطل تو باطل وہ بیع ہے کہ جسکی اصل اور وصف دونوں فاسد ہوں اور فاسد وہ ہے جسکی اصل صحیح ہووے اور وصف فاسد ہووے اور امام شافعی کے نزدیک باطل اور فاسد میں کچھ فرق نہیں ہے اور تحقیق اسکی اصول فقہ میں ہے انتہی اور ہائے میں ہے کہ بیع باطل میں وہ شے مشتری کے ملک میں کسی طرح نہیں آتی تو اگر وہ شے مشتری کے پاس تلف ہو جاوے اسکا تاوان مشتری پر نہ ہوگا اور بیع فاسد میں جب مشتری اس شے پر قبضہ کر لیوے تو اسکا مالک ہو جاتا ہے اور اس شے کی قیمت مشتری کو دینا لازم آتی ہے اسکی مثال یہ ہے کہ دیدنے مثلاً ایک گھوڑا بدلے میں مردے یا خون کے

بیع باطل اور فاسد کے بیان میں

خرید اور وہ گھوڑا زید کے پاس لکڑی ہوا تو اسکی قیمت زید پر لازم نہ آئی کیونکہ یہ بیع باطل ہو اور اگر زید نے ایک گھوڑا
 بدست میں شراب یا سوز کے خرید تو زید پر اسکی قیمت لازم آئیگی اور جب زید اوپر قبضہ کر لیا تو وہ گھوڑا زید کی ملک میں آجائے
 اسواسطے کہ یہ بیع فاسد ہو اس قدر کلمہ کو یاد رکھنا ضروری کہ اسباب کے سب مسائل مذکورہ میں کام آویگا **ص** باطل
 بیع اس چیز کی جو مال نہیں ہے جیسے خون یا مردہ **ف** اسواسطے کہ یہ چیز جن مال نہیں ہیں دوسرے یہ کہ حرام کیا آنکو
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا **مَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنَّا** یعنی حرام ہے تم پر مردہ جانور اور خون
 اور گوشت سور کا اور جینا نو پر وقت ذبح کے نام کسی شخص کا سوامی خدا کے پکارا جاوے اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے بیشک اللہ تعالیٰ جسوقت حرام کرتا ہے کسی قوم پر کھانا ایک چیز کا تو حرام کرتا ہے اوپر قیمت اسکی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
 ابن عباس سے اور روایت کی بخاری اور مسلم نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے کہ فرماتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سال فتح مکہ کے اور آپ کے مین تھے کہ اللہ اور رسول نے اسکے حرام کی بیع شراب اور مردہ اور سور اور بتوں کی سو کسی نے
 کہا یا رسول اللہ فرمائیے جہی کو مرنے کی کہ روغن کرتے ہیں اس تاؤن کو اور چرب کجاتی ہیں اس کھالین اور روشنی
 کرتے ہیں اس کو سو فرمایا نہیں وہ حرام ہے لعنت کرے اللہ یہود کو کہ اللہ تعالیٰ نے جب حرام کی اوپر جہی جانورون کی
 بکھلایا اسکو پھر بچا اسکو پھر کھانے دام اس کے **ص** اور آزاد شخص کی **ف** اسواسطے کہ آزاد شخص مل نہیں ہو اسکی
 بخاری میں مروی ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یمن آدمی یمن کہ دشمن ہوں گامین اونکا
 دن قیامت کے ایک وہ شخص کہ اسنے عہد کیا اور پھر فریستے توڑ ڈالا اور ایک وہ شخص جس نے بچا آزاد کو اور کھائی قیمت اسکی
 آوے ایک وہ شخص جس کا کام لیا فردور سے اور ندی اسکو مردوری اسکی **ص** اور اس طرح ان چیزون کے عوض میں
 بیچنا بھی باطل ہے اور بھی باطل ہے بیع ام ولد کی **ف** اسواسطے کہ روایت کی ابن ماجہ نے سنن میں کہ ذکر کیا مارئہ قبیلہ کا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سو فرمایا آپ نے کہ آزاد کر دیا اسکو لڑکے نے اسکے یعنی ابراہیم نے اور روایت کی
 بیہقی اور مالک نے ابن عمر سے کہ منع کیا حضرت عمر نے بیع سے ام ولد کے تو کہا کہ بیع کیجائے اور نہ بیہ کیجائے اور نہ
 میث میں آوے حدیث اسنے مالک اسکا جب تک چاہے پھر جب کیا تو وہ آزاد ہو **ص** اور مدبر کی **ف** یعنی مدبر
 مطلق کی اور مدبر مقید کی بیع جائز ہے ہذا ایہ مدبر مطلق اسکو کہتے ہیں جس مالک نے کہا ہو کہ تو بعد میرے مرنے کے
 آزاد ہو اور مدبر مقید وہ ہے جسے مالک کے کہ اگر میں اس سفر سے آؤں تو تو آزاد ہو یا اس بیمار میں اگر مر جاؤں تو تو آزاد
 ہو اور امام شافعی کے نزدیک بیع مدبر مطلق کی بھی جائز ہے اور دلیل ہماری وہ حدیث ہے جو گذری کتاب التناقی میں کہ نہ
 بیع کیا جاوے گا مدبر اور نہ جبہ کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثلث مال سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے **ص** اور مٹا
 کی **ف** اور یہی صحیح مذہب ہے شافعی کا اور بعض مالکیہ کا اور امام احمد کے نزدیک بیع مکاتب کی جائز ہے اور ہذا
 میں ہے کہ اگر مکاتب راضی ہو جاوے بیع پر تو ادسین دو روایتیں ہیں اصح اور اظہر یہ ہے کہ جائز ہے اسواسطے کہ روایت
 کی ابو داؤد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے مکاتب غلام ہے جسکے کہ باقی رہے اس سے ایک درہم
 اور نقل کیا اسکو بخاری نے حضرت عائشہ اور زید بن ثابت اور عبد اللہ بن عمر سے اور بھی روایت کی بخاری نے

کہ آئی بیرہ مدوامتھی تھی حضرت عائشہؓ سے اپنے بول کتابت میں سوکھا حضرت عائشہؓ نے کہ اگر تیرے مالک راضی ہو جائیوں اہل بیت پر کہ سب روپیہ میں اوکو ایک وضع دیدوں اور بجکو آزاد کروں تو میں یہ امر کر دوں گی تو ذکر کیا بریرہؓ اس بات اپنے مالکوں سے کہنا اور انھوں نے نہیں راضی ہیں ہم اسپر گمیرہ کہ ترک تیرا ہائے واسطے ہووے تو ذکر کیا حضرت عائشہؓ اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تب فرمایا آپؐ کہ خرید کر لو تم اسکو اور آزاد کرو دو اور ترکہ اسکو ملے گا جو آزاد کرے گا اور اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مکاتب کی بیع جب راضی ہو جاوے بیع پر درست ہے اور یہی موافق قیاس کے ہے **ص** اور باطل بیع اور سال کی جو شرح میں نے قیمت ہی جیسے شراب یا سوز روپیہ اشرفی کے بدلے میں ف یعنی اون چیزوں کے بدلے میں جو من ہیں جیسے روپیہ اشرفی اور پیسے جنکا چلن ہو اس واسطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیشک اللہ تعالیٰ جب وقت حرام کرتا ہے کوئی شے حرام کرتا ہے من اسکی روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور گزینہ کی اور حدیث جاہلی کہ حرام کی اللہ تعالیٰ نے بیع شراب اور سوز اور مٹھے اور بتوں کی **ص** اور اگر بائع نے آزاد اور غلام کو ملا کر بیچا یا فوج کی ہوئی بکری اور مردار کو **ف** جیسے قصداً اللہ کا نام ترک کیا گیا ہووے یا اور کسی کے نام پر فوج کیا جاوے یا بدون فوج کے مر گیا ہو **ص** تو دونوں کی بیع باطل ہوگی اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ کدھی ہو **ف** مثلاً یوں کہے کہ بیچا میں نے ان دونوں کو بدلے میں دو روپیہ کے ایک روپیہ قیمت ہی نہ ہو جسکی اور ایک روپیہ مرد کی **ص** اور اگر غلام کو مدبر کے ساتھ خواہ بیگانے غلام کے ساتھ ملا کر بیچے یا اپنی ملک کو شے واقعی کے ساتھ ملا کر فروخت کرے تو غلام اور اپنی ملک کی بیع درست ہو جاوے گی اور مدبر اور دوسرے غلام کی اور وقت کی بیع جائز نہوگی **ف** اگرچہ ہر ایک کی قیمت علیحدہ علیہ بیان نہ کی ہووے **ص** ایدہ **ص** اسباب کا بیچنا بدلے میں شراب کے یا شراب کا بدلے میں اسباب کے فاسد ہے **ف** یعنی یہ بیع فاسد ہے اسباب میں تو اگر مشتری اسباب پر قبضہ کر لے گا تو صورت میں اسکی قیمت اوپر لازم آوے گی اور اسکا مالک ہو جاوے گا لیکن شرع میں باطل ہے یہاں تک کہ عین شراب کا مالک نہیں ہو سکتا تو جسکی طرف سے شراب ٹھہری ہو وہ اسکی قیمت دیکھا **ص** اور باطل ہے بیع پھل کی دریا میں قبل شکاکے اگر روپیہ اشرفی کے بدلے میں ہووے اور فاسد ہے اسباب کے بدلے میں **ف** اس واسطے کہ روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے کہما کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ خریدو پھل کو بانی میں بیشک وہ میں خطر ہے یعنی دھوکا ہے روایت کیا اسکو امام احمد نے اور اشارہ کیا اس طرف کہ موقوف ہونا اسکا صنواب ہے اور روایت کی امام ابو یوسف رحمہ نے کتاب الخراج میں عین خطاب سے کہ فرمایا انھوں نے نہ بیچو تم پھل کو بانی میں بیشک وہ دھوکا ہے اور بخلا مثل اس کے ابن مسعود **ص** اور اگر پھل کو شکاکر کے ایسے گڑھے میں ڈال دیا کہ بقیہ حلال وغیرہ کے اسکو بکڑھ سکتے ہیں تو اسکی بیع جائز ہے اور اگر بغیر پھل یا شست کے نہیں بکڑھ سکتے ہیں تو فاسد ہے اور اگر پھل یا شست کے دریا سے ایک طرف گڑھے میں نہ لگے جمع ہو رہیں اور انکی راہ دریا کی بند کر دی تو بیع انکی جائز ہو ورنہ باطل ہے اور بھی باطل ہے بیع ہوا میں اُڑتے جانور کی **ف** اس واسطے کہ قبل بکڑھنے کے وہ ملک میں نہیں آیا اور بعد بکڑھنے کے اگر چھوڑ دیا ہو تو بھی جائز نہیں اس واسطے کہ اسکی تسلیم پر قاعدہ میں ہے اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دھوکے کی بیع سے روایت کیا اسکو مسلم نے ابو ہریرہؓ سے اور اگر وہ پرندہ جانور ایسا

ہو کہ بائع سے بلا ہوا اور اسکے بلانے سے چلا آتا ہو تو بغیر تکلف کے تو جائز ہے بیع اوسکی ورنہ نہیں **فصل** بیع باطل اور منکحہ بیعین کے
 کی بیعت میں **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خریدنے سے اور چیز کے جو بیعت میں
 جو باطل کی بیان تک کہ جنین روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور روایت کی بڑے ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا
 بیع سے اور چیز کے جو ترک کی بیعت میں ہو اور ماکہ شکر میں **فصل** بیع کے کچھ کی **ف** یعنی جیسے چھپکے کی بیع باطل ہو ویسے ہی
 اور کچھ کے کچھ کی جسکو عربی میں تلح اور جل الجملہ کہتے ہیں روایت کی بخاری و مسلم نے ابن عمر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بیع سے جل الجملہ کے یعنی ولد الوکد و ابن عمر سے جل الجملہ کے یہی معنی مصنف بعد الزقاق میں بسند صحیح منقول ہیں اور یہی مولف
 ہیں لغت کے اور قریب ہیں از روی لفظ کے اور اسطریقے میں امام احمد و امام شافعی اور مالک اس حدیث کے معنی یہ بیان کیے ہیں
 کہ کسی چیز کو خرید سے اس وقت کہ جب اس وقت کا پرچہ ہو گا اور پرچہ کا پرچہ اس وقت میں دام و دھکا تو یہ بیع بسبب البیہ و کفاسہ
 ہو **فصل** بیع باطل اور جائز نہیں بیع دودھ کی تحن میں جانور کے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے منع کیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع سے اور چیز کی جو تحنوں میں جانور کے ہے اور روایت ہے ابن عباس سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بیع سے کہ بیچنے میں وہ بیان تک کہ کھانے کے قابل ہو اور بیچ جاؤ ان کی بھیڑ کی پیٹھ پر اور دودھ تحن میں
 کیا اسکو طیرانی بیچ اوسط میں اور دارقطنی نے اور نکالا اسکو ابو داؤد نے مراسیل میں عکرمہ کے اور یہی راجع ہے اور بھی نکالا اسکو
 موقوف ابن عباس پر اسناد قوی سے اور ترجیح دی اوسکو بیہقی نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں عکرمہ سے انھوں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ منع کیا آپ نے اس بات سے کہ بیچا جاوے دودھ تحن میں اور گوشت بکری میں یا چرنی اوسکی یا نہ چرنی
 اوسکی یا پائے اوسکے یا کھان میں اوسکی جیت نہ ہو و سے یا ناگیموں میں یا گھم دودھ میں **فصل** بیع جانور کے دودھ کی تحن میں بیع جائز
 نہ ہونے کی دو وجہیں ہیں ایک تو یہ کہ معلوم نہیں کہ تحن کے اندر دودھ ہے یا خون ہے یا کچھ تو اس صورت میں بیع باطل ہونی چاہیے
 اس واسطے کہ اوسکے وجود میں شک ہے کیا دوسری وجہ یہ ہے کہ دودھ تحن میں ہوتا ہے جتنا جاتا ہو تو بعد بیع دہنے کے پہلے اگر چھٹکا
 تو ملک بائع کی مشتہر کی ملک سے غلط ہو جاوے گی اور یہ وجہ چاہتی ہے کہ بیع فاسد ہو **ف** اس واسطے کہ ہم نے اوسکو جائز نہیں کہا تھا
 دو فون صورتوں کو شامل ہو جاوے **فصل** اس فاسد بیع اؤن کی بھیڑ کی پیٹھ پر اسلئے کہ عمل قطع میں جھگڑا ہو گا اور جس بیع میں
 جھگڑا ہو میں فاسد ہے **ف** بسبب حدیث ابن عباس کے جو امر بگڑری **فصل** اور ایک کڑی کی بچت میں اور ایک گڑی کی
 کڑی میں اگرچہ اوسکے کاشنے کی جگہ بیان کی ہو و سے یا نہ بیان کی ہو اور صحیح ہو جاوے گی یہ بیع اگر بائع نے قبل فسخ کرنے مشتہر کی
 کڑی کو ادا کھا دیا یا ایک گڑی کڑی کا کٹ دیا اور باطل بیع اوس چیز کی جو شکاری کے ایک بار جال لگانے میں پھنسے **ف** اس واسطے
 کہ اس میں دھوکا ہے اور منع کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسے اور اس طرح باطل بیع غوطہ باز کی ایک بار کے غوطے کی
 کیونکہ منع کیا اوس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابی سعید میں روایت کیا اوسکو ابن ماجہ **فصل** اس فاسد بیع
 مزائینہ اور وہ بیہوش کہ درخت پر کی کچھ کو بیچے انکل سے واسطے شہرہ بیکے **ف** اور اس طرح سے عاقلہ میں گیہوں کو بالی میں بیچے
 اوس گیہوں کو بدلے میں جو کٹے ہوئے الگ رکھے ہیں انکل سے اور یہ حکم ہر ملک کو شامل ہے اس واسطے کہ اس میں گمان بیع کا ہے بسبب
 بیخبر یا قوی کے اور اس واسطے کہ منع کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع مزائینہ اور عاقلہ سے روایت کیا اوسکو مسلم نے

بیع باطل اور منکحہ بیعین کے جو بیعت میں
 جو باطل کی بیان تک کہ جنین روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور روایت کی بڑے ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا
 بیع سے اور چیز کے جو ترک کی بیعت میں ہو اور ماکہ شکر میں **فصل** بیع کے کچھ کی **ف** یعنی جیسے چھپکے کی بیع باطل ہو ویسے ہی
 اور کچھ کے کچھ کی جسکو عربی میں تلح اور جل الجملہ کہتے ہیں روایت کی بخاری و مسلم نے ابن عمر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بیع سے جل الجملہ کے یعنی ولد الوکد و ابن عمر سے جل الجملہ کے یہی معنی مصنف بعد الزقاق میں بسند صحیح منقول ہیں اور یہی مولف
 ہیں لغت کے اور قریب ہیں از روی لفظ کے اور اسطریقے میں امام احمد و امام شافعی اور مالک اس حدیث کے معنی یہ بیان کیے ہیں
 کہ کسی چیز کو خرید سے اس وقت کہ جب اس وقت کا پرچہ ہو گا اور پرچہ کا پرچہ اس وقت میں دام و دھکا تو یہ بیع بسبب البیہ و کفاسہ
 ہو **فصل** بیع باطل اور جائز نہیں بیع دودھ کی تحن میں جانور کے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے منع کیا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع سے اور چیز کی جو تحنوں میں جانور کے ہے اور روایت ہے ابن عباس سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بیع سے کہ بیچنے میں وہ بیان تک کہ کھانے کے قابل ہو اور بیچ جاؤ ان کی بھیڑ کی پیٹھ پر اور دودھ تحن میں
 کیا اسکو طیرانی بیچ اوسط میں اور دارقطنی نے اور نکالا اسکو ابو داؤد نے مراسیل میں عکرمہ کے اور یہی راجع ہے اور بھی نکالا اسکو
 موقوف ابن عباس پر اسناد قوی سے اور ترجیح دی اوسکو بیہقی نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں عکرمہ سے انھوں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ منع کیا آپ نے اس بات سے کہ بیچا جاوے دودھ تحن میں اور گوشت بکری میں یا چرنی اوسکی یا نہ چرنی
 اوسکی یا پائے اوسکے یا کھان میں اوسکی جیت نہ ہو و سے یا ناگیموں میں یا گھم دودھ میں **فصل** بیع جانور کے دودھ کی تحن میں بیع جائز
 نہ ہونے کی دو وجہیں ہیں ایک تو یہ کہ معلوم نہیں کہ تحن کے اندر دودھ ہے یا خون ہے یا کچھ تو اس صورت میں بیع باطل ہونی چاہیے
 اس واسطے کہ اوسکے وجود میں شک ہے کیا دوسری وجہ یہ ہے کہ دودھ تحن میں ہوتا ہے جتنا جاتا ہو تو بعد بیع دہنے کے پہلے اگر چھٹکا
 تو ملک بائع کی مشتہر کی ملک سے غلط ہو جاوے گی اور یہ وجہ چاہتی ہے کہ بیع فاسد ہو **ف** اس واسطے کہ ہم نے اوسکو جائز نہیں کہا تھا
 دو فون صورتوں کو شامل ہو جاوے **فصل** اس فاسد بیع اؤن کی بھیڑ کی پیٹھ پر اسلئے کہ عمل قطع میں جھگڑا ہو گا اور جس بیع میں
 جھگڑا ہو میں فاسد ہے **ف** بسبب حدیث ابن عباس کے جو امر بگڑری **فصل** اور ایک کڑی کی بچت میں اور ایک گڑی کی
 کڑی میں اگرچہ اوسکے کاشنے کی جگہ بیان کی ہو و سے یا نہ بیان کی ہو اور صحیح ہو جاوے گی یہ بیع اگر بائع نے قبل فسخ کرنے مشتہر کی
 کڑی کو ادا کھا دیا یا ایک گڑی کڑی کا کٹ دیا اور باطل بیع اوس چیز کی جو شکاری کے ایک بار جال لگانے میں پھنسے **ف** اس واسطے
 کہ اس میں دھوکا ہے اور منع کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسے اور اس طرح باطل بیع غوطہ باز کی ایک بار کے غوطے کی
 کیونکہ منع کیا اوس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابی سعید میں روایت کیا اوسکو ابن ماجہ **فصل** اس فاسد بیع
 مزائینہ اور وہ بیہوش کہ درخت پر کی کچھ کو بیچے انکل سے واسطے شہرہ بیکے **ف** اور اس طرح سے عاقلہ میں گیہوں کو بالی میں بیچے
 اوس گیہوں کو بدلے میں جو کٹے ہوئے الگ رکھے ہیں انکل سے اور یہ حکم ہر ملک کو شامل ہے اس واسطے کہ اس میں گمان بیع کا ہے بسبب
 بیخبر یا قوی کے اور اس واسطے کہ منع کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع مزائینہ اور عاقلہ سے روایت کیا اوسکو مسلم نے

ابو ہریرہؓ سے اور روایت سے کہ امام سکوا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے جابر سے اور صحیح کہا اور سکوترندی نے **ص** خاص خاصہ
 بیچ ملائسا میں بیچ حصات اور منابذہ کی بیچ میں منع ہوتی ہو ساتھ ایک فعل کے ان فعلوں سے مثل جو یکے **ف**
 تینوں بیچ مروت تمین ماہ جاہلیت میں بیچ ملائسا سے کہتے ہیں کہ بائع اور مشتری میں نہ کرین ایک چیز کا اس شرط پر کہ جہاں کو
 مشتری چھو لے تو بیچ لازم ہو جاوے اور بیچ حصا سے کہتے ہیں کہ مشتری جہاں دھیر کنکر کہ جو سے تو بیچ
 لازم ہو جاوے اور بیچ منابذہ یہ کہ بائع جب بیچ کو مشتری کے پاس پھینک دیوے تو بیچ لازم ہو جاوے اور من
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان بیوع سے روایت کی بخاری نے حدیث انس میں کہ منع کیا حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ملائسا اور منابذہ سے اور روایت کی مسلم اور جبارون اصحاب سنن نے ابو ہریرہؓ سے کہ منع کیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ حصات **ص** اور نہیں جائز بیچنا ایک کپڑا دو کپڑوں سے بلا تمین مگر بشرط اسکے
 کہ لیوے مشتری جسکو چاہے اور باطل ہے بیچنا گھاس لعل زمین میں اس واسطے کہ وہ غیر محفوظ و مقبوض ہو اور اسکو
 ٹھیکہ دینا ایسے کہ یہاں جاری ہو یا کی عین پر **ف** اس واسطے کہ روایت کی ابو داؤد نے سنن میں جبریر بن عثمان سے انھوں
 نے ابی خراش بن جہان بن زید سے انھوں نے ایک مرد صحابی سے کہا کہ جہاں دیکھا میں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے تین مرتبہ سنتا تھا میں آپ سے کہ فرماتے تھے مسلمان نہ کرے کہ بیچ تین چیزوں میں پانی اور گھاس لعل اور آگ میں
 اور روایت کیا اسکو امام احمد نے مسند میں اور ابی بن شیبہ نے مصنف میں اور اسناد کی ابن عدی نے کامل میں
 احمد یہ اور ابن معین سے کہ جریر راوی اس حدیث کا ثقہ ہو و مجہول ہونا صحابی کا مضر نہیں **ف** **ص** اور باطل ہے بیچ
 شہد کی کھیر کی اگر جب ایک چھتے میں شہد اور کھیر دو نوں ہوں تو بیچ کھیر کی بھی بہر جیت شد کے جائز ہو جاوے گی
 اور امام محمد رحمہ اللہ اور شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بیچ شہد کی کھیر کی جب محفوظ و مقدر التسلیم ہوں جائز ہے **ف** اور راوی
 فتویٰ ہے کہ **ص** مختار **ص** اور ریشم کے کپڑوں کی اور اس کے تخم کی **ف** یعنی جس کے اندر ریشم کا کپڑا پیدا ہو یا
ص امام صاحب کے نزدیک اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب کپڑوں میں ریشم نکلا یا ہو تو بیچ کپڑوں کی ریشم کی
 بیعت میں درست ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک ہر صورت میں درست ہے **ف** اور یہی قول ہے امام شافعیؒ کا اور اس پر
 فتویٰ ہے درمختار **ص** اور بھاگے ہوئے غلام کی بیچ فاسد ہے **ف** اس واسطے کہ حدیث ابی سعید میں ہے کہ من
 کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھاگے ہوئے غلام کی بیچ سے روایت کیا اسکو ابن ماجہ **ص** کلمہ اس شرط
 جسکے پاس گمان ہو اس غلام کے ہونے کا **ف** اس واسطے کہ وہ مشتری کے حق میں بھاگا ہوا نہیں ہو بلکہ اس کے قبضے
 میں ہو **ص** اور باطل ہے بیچ عورت کے دودھ کی اگرچہ برتن میں ہو و سے ایسے کہ وہ جز آدمی کا بھ پس ہو گا مال یا لونڈی کا
 دودھ ہو و سے امام ابی یوسف کے نزدیک لونڈی کے دودھ کی بیچ جائز ہے واسطے اعتبار جہاں کے ساتھ کل کے
 اور امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے **ف** اور ہاں مذہب کی طرف گئے ہیں امام احمدؒ اور مالکؒ و شافعیؒ
 ہو کہ نفع اوٹھانا بھی عورت کے دودھ سے جائز ہے **ف** بیان تک کہ بعض مشائخ نے لکھ میں دلتے کیے بھی منع کیا کہ
 اور بعض نے ہاں اور کھا ہوا دوا کے واسطے **ص** اور باطل ہے بیچ سوز کے بالوں کی **ف** اس واسطے کہ وہ نجس ہے

اور بیچ شہد کی کھیر کی اگر جب ایک چھتے میں شہد اور کھیر دو نوں ہوں تو بیچ کھیر کی بھی بہر جیت شد کے جائز ہو جاوے گی اور امام محمد رحمہ اللہ اور شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بیچ شہد کی کھیر کی جب محفوظ و مقدر التسلیم ہوں جائز ہے

تو کہا حضرت عائشہؓ نے کہ خبر لو نبیؐ سے تو میری طرف سے زمین ارقم کو کہ اللہ تعالیٰ باطل کر دیگا حج اور جہاد تھا اساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اگر توبہ نہ کرے اور روایت کی امام احمدؒ نے ہند صحیح کہ انی حضرت عائشہؓ کے پاس ایک عورت اور کہا اسے کہ میں نے زید بن ارقم کے ہاتھ ایک غلام بیچا آٹھ سو روپیہ کو بیع باطل پر پھر خرید لیا میں نے اسے اپنے چھ سو روپیہ کو توبہ فرمایا حضرت عائشہؓ نے کہ خبر لو نبیؐ سے تو زید کو کہ تم نے باطل کر دیا جہاد اپنا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اگر توبہ نہ کرے بُرا کیا تو نے جو بیچا اور جو خریدا اور یہ حدیث صحیح ہے اور یہ قول حضرت عائشہؓ کا بیچا گیا ہے قول سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور شافعیؒ نے جو کہا کہ یہ حدیث غیر ثابت ہے اور غالیہؒ کی اسناد میں مجہول ہے باطل ہے اس واسطے کہ عائشہؓ ایک عورت جلیل القدر ہے زوجہ نبویؐ اسحق بیسی کی ذکر کیا اسکو ابن سعد نے طبقات میں اور کہا کہ نہا ہے اس نے حضرت عائشہؓ سے فقہ ص اور ایک لونڈی پندرہ روپیہ کی بیعت اور ابھی قیمت نہیں وصول ہوئی کہ پھر وہی لونڈی ایک اور لونڈی کے ساتھ ملا کر پندرہ کو خرید کی تو پہلی لونڈی میں بیع فاسد ہے اور دوسری میں جائز ہے بقدر حصہ شخص کے **ف** اس واسطے کہ پہلی لونڈی کو جس قیمت سے بیچا اس سے کم کو خریدا ہے تو او میں بیع جائز نہ ہوگی اور دوسری لونڈی میں صحیح ہو جائیگی **ص** تیل کو اس طرح خریدا کہ برتن سمیت تول لیں گے اور ہر برتن کے عوض مثلاً پانچ سیر خریدا کریں گے خواہ وہ برتن پانچ سیر کا ہو یا نہ تو یہ فاسد ہے اور اگر اس طور سے خریدا کہ جس قدر خالی برتن کا وزن ہے اور نہ حساب میں مجرا کریں گے تو یہ درست ہے **ف** اس واسطے کہ پہلا تول خلاف دستور اور خلاف مقتضای عقد ہے کیونکہ احتمال ہے کہ برتن پانچ سیر کا ہو یا کم و بیش اور دوسرے تول موافق دستور اور موافق مقتضای عقد ہے اور تیل کی قید واسطے مثال کے ہے اور ہر برتن میں چھین ہی حکم ہے **ص** لکھی گئی ہیں خریدا اور مشتری جب کہا پھیرنے گیا تو وہ پانچ سیر کا نکلتا تب بائع نے کہا کہ میرا کتا اور تھا اور وہ ڈھائی سیر کا تھا اور مشتری نے کہا کہ یہی کتا تھا تو تول مشتری کا ساتھ قسم کے معتبر ہوگا **ف** اس واسطے کہ کتہ پر قابض مشتری تھا اور تول قابض کا معتبر ہوگا **ھ** ایہ اور یہاں بھی قید لکھی کی اتفاقی ہے بلکہ جو ذریعہ خرید و اس میں ہی حکم ہے **ص** باطل ہے **و** مسیل یعنی پانی بننے کی جگہ کی بیع اور مہیہ اسکا اور صحیح ہے بیع اور مہیہ راہ کا **ف** یعنی ایک شخص کی زمین سے دوسرے کی زمین پر پانی بہ کے جاتا ہے تو جس شخص کی زمین پر پانی بہ کے جاتا ہے اس نے اتنی زمین بیع کی تو باطل ہے اور اگر ایک شخص کے مکان کا راستہ دوسرے کی زمین سے ہو کر ہو اور اسے راستہ بیچا تو صحیح ہے **ص** بعض علما نے کہا ہے کہ مسیل سے یا رقبہ مسیل مراد ہے یعنی وہ مکان جس میں پانی بہتا ہے **ف** جیسے نہر یا لے یا جھت **ص** اور یہ آہ بھی رقبہ مراد ہے یعنی اتنی جگہ جس میں سے گزرتا ہے تو پانی بننے کی مقدار مجہول ہے لہذا اسکی بیع اور مہیہ جائز نہیں **ف** جیسے کہ او سکاطول و عرض معین معلوم نہ ہو اسے اور جب اسکا طول و عرض بیان کر دیوے اس طرح پر کہ وہ ایک زمین کا ٹکڑا ہو جائے تو جائز ہے بیع اسکی جیسا کہ ذکر کیا سرخس نے یا پانی بننے کی جگہ کے لیکن اس کے حدود اور جگہ بیان کر دیوے تب بھی جائز ہے ذکر کیا اسکو قاضی خان نے چلی **ص** اور رقبہ راہ معلوم ہو اگر اس کے حدود بیان کرنے اور اگر نہیں بیان کیے جب بھی وہ مقدار ہو دروازے کے عرض سے جیسے تقیم زمین میں تو جائز ہے اور میں بیع اور مہیہ آویا مسیل سے حق تسیل یعنی پانی بننے کا حق مراد ہے تو اگر زمین پر ہے تو مجہول ہے اور اگر جھت پر ہے تو وہ حق تعلیٰ ہے یعنی

ایسا حق ہو کہ متعلق ہو ایسی چیز سے جو باقی نہیں رہتا **ف** جب جہت گری جائے **ص** اور رام سے اگر حق گزرنے کا امر ہو تو او میں دور و اہلین **ف** ایک روایت میں بیع او سکی صحیح ہو اور دوسری روایت میں باطل ہو درختار میں ہو کہ گنم فقہانے روایت اول سے اخذ کیا ہو اور روایت ثانی کو فقہ ابو الالیث نے صحیح کیا ہو **ص** بطلان یہ ہو کہ وہ صرف حق ہو اور مال نہیں ہو اور وجہ صحت یہ ہو کہ اسکی طرف اہتیاں ہو اور وہ ایک حق معلوم ہو متعلق ہو اوس چیز سے جو باقی ہو **ف** یہ جب ہو کہ حق گزرنیکا زمین پر ہو کہ اور جو جہت پر ہو کہ تو بتا اتفاق باطل ہو **ص** اور صحیح ہو وکیل کر دینا مسلمان کا ذمی کو وسط بیچنے یا خریدنے شراب و رسو کے اور حرام بانٹھ ہونے کا غیر عزم کو واسطے بیچنے شمار اپنے کے نزدیک امام صاحب کے **ف** لیکن مکروہ ہو کہ اہت شدیدہ تو مسلم کو واجب ہو کہ در صورت خرید شراب کو سرکہ بنا کر یا اسکو ہاڈیے اور رسو کو چھوڑ دیے اور در صورت بیع اوسکے من کو قصد کے طحاوی **ص** اور صاحبین کے نزدیک صحیح نہیں **ف** درختار میں ہو کہ بیعی طحاوی **ص** بہان پر بیع بالشرط کے قواعد کلیہ مذکور تھے ہیں **ف** جانا چاہیے کہ احادیث اور آثار شرط بیع میں مختلف وارد ہوئے ہیں طحاوی نے وسط میں روایت کی عمرو بن شعبان عن اسیم بن جرم سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع سے اور شرط سے اور اس حدیث سے باطل ہونا بیع اور شرط دونوں کا معلوم ہوتا ہو اور حدیث اوپر گزر چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا حضرت عائشہ سے کہ خرید لو بریرہ کو اور شرط کر لو اوسکے مال کو کہ لے لے دلائی اور ولادہ سکیو ملی جو آزاد کرے اسے معلوم ہوتا ہو کہ بیع جائز ہو اور شرط باطل اور بھی اوپر گزری حدیث خیار الشرط کی اور اوس سے معلوم ہوتا ہو کہ بیع اور شرط دونوں جائز ہیں اسواسطے فقہائے شرط کی تقیم کر دی **ص** اور بیع ایسی شرط کے ساتھ جسکو عقد مقضی ہو کہ جیسے شرط ملک اسطے مشتری کے یا اسکو عقد مقضی ہو کہ لیکن او میں نفع کیسے ہو کہ **ف** یعنی نفع بالغ کو ہونہ مشتری کو نہ معقود علیہ کو یعنی جس چیز کی بیع ہو رہی ہو اوسکی مثالیں لکھی ہو کہ بالغ ایک نور کو اس شرط پر بیچے کہ مشتری پھر اوسکو بیچے **ص** جائز ہو **ف** اور وہ شرط نفعی مثلاً اس صورت میں مشتری اختیار رہیگا کہ جانور کو بیچے **ص** اور بیع ایسی شرط کے ساتھ جسکو عقد مقضی نہ ہو کہ اور او میں بالغ کو نفع ہو کہ بیکہ مشتری کو یا معقود علیہ کو فاسد اول کی مثال یہ ہو کہ بالغ ایک غلام اس شرط پر بیچے کہ ایک مہینے تک میری خدمت کرے کیونکہ اس صورت میں بالغ کو نفع ہو دوسرے کی مثال یہ ہو کہ مشتری ایک کپڑا اس شرط پر خریدے کہ بالغ اوسکو قلع کر دیوے یا اوسکی قبائس دیوے یا پھر خریدے اس شرط پر کہ اوسکی جوتی بنا دیوے یا اسکا تہ لگا دیوے کیونکہ ان صورتوں میں مشتری کا نفع ہو کہ جوتی میں شرط تہ لگانے کی جائز ہو استھاناً واسطے تعامل انسانوں کے اور قیاساً جائز نہیں تیسرے کی مثال یہ ہو کہ بالغ ایک غلام اس شرط پر بیچے کہ مشتری اوسکو آزاد کرے یا مدبر یا مکتب کرے کیونکہ ان صورتوں میں معقود علیہ کو نفع ہو اور فاسد ہو بیع لونڈی کی بدون حمل کے **ف** یعنی ایک لونڈی حاملہ کو بیچا بغیر حمل کے یعنی بالغ نے کہا کہ حمل میرا ہو اور لونڈی تیری ہو تو یہ بیع فاسد ہو اسواسطے کہ صرف حمل کا بیچنا درست نہیں تو اوسکا استثناء بھی درست نہوگا **ص** اور اگر مشتری نے قیمت او کرنے کے لیے یہ کہا کہ نوروز تک یا ہر گان تک یا نصاری کے روزوں تک یا یو دیوں کی عید تک دون کا اور بالغ اور مشتری کو یہ دون معلوم نہ ہوں تو یہ بیع فاسد ہو **ف** اسواسطے کہ اس صورت میں بالغ اور مشتری میں نقل ہوگی بالغ قیمت جلدی مانگے گا اور مشتری دیر میں دیکے گا اور اگر ان دونوں کو دونوں پہلے پہن تو جائز ہو درختار

درختار میں

درختار میں

نور و زاموس کن گتے پن جب جاڑا ختم ہو کر دن رات برابر ہوتا ہو اور صرگان وہ دن جو جب تک تمام ہو کر دن رات برابر ہوتا ہو
ص بیع کہ اگر حایو کے آنے تک اور کھیتی کے آنے تک وروالین چلنے تک اور میوہ توڑنے تک ورجانور دن کی بیٹھہ پر سے اون کاٹنے تک
 دو لکا تو بھی بیع فاسد ہے **ف** اس واسطے کہ یہ امور کبھی طبعی کبھی پرین تھوین تو بائع اور مشتری میں نزاع ہوگی **ص** اور اگر ان
 مدتوں تک بیع کے اور قبل ان وقتوں تک ان کی مدت کو ساٹھ کر دیا تو بیع صحیح ہو جاوے گی اور اگر ان مدتوں تک کسی کی ضمانت کی تو صحیح ہے

ف فضل احکام بیع باطل اور بیع فاسد کے بیان میں

ص بیع باطل میں بیع مشتری کے پاس مانت ہوئی ہو یا بیع نذر دیکھنے کے واسطے مانت ہو جائے سے مشتری پر ضمان واجب ہو گا
 اور بعضوں کے نزدیک مشتری پر ضمان اس کی قیمت کا لازم ہو گا **ف** اور یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **قنیہ**
ص اور بیع فاسد میں اگر مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا بائع کی رضا سے خواہ رضا اس کی صراحت ہو **ف** مثلاً بائع یہ کہے
 کہ تو اس پر قبضہ کر لے **ص** یا مالات حال سے **ف** مثلاً بائع کے سامنے مجلس عقد میں قبضہ کیا **ص** اور بیع اور ضمان دونوں مال
 ہوں تو مشتری بیع کا مالک ہو جاوے گا اور اگر ملک ہو جاوے قبضہ مشتری میں تو مشتری پر بیع کا مثل لازم ہو گا خواہ وہ مثل
 حقیقہ ہو یا معنی **ف** مثل حقیقہ ان چیزوں میں جو مثل میں جیسے گھوڑا جانور اور راج وغیرہ اور مثل معنی اولیٰ چیزیں
 جو غیر مثل میں جیسے جانور کھل ہتھیار وغیرہ ان چیزوں کا مثل حقیقہ نہیں ہوتا کیونکہ جانور جانور کا سبک صاف میں ایک ہونا
 دشوار ہے اس واسطے قیمت کو ان کا مثل معنوی قرار دیا گیا ہے **ص** واجب ہے ہر ایک پر بائع اور مشتری سے نفع کرنا بیع فاسد
 قبل قبض بیع کے اور اس طرح بعد قبض بیع کے جب تک وہ مشتری کی ملک میں ہو اگر ضمانات عقد میں ہو تو یعنی حد
 العوضین میں جیسے بیع درہم کی پہلے میں درہم کے **ف** اور اس کے نفع میں حکم قاضی شرط نہیں ہے اگر کوئی نفع میں لگا کر کہے
 تو قاضی جبر نفع کر دیوے **ص** درمختار **ص** اگر ضمان کسی شرط کے سبب ہووے مثلاً بائع نے یہ شرط لگائی ہو کہ مشتری
 مجھ کو ایک ہدیہ دیوے تو جسے شرط لگائی ہو وہ اس کو نفع واجب ہے یا مام محمد رہ کے نزدیک اور شیخین کے نزدیک ہر ایک پر واجب ہے
 تو اگر مشتری نے بیع فاسد میں بیع کو بچھڑا لیا ہبہ کر دیا اور تسلیم کر دیا موبہ ہو کہ کو یا بیع غلام تھا اس کو آزاد کر دیا تو یہ تصرفات
 مشتری کے صحیح ہو جاوینگے اور اس پر قیمت لازم آوے گی اور حق نفع کا ساٹھ ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ بیع سے حق غیر کا
 متعلق ہو گیا اور نفع تھا بسبب حق اللہ کے اور حق العباد مقدم ہے حق اللہ پر کیونکہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور بندہ محتاج ہے **ص**
 اور بیع فاسد اگر نفع کی گئی تو بائع بیع کو مشتری سے نہیں لے سکتا جب تک اس کا ثمن نہ پھیرے تو اگر بائع بعد نفع کے موبہ تو پہلے
 اس سے کہ کو بچ کر مشتری کا ثمن ادا کر نیگے بعد اس کے اور قرض خواہوں کو جو بچے گا دیا جاوے گا **ف** جیسے رہن میں اگر رہن مرنے
 تو مرنے والے کو بچ کر اولاد پر مرنے کا ادا کر نیگے بعد اس کے جو بچے گا بعد تجھیز و تکفیر کے اور قرض خواہوں کو ملے گا **ھذا ایک**
 اور بیع فاسد میں اگر مشتری نے بیع کو بچا اور اس میں نفع کیا یا تو مشتری کو یہ نفع حلال نہیں تو اس کو صدقہ دینا چاہیے اور بائع
 جو نفع کیا تھا اس کو حلال ہو گا **ف** اور دلیل اس کی ہدایہ اور اصل کتاب میں مذکور ہے **ص** اسی طرح ہر ایک شخص سے
 دعویٰ کیا کہ جو یہ بیع یا انشروہ تھا دوسرے پر اور مدعا علیہ نے مدعی کو وہ روپ یا ثمن فی ادا کر نیے بعد اس کے مدعی نے قرار کیا
 کہ یہ کہہ مدعا علیہ پر نہ تھا اور مدعی ان وہ بیع نہیں کیا چکا تو وہ نفع مدعی کو حلال ہو جاوے گا **ف** اور مدعا علیہ سے

جس قدر روپیہ تھے وہ پھر ناپ نیکے **ص** اگر بائع نے بیع فاسد ایک زمین بیچی اور مشتری نے اس زمین پر مکان بنایا تو مشتری پر اس کی قیمت لازم ہوگی اور حقیقی فسخ کا ساقط ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک مکان گرایا جائیگا اور زیرو بائع کو واپس کیجاویگی اور مشتری اپنا غلہ لیجاویگا **ف** ایسا ہی اگر مشتری نے غلو میں زمین درخت بونٹے تو امام صاحب کے نزدیک قیمت زمین کی لازم آویگی اور بائع فسخ نہیں کر سکتا اور صاحبین کے نزدیک مشتری کو حکم ہوگا کہ درخت اوکھاڑے اور زمین خالی کرے کما کہ الدین ابن الہمام نے مذہب صاحبین کو ترجیح دی ہے اور نہ الفائق میں مذہب امام صاحب کے اور وہی غلط ہے بلکہ زمین

فصل مکروہات بیع میں

ص مکروہ لڑھکیا پن یعنی مال کی قیمت زیادہ کم دینی بیع منقضی سے کہ دوسرا شخص اس کی خرید میں رغبت کرے اور دیکھا جائے اور بیع خرید نامنظور نہ ہو **ف** اسکو عربی میں بخش کہتے ہیں روایت کی بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ بخش کر **ص** اور مول کرنا اس چیز پر جس کا کوئی اور مول کر چکا ہو اور دونوں کی مٹپائی جاتی ہو اور پسر **ف** اور اگر اس شخص سے بھی مول نہیں چکایا تو جائز ہے صحیح ستیر میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مول نہ چکا کوئی اپنے بھائی کے مول چکے پر اور نہ بیع کرے اپنے بھائی کی بیع پر اور نہ پیام نکاح کا نہ اپنے بھائی کے پیام پر اور قید بھائی کی اتفاقی ہو واسطے زیادتی نفرت اور قباحت کے ورنہ یہی حکم ہے اگر ذمی ہو یا مستامن **ص** در احفظ **ص** مکروہ ہر اناج کو لگے بڑھ کر لینا جب شہر والوں کو ضرر کرے ایسے کہ جب بنجا و قریب شہر کے ہوتا ہو تو عامۃً ہل شہر کا حق اس سے متعلق ہوتا ہو پس مکروہ ہو کہ بعض شخص گجھ کے لیون اور سبکوس خریداری سے باز رکھیں **ف** یعنی اناج لیکر بنجائے چلے آتے ہیں تو شہر کے باہر جا کر اونچ خرید لینا مکروہ ہے اس کی کراہت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ شہر میں قحط ہے اور یہ شخص قحط میں جا کر ملا اور لون سے سب غلہ خرید کر لیا اور شہر میں لاکر خاطر خواہ قیمت کو بیچا اور اگر یہ شخص جاتا اور قافلہ بنجا و لون کا شہر میں آتا تو اہل شہر کو فائدہ ہوتا دوسرے یہ کہ شہر میں قحط اور تنگی نہ ہو مگر یہ کہ قافلہ والوں کو بیخ شہر کا معلوم نہ ہوے اور یہ شخص اون سے جا کر سستا خرید کر لیوے فریب یگر اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو مکروہ نہیں ہل ایہ بھیجین میں دی ہے ابن عباس سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قحطی جلب سے اور اس کے یہی معنی ہیں جو اوپر گذرے **ص** اور مکروہ ہے بیع حاضر کی واسطے بادوی کے زمانہ قحط میں جنگ دامن کی طرح سے **ف** حاضر وہ شخص ہے جو شہر میں رہتا ہے بادوی وہ جو بیرون شہر ہے والا ہی قحط اس بیع کی حدیث سے ثابت ہے روایت کی بخاری نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیع حاضر سے واسطے بادوی کے اور اس حدیث کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ شہر کا بنیا یقال شہر کے لوگوں ہاتھ نہ پہنچے بلکہ جو باہر سے لوگ آتے ہیں ان کے ہاتھ نہ پہنچے تاکہ دام زیادہ ملے اور اس کو اختیار کیا ہے ہائے میں دوسرے یہ کہ باہر کا شخص غلہ لائے اور اس کی طرف سے شہر کی دلال ہووے اور کہے کہ تو جلدی نہ کر میں تجھ کو ان بیج دون گھا تو بائع بادوی ہوا اور حاضر دلال اور یہی معنی اختیار کیے ہیں مجتبیٰ اور در مختار اور اصل کتاب میں آور منقول ہے یہ تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور مناسب ہے اس کے آخر حدیث کہ چھوڑ لو گون کو تا اللہ تعالیٰ روزی دے بعض آدمیوں کو بعضوں سے روایت کیا اسکو مسلم نے جابر سے **ص** اور مکروہ ہے بیع وقت اذان جسے کے تحریف **ف** اسو

کہ فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ نے یہ کہ **لَا تَزِنُ** اذکرہ فی ہذا لفظ **لَا تَزِنُ** من یوم الجمعة فاسئلوا انی ذکر اللہ و
دسروا الذبیح طرہ ایمان والوجوبت پکارا جائے واسطے نماز کے دن جسے کے پیر میں واسطے یا خدا کے اور چھوڑو سدا
کرتا اور اس واسطے کہ بیع کرنے سے خلل آتا ہو سعی میں اور وہ واجب ہو میان تک کہ اگر سعی میں خلل نہ آوے بلکہ سعی میں خلل
اور بیع بھی جیسے بائع اور مشتری یک کشتی میں سوار ہیں اور وہ کشتی چلی جاتی ہو سبی جامع کو تو مضائقہ نہیں دسرا مختار ص
جہ و بر دوین قنات قریب محرم ہوا **ف** میں ہر ایک دوسرے کا قریب محرم ہو تو محرم غیر قریب جیسے باپ کی جہ و بر یا قریب
غیر محرم جیسے چالی والا دو لون نکل گئے **حد ایصل** اور دو لون صیغہ ہوں یا ایک صیغہ سن تو لونین جدائی ڈالنا کہ وہ
جب کسی حق کے سبب ہو کہ نزدیک طرفین کے اور امام ابی یوسف کے نزدیک جب لون دو لونین نا تا ولات کا ہو تو ایک کی بی
بدون دوسرے کے جائز نہیں **ف** اور بعضوں نے کہا کہ مطلق امام ابو یوسف کے نزدیک بیع جائز نہیں خواہ نا تا ولات
کا ہو کیا اور طرح کا اور یہی قول ہے زفر اور رائیہ شمشہ کا اور اصل سن اب میں قول ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو تھوٹا
کی ترمذی سن ابی ایوب انصاری سے کہا کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے جس شخص نے جدائی ڈالی
درمیان میں والدہ اور اسکے والد کے جدائی ڈالنا اللہ تعالیٰ درمیان اسکے اور درمیان دو ستون اسکے کے دن قیامت
اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے شرط مسلم پر اور نظر کی اوسین محدثین کا اسکی اسناد میں بھی بن
ہو نہیں خراج کیا اوس صحاح میں اور مختلفان کیا گیا اوسین اور بسبب اختلاف کے عین صحیح کیا اسکو ترمذی نے اور روایت
کیا اسکو امام احمد نے ایک سے کے ساتھ اور روایت کی حاکم نے مستدرک میں عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ملعون ہو وہ شخص جس نے جدائی ڈالی درمیان میں والدہ اور اسکے والد کے اور کہا کہ اسناد اسکی صحیح ہے اور روایت
کی ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ یہ کہیے حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو غلام کہ آپس میں
بھائی تھے تو بیچا میں نے ایک کو پڑیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یا علی کیا ہوا ایک غلام تیرا کہا میں نے بیچا والا اسکو
تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھیرے اسکو پھیرے اسکو کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے اور روایت کی
حاکم اور دارقطنی نے دو سر طریق سے عبد الرحمن بن ابی لیلی سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آئے حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے پاس میں تو حکم کیا تمکو ساتھ بیچ دو بھائیوں کو تو بیچا میں نے اوں دو لون کو لگ لگ اور کہا میں نے انکو یہ امر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو فرمایا آپ نے کہ پھیرے انکو اور بیچ انکو ایک ساتھ اور نہ جدائی کرو درمیان کے بیچ کیا اسکو حاکم نے
ابن جریر بخاری اور مسلم کے اور رضی کی ابن قطان نے ہر عین کے اس حدیث سے اور کہا کہ یہ اولی ہے اوں حدیثوں میں جو عماد
ابن ابی بن اور روایت کیا اسکو احمد اور بزار نے دو سر طریق سے لیکن اوسین انقطاع ہے اور وہ مضر نہیں ہمارے نزدیک
اور اگر جدائی اوں دو لون کی کسی حق کے سبب ہو کہ جیسے ایک نے کوئی جنایت کی اوسین یا ایک یا عین کے سبب ہو گا تو مکروہ نہیں
اور جائز ہے بیع من زینہ یعنی نیلام **ف** جسکو بزاز کہتے ہیں اس واسطے کہ روایت کی صحت میں ابن ربیع نے انس بن مالک سے
کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک انصاری سوال کرنے کو آیا تو حضرت نے فرمایا کیا تمکے گھر میں کوئی چیز نہیں ہے
کہا کیوں نہیں ایک کتل ہے جسکو کچھ عین اور تھتا ہوں اور کچھ پچھتا ہوں اور ایک پیالہ ہے جس میں عین پانی پیتا ہوں فرمایا

کون کو کھانے کے پاس لے آ سو وہ دونوں چین لے آیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو لیا اور فرمایا کہ کون شخص ان دونوں
خرید کر تا ہو سو ایک مرد نے کہا کہ میں ان کو بیعوں ایک درہم کے خرید کر تا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دو بار تین
بار میں نیز یہ علی درہم کون ہو جو ایک درہم سے زیادہ ہے تو ایک مرد نے کہا کہ میں دونوں کو دو درم کو بیتا ہوں سو
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں چین اور دونوں درم مرد انصاری کو دیے اور فرمایا کہ ایک سے طعام
کر کے اپنے اہل و عیال کو دے اور دوسرے سے کھارے میں سے پس خرید کر لا سو وہ لایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اپنے دست مبارک سے اوسین کلڑی دکائی اور فرمایا کہ جا کلڑیاں لایا کرو یہی کراؤ میں جگوں پورہ دن نہ کیوں نے
ایسا ہی کیا پھر وہ آیا اور اسکو دہن درہم حاصل ہوئے سو اس نے کچھ درہم ہونے پر خرید کیا اور کچھ سے کھانا تو حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تیرے حق میں بہتر ہے تیرے آنے سے دن قیامت کے اور فاعل سیاہی تجھے منہ پر ہو کہ بیس سال کے

حصہ باب اقبال کے بیان میں

ف اقالہ بیع کا رد کرنا بعد تمام کے اقالہ کا جو ثابت ہے حدیث سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو پھر
مسلمان کی بیع کر دیکر بیگا اللہ تعالیٰ لعنہ فرشتہ اور سبکی تمیامت کے دن روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہؓ سے
اور صحیح کہا اوسکو ابن جہان اور حاکم نے **ص** جانا چاہیے کہ اقالہ یعنی پہلی بیع کا توڑنا بائع اور مشتری کے حق میں تو فسخ بیع
اور سوا ان کے اور شخصوں کے حق میں مانندی بیع جدید کے ہے تو اگر فسخ بیع بائع اور مشتری کے حق میں نہ ہو سکے تو اقالہ باطل
ہوگا **ف** اور مثال اوسکی آئی ہے **ص** اور یہ جو معلوم ہوا کہ اقالہ غیر بائع اور مشتری کے نزدیک مانندی بیع جدید کے ہے
تو اوسکا فائدہ یہ ہے کہ وقت اقالہ کے شفیع کو دعویٰ شفعہ پہنچتا ہے **ف** مثلاً زید نے ایک مکان اپنا عمرہ کے ہاتھ بیع کیا
اور شفیع نے اپنی رضامندی سے اس وقت حق شفعہ ساقط کر دیا بعد اوسکے اقالہ بیع ہوا تو زید اور عمرہ کے حق میں
تو یہ اقالہ فسخ بیع شمار کیا جاویگا اور شفیع کے حق میں بیع جدید تو اب پھر اوسکو دعویٰ شفعہ پہنچ سکتا ہے کہ نہ چھٹا
ص اور اگر ایک لونڈی کی بیع ہوئی اور بعد اوسکے اقالہ بیع ہوا تو اب پھر لونڈی پر اسبند واجب ہوگا **ف** یعنی بائع
اول کو واپس اوسکی جائز نہ ہوگی بغیر اسبند کے **ص** اور ابو یوسف کے نزدیک اقالہ بیع ہے تو اگر بیع نموسکے گی تو فسخ شمار کیا جائیگا
اور امام محمد کے نزدیک فسخ ہے اور اگر فسخ ممکن نہ ہوگی تو بیع شمار کی جاویگی **ص** تو باطل ہے اقالہ بیع اوس لونڈی میں
جو بعد بیع کے مشتری کے پاس آکر نہ رہے **ف** مثلاً ایک لونڈی خریدی اور وہ مشتری پاس آکر بعد قبض کے چنے تو اگر
اقالہ کو فسخ نہیں بنا سکتے اس واسطے کہ بیع میں زیادتی ہو گئی اور یہ مانع فسخ ہے تو اقالہ باطل ہوگا کفایہ **ص** امام صاحب
کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہے کیونکہ اس اقالہ کو بیع بنا سکتے ہیں اور اقالہ اتنی ہی قیمت کو درست ہے
جو اول مقرر ہوئی تھی تو اگر روپے کے بدلے میں بیع ہوئی تھی اور اقالہ میں شرفی ٹھہری یعنی جنس اور قسم قیمت کی بدل گئی
یا قیمت کم و بیش پہلی قیمت سے ٹھہری تو یہ شرط باطل ہوگی اور بائع پر پہلی قیمت کا صرف پھینکا لازم آویگا امام صاحب کے نزدیک
اور صاحبین کے نزدیک شرط صحیح ہے اس واسطے کہ امام صاحب کے نزدیک اقالہ فسخ بیع اول ہے اور فسخ نہیں ہوتا مگر پہلی قیمت
پر اور صاحبین کے نزدیک بیع جدید ہے تو کم و بیش پہلی قیمت درست ہوگی الا کہ قیمت کی اوس صورت میں

[illegible]

درست ہے جب بیع میں مشتری کے پاس کوئی عیب نہ ہو اور محنت اقالہ کا ہلاک ٹھن مانع نہیں ہو البتہ ہلاک ہو جائے بیع کا صحیح صحت اقالہ ہو **ف** یعنی اگر ٹھن مانع کے پاس تلف ہو جائے تو یہ اقالہ کا مانع نہیں اس واسطے کہ ٹھن مانع ہی بیع میں اور اصل بیع ہی اور وہ موجود ہر اسی واسطے اگر بیع تلف ہو جائے مشتری پاس تو یہ پھر اقالہ اس کا منہ سکے گا مثلاً زید نے گھوڑا خریدا اور وہ زید کے پاس کر مر گیا تو اب اقالہ اس کا نہیں ہو سکتا یا غلام خریدا اور وہ بھاگ گیا اور اگر بعد اقالہ کے بیع ہلاک ہو گئی تو اقالہ باطل ہو کر اصل بیع قائم ہو جائے گی **بخصوص** اگر بیع میں کسی رتلف ہو جائے تو اسے اقالہ منسک کا بایک کا دست ہو گا **ف** مثلاً زمین کو خریدا کیا کھیت کے ساتھ اور کھیت کاٹ لیا پھر اقالہ کیا تو زمین میں بقدر اسکے حصے کے اقالہ صحیح ہو گا **مسائل الحاقیہ** میں رضامندی مانع اور مشتری کی شرط ہو اور اقالہ نکل اور طلاق اور عتاق کا نہیں ہو سکتا اور عیب ہر اقالہ عقد فاسد کر دے گا اگر اقالہ ہوا اور پھر وہ چیز مہو ہو لے کے پاس لگئی تو وہ ایک حق رجوع ثابت ہو گا صاحبون کو خریدا اور پھر وہ سوکھ گیا تو اقالہ جائز ہے اس واسطے کہ کل بیع باقی ہو اور صحیح ہر اقالہ کا اقالہ کرنا تو بیع میں اول لوٹ آئیگی مگر اقالہ مسلم کا اقالہ صحیح نہیں انکو رکابل غیبا اور تسلیم کیا سو مشتری نے اس کا پھل کھایا یا سال بھر تک پھر دونوں اقالہ کیا تو اقالہ صحیح نہیں دوسرا صحیح ہے

باب مراہمہ اور تولیہ کے بیان میں

مراہمہ کہتے ہیں چیز کی پہلے لاکھ پر ایک نفع معین کر کے اور تولیہ کہتے ہیں صرف لاکھ پر بیچنے کو یا نفع کے **ف** جاننا چاہیے کہ بیع چار طرح پر ہوتا ہے مراہمہ اور تولیہ اور مساومہ اور وضعیہ مراہمہ اور تولیہ تو معلوم ہو چکا ہے اور مساومہ کہتے ہیں اس بیع کو جس کے ٹھن پر مانع اور مشتری راضی ہو جاوے بدوین الحاق پہلی قیمت کے اور وضعیہ کہتے ہیں اصل لاکھ نقصان پر بیچنے کو اور مراہمہ اور تولیہ کا جواز عقلاً ثابت ہے اور نقلاً بھی دلیل اور حدیث کے جس کو ذکر کیا ابن اسحاق نے سیرت میں کہ حضرت ابو بکر نے دو اونٹ خریدے اور اون میں سے جو افضل تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے واسطے سوار چلے پیش کیا اور کہا آپ سوار ہو جیسے حدتے ہوں آپ پر یاں باپ میرے تب فرمایا آپ نے میں نہیں سوار ہوں گا اور اونٹ پر جو میری ملک میں نہیں ہے تو کہا ابو بکر نے کہ وہ اونٹ آپ کا ہو گیا فرمایا آپ نے نہیں مگر اس قیمت پر بیچنے کو تم نے خریدا تو قبول کیا اسکو حضرت ابو بکر نے اور سوار ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس اونٹ پر اور روایت کی عبد اللہ بن مسعود نے سید بن المسیب سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تولیہ و اقالہ اور شرکت منب بر میں نہیں ہے حج ان میں اور مرسلات سعید کے مقبول ہیں **فتم** او ر شرطان دونوں کی یہ ہے کہ پہلی قیمت جو بلانے سے دسی تھی مثلاً **ف** یا غیر مثلاً لیکن وہ چیز وقت مراہمہ کے مشتری کی ملک ہو جائے تو ٹھن مثلاً جیسے روپی اشرفی اور کیلی موزون یعنی جو چیزیں نہ تھل کر کہتی ہیں اور جو گن کر کہتی ہیں لیکن مقدار میں کیساں اور قریب ہوتی ہیں اور ٹھن دولت الیم جیسے حیوان اور انسان کے ان کے افراد کی قیمت میں برائے تفاوت ہوتا ہے اور ٹھن مثلاً اس واسطے شرط ہوئی کہ اگر ٹھن غیر مثلاً ہو جائے پھر بعض غلام کے خرید کیا تو یہ ان مراہمہ اور تولیہ قیمت غلام پر ہو گا اور حال ان کے قیمت اس کی جملہ ہر مان اگر مشتری ثانی اسی چیز کا مالک ہو جائے تو اس نے قیمت میں دیا تھا اور اسی قیمت سے خریدے تو غیر مثلاً سے بھی مراہمہ جائز ہے صورت اس کی یہ ہے کہ اگر خرید کیا عوض کپڑے کے اور اسکو تسلیم کر دیا پھر گھر کے بلانے سے وہی کپڑا مثلاً زید

بیع اقالہ کے بیان میں
درست ہے جب بیع میں مشتری کے پاس کوئی عیب نہ ہو اور محنت اقالہ کا ہلاک ٹھن مانع نہیں ہو البتہ ہلاک ہو جائے بیع کا صحیح صحت اقالہ ہو
یعنی اگر ٹھن مانع کے پاس تلف ہو جائے تو یہ اقالہ کا مانع نہیں اس واسطے کہ ٹھن مانع ہی بیع میں اور اصل بیع ہی اور وہ موجود ہر اسی واسطے اگر بیع تلف ہو جائے مشتری پاس تو یہ پھر اقالہ اس کا منہ سکے گا مثلاً زید نے گھوڑا خریدا اور وہ زید کے پاس کر مر گیا تو اب اقالہ اس کا نہیں ہو سکتا یا غلام خریدا اور وہ بھاگ گیا اور اگر بعد اقالہ کے بیع ہلاک ہو گئی تو اقالہ باطل ہو کر اصل بیع قائم ہو جائے گی
بخصوص اگر بیع میں کسی رتلف ہو جائے تو اسے اقالہ منسک کا بایک کا دست ہو گا
مثلاً زمین کو خریدا کیا کھیت کے ساتھ اور کھیت کاٹ لیا پھر اقالہ کیا تو زمین میں بقدر اسکے حصے کے اقالہ صحیح ہو گا
مسائل الحاقیہ میں رضامندی مانع اور مشتری کی شرط ہو اور اقالہ نکل اور طلاق اور عتاق کا نہیں ہو سکتا اور عیب ہر اقالہ عقد فاسد کر دے گا اگر اقالہ ہوا اور پھر وہ چیز مہو ہو لے کے پاس لگئی تو وہ ایک حق رجوع ثابت ہو گا صاحبون کو خریدا اور پھر وہ سوکھ گیا تو اقالہ جائز ہے اس واسطے کہ کل بیع باقی ہو اور صحیح ہر اقالہ کا اقالہ کرنا تو بیع میں اول لوٹ آئیگی مگر اقالہ مسلم کا اقالہ صحیح نہیں انکو رکابل غیبا اور تسلیم کیا سو مشتری نے اس کا پھل کھایا یا سال بھر تک پھر دونوں اقالہ کیا تو اقالہ صحیح نہیں دوسرا صحیح ہے

کو بطریق بیع یا ہبہ کے دیا پھر گھر کے مشتری نے گھر بیچا زید کے ہاتھ بعض اسی کپڑے کے اور کچھ نفع پر یا بلا نفع تو جان
ہو کیونکہ زمین میں اول کے بیع پر قادر ہی نہ تھا **ص** اور مزاجہ اور تولیہ کی طرف جہت باج اس واسطے ہو کہ جو شخص ناواقف اور
نادان ہو خرید و فروخت میں وہ شخص ناواقف کے ایمان پر نفع دیکر یا اصل لاگت پر خرید کر سکتا ہو اور اس سے اپنے جی کو خوش کرے
اس واسطے ان دونوں میں حاکم امانت اور دیانت پر ہو اور ضرور یہ بین حاکم زنیانت اور شبہ خیانت مسأله اول
لاگت پر بین شریک ہوگی فردوری حلالی اور رنگائی اور چھپوائی کی اور اسی طرح ڈورین بنوائی کی فردوری اور
غلے میں بار برداری کی **ف** اور بیچ کر یون کے ہانکنے کی فردوری اور شرب و درخت کی فردوری اور پوشاک اور طعام
بیچ کا بدن سرف کے اور سچائی پانی کی کھیت میں اور نہروں کی صفائی کی اور باغ میں درخت لگانے کی اور گھر کے چونا کاری کی ان
چیزوں کی فردوری اصل لاگت میں گنی جاوے گی اسی طرح موتی میں سوراخ کر نیکی فردوری اور لکڑی میں دروازہ بنانے کی
درختار و نہر بنانے میں اسکا قاعدہ کلیہ لکھا ہے کہ جن مصارف کی لاگت میں ملانے کا دستور ہو تجارت میں اور اس کے
سبب بیع میں یا قیمت میں زیادتی ہو وہ تو وہ لاگت میں ملانے جائیگے **ص** لیکن ان چیزوں کی اہریت اور فردوری لاگت
میں ملانے کے تو بائ یون کے کہ اتنے دامون کو تجھے یہ چیز مٹی ہو اور یون کے کہ اتنے کو میں نے خریدا ہے **ف** تا کہ جھوٹ نہ ہو
اور جس مکان میں اسباب کھا ہو کہ اس کا یہ یا چرواہے کی فردوری یا تعلیم غلام اور لونڈی کی فردوری اصل لاگت میں داخل
نہوگی **ص** توالگ مشتری دوم کو معلوم ہو کہ مشتری اول نے مزاجہ میں خیانت کی تو اسکو اختیار ہے چاہے او
دامون پر جو مشتری اول نے بیان کیے ہیں خرید لے لے اور یا پھر دلوے اور یا پھر دلوے اور تولیہ میں اگر خیانت معلوم ہوئی تو جھوٹ
اول نے خیانت کی رد سے اصل لاگت پر دام تبھائے ہوں کاٹ کر باقی دام دیوے اور دام ابویہ سفت کے نزدیک مرا کہ اور
تولیہ دونوں صورتوں میں کاٹ لیجئے اور دام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں چاہے مشتری اول کے بتائے دامون
پر کیوے یا پھر دلوے **ف** اور فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہو **ص** اور جس شخص نے ایک چیز خرید کر نفع پر بیچی اور پھر اسکو
جس دامون بیچا تھا اس سے کم کو خرید لیا تو اب گراو اسکو پھر ایک یا تولیہ سے بیچے گا تو مقدار نفع اول کو اصل لاگت سے بھر کرے
اور اگر نفع پوری لاگت کو گھیر لے یعنی وہ شے مفت پر بیچے تو اب اسکو بطریق مزاجہ نہ بیچے مثلاً ایک گھوڑا دس روپی
کو خریدا اور پھر پندرہ کو بیچا اور پھر دس کو خرید لیا تو اب گراو اسکو مزاجہ سے بیچے گا تو یہ کہ کہ جھکوانچ روپی کو بیٹا ہے اور اگر
دس روپی کو خریدا اور بیچ کر پندرہ روپی کو خرید لیا تو اب اسکو مزاجہ کے طور پر بالکل نہ بیچے بلکہ مسامحہ یا اور طر جہت بیچے
بر خلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک دونوں صورتوں میں شے خرید کر مزاجہ سے بیچنا جائز ہے **ف** اور صاحبین کا قول خلق پر
تساوی ہو اور امام کا قول مضبوط تر ہے تو جس قول پر چاہے عمل کیے اور دلیل دونوں کی اصل میں مذکور ہے **ص** اگر اس
غلام نے جسکو مولیٰ نے اذن تجارت کا دیا ہو اگرچہ وہ غلام قرضدار ہو کہ بقدر اپنی قیمت کا ایک کپڑا خریدا دس روپی کو
اور مولیٰ نے اس سے پندرہ کو خریدا تو مولیٰ اگر اس کپڑے کو ملے کہ سے بیچے تو چاہے کہ اصل جمع دس روپی بتلائے اور یا
ہو اسکا اولیٰ یعنی اگر مولیٰ دس روپی کو کپڑا لیکر اسی غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور وہ غلام مزاجہ سے بیچنا چاہے
تو دس روپی لاگت بتلائے اور پندرہ کے **ف** اور دلیل اہل اصل کتاب و ہدایہ میں مذکور ہے اور قرضدار غلام

میں جب صورت ہوئی تو اگر قرضدار نمونہ کا تو بطریق اولیٰ کو یا غلام کو وہی دام بتلانا پڑیں گے جس نمونہ کو یا غلام
اوس شے کو لیا ہو یعنی دس و پان دونوں صورتوں میں **ص** اور اگر مضارب کے پاس دس ہوئی تھے مثلاً آدھے نفع کے
تو وہ دس پر اوس دس روپے کے بدلے میں مضارب نے ایک کپڑا خریدا اور پندرہ روپے کو مالک مال گئے ہاتھ بیچا تو اگر مال مال
اہل و سکہ مرابحہ سے بیچے تو ساٹھے بارہ قیمت کپڑے کی بتا دے **ف** اس واسطے کہ نصف نفع یعنی اڑھائی روپیہ ملک ہو
صاحب مال کی اور اسید طرح اوسکے لئے میں حکم ہے یعنی جبکہ صاحب مال بائع ہووے اور مضارب مشتری چنانچہ ذکر اسکا کتا
المضارب تب میں آویگا **ص** اگر لونڈی خریدی صحیح و سالم اور مشتری کے پاس آنکر کانی ہو گئی **ف** کسی فنت سماوی **ص**
یا وہ لونڈی ثیبہ تھی اور مشتری نے اوس سے جماع کیا اور پھر بائع یا سہ بیچ جماع کیا ہو **ف** اور ابو یوسف نے اور شافعی کے
نزدیک بیان اسکا ضرور ہے اور یہی مذہب ہر مقلی ایمہ کا فقہ ابو اللیث نے کہا ہم اسی سے اخذ کرتے ہیں اور اسی کو ترجیح
دیمال الدین ابن الہمام نے اور دلیل دونوں کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور اگر مشتری نے خود آنکھ اوسکی بھڑو دیکھ کسی دیکھ
اوسکی آنکھ بھڑوئی اور مشتری نے اوس شخص سے دیت لے لی یا وہ لونڈی باکرہ تھی اور مشتری نے اوسکا ازالہ بکارت
کیا جماع سے تو ان صورتوں میں جس وقت مرابحہ سے بیچے تو یہ کیفیت بیان کر دیوے اگر ایک کپڑا خریدا اور خود بخود اوسکو
جو باکدین سے کاٹ گیا یا آگ سے جل گیا تو اب اگر اوسکو مرابحہ سے بیچے تو بیان کرنا اوسکا ضرور نہیں اور اگر اسکے لینے کو کھولنے
سے کپڑی تہ ٹوٹ گئی تو مشتری ثانی سے بیان اوسکا ضرور ہے اگر ایک غلام خریدا ہزار روپے کو اودھا ایک مدت پر پھر
ستو کے نفع پر اوسے فروخت کیا بغیر بیان کے **ف** یعنی مشتری ثانی سے یہ نہ کہا کہ میں نے ہزار روپے اودھا کو لیا ہوں
ص تو اب مشتری ثانی کو اختیار ہے جب معلوم ہو کہ اوسکو یہ بات چاہیے اوس غلام کو بھڑوئے چاہے رکھ دے **ف** لیکن
اگر رکھ لے لے گا تو اوسکو گیارہ سو روپے نقد دینے پڑینگے نہ مؤجل **ص** تو اگر مشتری ثانی نے وہ غلام تلف کر دیا تو اوسکو
گیارہ سو روپے پورے دینا لازم آوے گا نقد اور یہی اصل تولیہ کا ہے **ف** کہ اگر بیع کے ہوتے ہوئے مشتری دوم کو بیع
اودھا مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہوگا چاہے اوس چیز کو رکھ لیوے اور چاہے واپس کر دیوے اور
اگر بیع کے تلف کرنے کے خیانت مشتری اول پر طالع ہوگی تو جتنے دام ٹھہرے تھے پورے دینا پڑیں گے **ص** اگر بیع
عموم سے کہا کہ جتنے کو یہ چیز ہو پڑی ہو اتنے کو تیرے ہاتھ بیچا ہوں اور عموم کو معلوم نہیں کہ زید کو کتنے کو یہ چیز
پڑی ہو تو بیع ماسد ہی آید اگر عموم کو اوس مجلس بیع میں معلوم ہو جاوے کہ اتنے کو یہ چیز زید کو پڑی ہو تو اوسکو
اختیار ہوگا چاہے لے لے چاہے پھر دیوے **ف** تو اگر مجلس میں بھی حال غن کا معلوم نہ ہووے تو بیع طل
ہو جاوے گی **د** رختا **ص** جس چیز کو خریدے تو جب تک اوس پر قبضہ نہ کر لیوے بیع اوسکی جائز نہیں بلکہ
عقد میں **ف** جانتا چاہیے کہ بیع دو قسم ہے ایک منقول جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجا سکین جیسے چاندی ٹوکے
برتن گھوڑا اسباب وغیرہ اور ایک غیر منقول جسکی نقل و تحویل مکانی متعذر ہووے جیسے زمین مکان باغ وغیرہ
اوساوسکو عقار کہتے ہیں لیکن اباب میں وہ روایت ہے جو اخراج کیا اوسکا شیخ اور مالک ابن عمر سے کہ بیچے

ابن محاصر کی تحفہ مین

سوی روپی کو اور صورت ثانی میں بیع مختصر کو لے سکتا ہے۔ **ص** اگر ایک شخص نے کہا بیچ تو غلام اپنے کو زید کے ہاتھ میں بیع ہزار روپیہ کے اس شرط پر کہ میں ضامن ہوں ثمن میں سے سو ہزار کے سو روپیہ کا مثلاً اور اسے بیچنے والا تو ملک غلام کا ہزار روپیہ زید سے وصول کرے اور سو روپیہ ضامن سے اور اگر اس نے یہ نہیں کہا کہ میں ثمن میں سے سو ہزار کے سو کا ضامن ہوں **ف** یعنی ثمن کی قید دینے میں لگائی **ص** بلکہ اتنا ہی کہا کہ میں سو ہزار کے سو کا ضامن ہوں تو ملک غلام کا ہزار روپیہ نہیں وصول کئے اور ضامن پر کچھ نہیں لازم آتا استوائی قرض کے **ف** قرض عقد مخصوص ہے جو وارد ہوا مال مثالی کے دینے پر دوسرے شخص کو تا وہ شخص ایسا ہی مل پھر دے جیسے روپیہ اشرفی غلہ وغیرہ **ص** اور طرح کا دین **ف** مثلاً ثمن بیع **ص** اس کی مدت معلوم اگر دین مقرر کر دیگا تو وہ موصول ہوگا ونگا یعنی پھر اندرون مدت کے اوکو مطابق نہیں ہو سکتا اور قرض کی مدت اگر مقرر نہیں قرض دینے والا مقرر کرے تو صحیح نہیں یعنی اوکو لازم نہیں کہ پھر مدت کے اندر مطابق نہ کرے بلکہ موجود تقرر مدت کے جب سچا اپنا قرض طلب کر سکتا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ قرض اعتبار ابتدا کے محض ترجیح ہے تو جیسے مقرر مدت ہتھیلی عاریت کی لازم نہیں اسی طرح مقرر کو اور باعتبار انتہا کے معاوضہ ہو کیونکہ وسیع قرض واجب ہو تو اس اعتبار سے تا جیل صحیح نہیں کیونکہ لازم آتا ہے کہ درہم کی بیع درہم سے آود ہار ہوا وریہ مقتضی مناد قرض ہو حال آنکہ یہ خلاف اجماع ہے لہذا اعلیٰ حقیقت قائل ہونے کے یہاں قرض صحیح غیر لازم ہو ذیلی **ف** نہ مسائل الحاقیہ ایک لڑکے صغیر کو قرض یا اور اسے ہلاک کر دیا تو ضامن ہوگا اور مثال اس کے مرد بالغ بیہوش ہو کر لٹرائے قرض میں ملے ہیں اور اس قرض میں نہیں ہوتا روٹی کا قرض لینا اور گوند سے ہو کر آٹے کا تو لکھ جائز ہے کتر جنبہ کا خرید کرنا ثمن گران سے بسبب حاجت قرض کے جائز اور مکروہ ہے دُستِ حاجت سے

ص باب ربوایعنی سود کے بیان میں

ف سود لینا باتفاق امت حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے فرمایا اللہ سبحانہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا الرِّبَاةِ** ای ایمان والو بیاج نہ کھاؤ اس آیت میں مراد ربو مال زائد ہے خواہ قرض میں ہو یا مال ربویہ کی بیع میں اور گناہ ہے ربو انفس زیادت کو بھی کہتے ہیں یعنی بمعنی مصدری فرمایا اللہ تعالیٰ **وَأَحْلَلْ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** اور طلال کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو اور حرام کیا ربو اکو یعنی اموال ربویہ کے قرض بیع میں یا وہ دین لین کو فقہ صحیح مسلم میں جائز سے روایت ہے کہ لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیاج کھانے والے پر اور کھلا دے پر اور اس کے لکھنے والے پر اور اس کے گواہوں پر اور فرمایا آپ کریم برین اور روایت کی امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابراہیمؑ کو لگا ایک ماہ کو گون کہ نہ باقی رہے گا کوئی لکھنے والا بیاج کا تو اگر نہ کھاوے گا اوکو پہنچ جاوے گی اوکو سکو بجا پل و سکی اور ایک روایت میں گرد اوکی عبد اللہ بن زید بن خلفہ سے مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک درہم سود کا کہ کھاتا ہو اوکو آدمی جان بوجھ کر سخت زیادہ ہے چھتیس سال سے اخراج کیا اور سکا احمد اور دارقطنی نے اور روایت کی بیہقی نے شعبہ ابی یوسف ابن عباس سے کہ جس شخص کا گوشت بڑھا ہو مال حرام سے تو جہنم قریب ہو اس کے اور روایت کی ابن ماجہ بیہقی نے ابوہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیاج کے شتر طرے میں سے کم ایسا ہی جیسے کوئی اپنی مان سے جماع کوئے اور ابن مسعود سے کہ بیاج اگر بہت ہوتا ہو مال اس سے لیکن انجام اوکو سکا نقصان ہو اور احمد و ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے کہ فرمایا

بیع و اجارہ کے بیان میں

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ شب معراج کو ایام میں ایک قوم پر پٹیا لگے مثل مگھڑی کے ہیں اور اوس میں سانپ لکھا ہوا ہے جسے چن کر توجہ لیا
یہ ہے جسے جبرئیل علیہ السلام کو ان میں یہ لوگ کہا اور مٹھو کے یہ سود خوار میں قربایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہ فیہ آیت کلام اللہ کی آیت حدیث کی ہے
اور تحقیق حضرت نے وفات کی اور توبہ کھول کر بیان فرمایا بیاج کو تو چھوڑ دو تم بیاج کو اور توبہ بیاج کا ہے **صل**
ربو ایک زیادتی ہے ایک جنس کی دو چیزوں میں تو ان پانچ جو خالی پر عوض سے اور شرط کی گئی ہے واسطے اہل المتعاقبین کے **ف**
یعنی واسطے بائع کے یا مشتری کے یا مستقرض کے یا مستقرض کے **صل** معاملے میں تو ایک جنس کی دو چیزوں کے کئے سے نکل گیا بیاج
دو بیج جو کا ساتھ ایک بیج گیسو کے بیج ہے نہونے جس کے اور تو ان پانچ کی قید سے نکل گیا دس گز پھر بدلے میں بیج گز کے اور
خالی ہو عوض سے اس کو صورت نکل گئی کہ بیج گیسو اور بیج جو کو دو بیج گیسو اور دو بیج جو کے بدلے میں بیج اسوا
کہ بیان اگرچہ ثانی زائد ہے لیکن یہ زیادتی بے عوض کے نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بیج جو کے بدلے میں دو بیج گیسو ہو ورنہ بیج
بج گیسو کے عوض میں دو بیج جو اور بیج جو کا کہ شرط کی گئی ہے اہل المتعاقبین کے واسطے اس سے وہ صورت خارج ہو گئی کہ زیادتی کی
شرط شخص ثالث کے لیے ہو تو وہ ربو انہیں شمار کیا ویگی اور معائنہ کی قید اس واسطے لگائی کہ زیادتی اور عقیدہ بیج جو خالی ہو تو
عوض سے بیج بیج نہیں ہو علت اور شرط ربو کی دو چیزوں میں ایک یہ کہ دونوں چیزوں قدری ہوں یعنی پانچ
میں پانچ کر یا تیل کر مکتی ہوں دوسرے یہ کہ ان دونوں چیزوں کی جنس ایک ہو **ف** مثلاً دونوں طرف گیسو ہوں یا بیاج
یا سونا یا چاندی اور اگر وہ چیز پانچ یا تیل کر نہ بکتی ہو بلکہ شمار کر کے جیسے گدڑی آم وغیرہ تو اس میں ایک بدلے دینا
درست ہے یا جنس ایک نہ ہو جیسے جو کے بدلے گیسو یا بیاج تول کے بدلے جو تو اس صورت میں بھی زیادہ لینا بیاج نہ کہلاو **لگا**
اور ثانی کے نزدیک شرط بیج کی یہ ہے کہ وہ دونوں چیزیں یا کھانے کی قسم سے ہو ورنہ جیسے گیسو یا تول یا قیمت جیسے سونا
چاندی اور ایک جنس ہونا اور امام مالک کے نزدیک شرط یہ ہے کہ کھانے کی قسم سے ہو تو یا قابل کھ چوڑنے کے اور جو کر نیلے ہو
ف اصل بیان میں وہ حدیث ہے جس کو روایت کیا صحاح ستہ والوین سواہی بخاری میں عباد بن صامی سے کہ فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیج گیسو کے بدلے میں گیسو کے اور چاندی کو بدلے میں چاندی کے اور گیسو کو بدلے میں گیسو
کے اور جو کو بدلے میں جو کے اور کچھ جو کو بدلے میں کچھ جو کے اور نمک کو بدلے میں نمک کے مثل کو بعض مثل کے دست بدست
برابر بلکہ برتوجہ یہ قسمیں مختلف ہو ورنہ یعنی گیسو بدلے میں جو کے یا جو بدلے میں نمک کے مثلاً تو بیج جو بیج جو یا ہوم لیکن
دست بدست اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ علت سود کی اتحاد جنس اور قدر ہوا ورنہ اس کو اختیار کیا امام غزالی نے
اور دلیل اس کی کتاب مول میں تفصیل مذکور ہے **صل** تو جو چیز پانچ یا تیل کر مکتی ہے جب بدلے میں بیج کی چاہی تو اوس میں
مزیداتی لینا حرام ہے لکھو وہ چیز کھانے کی نہونے جیسے چونا اور لوہا چونا گیسو ہے اور لوہا ورنہ اور امام شافعی اور مالک کے
تزوید زیادتی انہیں حرام نہیں **ف** کہ یہ دونوں چیزیں کھانے کی نہیں ہیں لیکن چونکہ قدر اور جنس متحد ہے
اس واسطے زیادتی حرام ہوگی اور شافعی اور مالک کے نزدیک حرام نہیں **صل** اور برابر برابر بیج و درست ہے اور جو جس قدر
شیر میں فحل نہیں جیسے نصف صاع سے کم اور نہیں یعنی زیادتی حرام نہیں جیسے بیج ایک مٹھی گیسو کی بدلے میں دو مٹھی
گیسو کے یا ایک اعطی کے بدلے میں دو اعطیوں کے یا ایک کچھو کی بدلے میں دو کچھو کے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں حلال ہے

ساتھ حیوان زندہ کے اگرچہ وہ گوشت اوسمی جانور کی جنس سے ہو **ف** مثلاً گاو کا گوشت گاسے یا بکے بیچ کے تو جائز
 ہو کیونکہ یہ بیچ وزنی چیز کی ہو غیر وزنی سے تو جائز ہو جس طرح کہ ہر کم و بیش بشرط یقین کے البتہ اودھار درست نہیں **ف** چنانچہ
ص ابو امام محمد بن زید کے نزدیک اگر جانور کا گوشت ہو اور جانور کے بدن میں بیچ ہو تو ضرور ہو کہ گوشت زائد ہو و سقد گوشت سے جتنا
 اوس حیوان میں نکالے گا گوشت مقابل گوشت ہو جائے اور باقی بقاے او بھری ہوئی وغیرہ کے اور نزدیک یحییٰ بن کے مطلقاً جائز
 ایسے کہ بیچ موزوں کی ہو عوض غیر موزوں **ف** اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک یہ بیچ مطلقاً جائز نہیں بلکہ اصل و حدیث سے
 جسکو روایت کیا مالک نے موطا میں اور ابو داؤد و ترمذی میں سعید بن المسیب کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ سے
 گوشت کی بیٹے میں حیوان اور ایک روایت میں ہے کہ بیچ سے زندہ کی بیٹے میں جانور اور مرسل سے بیچ کے بالاتفاق مقبول ہے اور
 روایت کی ابن خریزہ سے سمر سے مانند اسکے بروایت حسن بن عمرو کہا بیعتی نے اسناد اوسکی صحیح ہے اور جس شخص نے سماع حسن کا منکر
 سے ثابت کیا ہو اوسکے نزدیک یہ حدیث موصول ہے اور حسیب نہیں ثابت کیا اوسکے نزدیک مرسل ہے جب تو بلحاظ ان احادیث
 کے آفتاب طاسی میں ہے کہ بیچ گوشت کی ساتھ حیوان کے کمرے و اللہ اعلم **ص** اور جائز ہے بیچ لٹے کی اپنی جنس کے ساتھ بیچ
 اور بیچ رطب کی ساتھ رطب کے اور ساتھ تمر کے **ف** رطب کہتے ہیں نازی کھجور کو اور تمر سوکھی کھجور کو تو رطب کی بیچ بیٹے
 میں رطب کے اور اس طرح رطب کی بیٹے میں تمر کے برابر درست ہے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک
 رطب کی بیچ ساتھ تمر کے درست نہیں اس واسطے کہ رطب سوکھ کے کہ ہو جائیگا تو دوسری دلیل یہ ہے کہ مروی ہے سعد بن قاص
 رضی اللہ عنہ سے کہا اونھوں نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ سوال ہوا آپ خریدنے رطب کا بیٹے میں تمر
 تو فرمایا آپ نے کیا کہ ہو جائے تو خرما سوکھ کر کہا انھوں نے جان تو میں کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا
 اوسکو پانچوں عالموں نے اور صحیح کہا اوسکو ابن المہدیٰ اور ترمذی اور ابن جابر اور حاکم نے اور امام ابو حنیفہ م کی دلیل یہ ہے
 کہ رطب بھی تمر میں داخل ہے دلیل اوس حدیث کے جو ہدایہ میں ہے کہ ہر بیچ بیچ کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے رطب خیر کے تو فرمایا آپ نے کیا کل تمر خیر کے اس طرح میں اور بیچ تمر کی اپنی جنس سے برابر جائز ہے اور یہ حدیث صحیح
 و مسلم میں بروایت ابو سعید خدری موجود ہے لیکن اوس میں طبعاً لفظ نہیں البتہ روایت کی حاکم اور بیہقی اور شافعی نے
 سعد سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیچ سے تمر کی ساتھ رطب کے اور دھار اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ مطلق
 بیچ رطب کی ساتھ تمر کے ممانعت نہیں صرف اور دھار مثنوی ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی ثابت ہے حکایت ہے
 کہ امام ابو حنیفہ رحم جب بغداد میں داخل ہوئے اور وہاں کے لوگ اس مسالے میں امام صاحب پر طعن کرتے تھے بسبب مخالفت علماء
 حدیث کے تو اہل حدیث نے سوال کیا اسی سے کہ رطب کی بیچ تمر سے کس طرح جائز کہتے ہو امام نے فرمایا کہ دو حال سے خالی
 نہیں یا رطب تمر ہی یا تمر نہیں ہے اگر تمر تو عقد جائز ہے دلیل حدیث التمر بالتمر کے اور اگر تمر نہیں ہے تو بھی عقد جائز ہے
 دلیل آخر حدیث کی اذا اختلفت الثمرتان فبیعوا کبھی مشتمل ہے پھر اہل حدیث نے وہ حدیث سعد کی وارد کی امام
 اعظم نے جواب دیا کہ اس حدیث کا مدار نہیں عیاش ہے اور اوسکی حدیث مقبول نہیں تو حیران ہو گئے سب علماء اور نہ روکر سکے حجت
 کو اہل حدیث کی و تمام فی فتح القدیر **ص** اور درست ہے کہ اگر کوئی بیٹے میں انکو رشتہ کے بیچ جائز ہے بیچ تریا بجگولے

یعنی ترمذی
 اور ابوداؤد
 اور بیہقی
 ابی جابر و انصاری

ہوئے گیہوں کی اپنی مثل سے اور خشک سے اور سیطر جانہ پر بیج بھگونی ہوئی خشک کھجور کی یا انگور کی بھگونی ہوئی خشک کھجور یا انگور سے ہو
ف اور کچر خشک اور انگور خشک سے بھی بخلاف امام محمد کے کہ تر مٹھا **اصل** اور جائز بیج ایک حیوان کے گوشت کی ساتھ دوسرے
 حیوان کے گوشت کے زیادہ بھی **ف** یعنی گائے کا گوشت بکری کے گوشت کے عوض اور اونٹ کا گائے بکری کے عوض لیا گائے بھی
 ایک جنس میں اور سیطر بھی بکری تو انہیں زیادتی کی درست نہیں **اصل** اور سیطر ایک جانور کے دودھ کو دوسرے جانور کے
 دودھ کے عوض میں کم و بیش بیجا درست ہے **ف** بخلاف بکری اور بھیڑ کے دودھ کے کہ انہیں تفاضل جائز نہیں کیونکہ دونوں ایک
 جنس میں **اصل** اور سیطر ناقص کھجور کے سکے کی بیج عوض سرکہ انگور کی کے اور پیٹ کی چربی کی عوض چنے کی چلتی کے
 یا گوشت کی کمی و بیشی کے ساتھ درست ہے **ف** ناقص کھجور کی قید اتفاقی ہے چونکہ اکثر سرکہ ناقص ہی کھجور کا ہوتا ہے اس واسطے یہ نقطہ کہا
اصل اور سیطر درست ہے روئی کی بیج **ف** اگرچہ گیہوں کی ہو کہ تر مٹھا **اصل** جن میں گیہوں کے اور آٹے کے کمی بیشی سے اگر
 ایک جانب اور دھار ہو دے اسی پر فتویٰ ہے اس واسطے کہ ردی عددی ہے اور جو دھار ہو اور گیہوں اور آٹا نقد ہو جب بھی جائز ہے امام ابو یوسف
 کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** اور امام ابو حنیفہ سے فرمایا کہ بستر نہیں ہے اور یہی محتاط ہے **اصل** اور نہیں جائز ہے بیج بید کی ساتھ
 ردی کے اموال ربوہ میں سے مگر مساوی اور سیطر بیج گڑ کھجور کی یعنی بکری کے عوض طب یعنی پختہ کھجور کے مگر برابر **ف** جید
 کتنے میں عمدہ اور بہتر کو اور ردی کتنے میں خراب کو جیسے گیہوں بعض عمدہ ہوتے ہیں اور بعض خراب یا کھجور کہ چند اور ردی قسم
 کی ہوتی ہے تو یہ نہیں جائز ہے جب جنس ایک ہو کہ جید والا زیادہ میوے یا ردی والا زیادہ دیوے اس واسطے کہ حدیث مجاہد میں جو حدیث
وردیہا سو آئے یعنی جید اور ردی ان چیزوں میں سے سب برابر ہیں کہ تا زلیلی نے تخریب ہے اس نقطہ سے لیکن معنی
 اس حدیث کے اور لحاظ حدیث صحاح سے ثابت ہوتے ہیں **اصل** اور سیطر جائز نہیں بیج گیہوں کی ساتھ ستو کے یا گیہوں کی
 ساتھ آٹے کے یا آٹے کے ساتھ کھجور کے برابر نہ کم زیادہ **ف** اس واسطے کہ یہ چیزیں پسند کر لیتی ہیں اور تاپ میں ان کی زیادتی کی کا احتمال ہے
 کیونکہ گیہوں زیادہ مساویں گے نہ بیکٹے کے **اصل** جائز نہیں بیج زیتون کی ساڑ و عن زیتون کے اور تیل کی ساتھ تیل کے تیل کے
 پیارہ تک کہ روغن زیتون یا تیل زیادہ ہو و سوس روغن سے کہ زیتون اور تیل سے نکلتے لگے تھوڑا تیل جو زیادہ ہے عوض میں نکلی
 ہو جائے اور روئی کا ترن لینا اور کھجور کا ترن لینا امام ابو یوسف کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام صاحب کے نزدیک بالکل جائز
 نہیں نہ وزن سے اور نہ گنتی سے اور محمد کے نزدیک دونوں طرح درست ہے تاکہ اور غلام میں سود نہیں تحقق ہوتا اس واسطے کہ غلام
 مع اسکے مال کے ملک ہو مولائی **ف** یہ صورت جب ہو کہ بعد ماذون ہو اور اوپر زمین نہ ہو اور انگور اوپر زمین ہو تو زیادتی
 کی سود گنی جاوے گی **اصل** اور سیطر مسلمان اور عربی میں دار الحرب میں سود ثابت نہیں ہوتا **ف** اور دارالاسلام میں
 سود ہوتا ہے اس واسطے کہ مال حرمی کا مباح ہو تو لینا اور سکا بطرح ممکن ہو جائز ہے ایسا ہی **اصل** میں اور اس سے معلوم ہوتا
 ہے کہ یہ صورت جب درست ہے کہ زیادتی مسلمان کے لیے ہو و س کے لیکن جو اب مسلمان عام ہے اور ابو یوسف رحمہ اور شافعی کے اور ائمہ
 باقیہ کے نزدیک درست نہیں کیونکہ انھوں نے حرمت ربوا مطلق میں اور امام صاحب کی دلیل وہ ہے جو فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں ہے بیع درمیان مسلمان اور عربی کے دار الحرب میں آئندہ حدیث غریب ہے لیکن روایت
 کیا اور سکھوں شامی نے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نہیں ہے بیع درمیان میں اہل حرب کے اور کیا

کہا ہوں کہ کتاب نے اور در بیان میں اہل اسلام کے کہا شافعی نے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہوا اور نہیں جسد و استخوان کی
ہے حدیث کی یہ معنی ہے سفر قریب میں بسوط میں ہو کہ یہ حدیث مسلسل ہو اور کچھ نفع ہو اور مسلسل نفع کی مقبول ہو اور
حدسری دلیل یہ ہو کہ قبل ہجرت جب سورہ روم نازل ہوئی تو صدیق اکبرؓ غلہ روم کی فارس پر شرط کی تھی مشرکین
کہتے اور حکم صاحب شرع مال شرط کا زیادہ کر دیا تھا پھر جب اہل روم فارس پر غالب ہووے تو صدیق اکبرؓ نے
مال مشرک مشرکین مکہ سے لے لیا اور یہ بعد قاری اور کہ اس وقت دار الحرب تھا تیسری دلیل یہ ہو کہ مال اہل حبش
بیعہ پر شرط نہ ہونے حدیث کی کہ اول طلاق تصور کا مال منظور میں نہ مال مباح میں اور غلامے نہ بیچے دوس میں لازم کیا ہو کہ
حلت رہا اور تھانے فقہاء کی مراد وہ ہو کہ زیادہ مسلم کو حاصل ہو اگر طلاق جلا کے فی النکاح تھا قال الشیخ ابن المہام ملخصاً

صباح اور حقوق کے بیان میں جو بیع میں داخل ہو جاتے ہیں اور جو داخل نہیں ہوتے

ف حقوق میں جو حق کی اور اصطلاح فقہ میں وہ جو بیع کا تابع ہووے اور بیع کے واسطے ضروری ہو اور مقصود ہو
مگر بیع کے سبب جیسے پانی لینے کا حق اور رہ نہ میں داخل ہو جاتی ہو دار کے بیچ میں غلام اور عمارت اور سکی اور مفتاح
ف مراد مفتاح سے وہ ہیں جو اخلاق سے متصل ہیں کبھی جہانمویں جیسے قیدیہ کنکون اگرچہ چاندی کے ہوں قبل
یعنی قفل ہا اور اسکی کچی داخل بیع نہیں اس واسطے کہ وہ گھر سے متصل نہیں اور اخلاق جمع ہو غلق کی اور غلق کو فارسی میں
کلیدانہ اور بند در کہتے ہیں یعنی لوہے کا آلودونون کو آلودون میں کیلون سے جڑا ہوتا ہو دروازہ کھولنے اور بند کرنے
کے واسطے بقعہ اہل ہند اسکو کھٹکا کہتے ہیں اور بعضے ہلن اور عرب اسکو ضنبہ اور کنکون بولتے ہیں غایۃ الاوطار
اور بالاختار اور پاخانہ اور نہیں داخل ہوتا ہو دار کے بیچ میں غلہ ف بضم طاء معہ اور تشدید اللام کے اوس چھتے کہتے
ہیں جو دروازے پر ہوتا ہو اور صاحب خضر سے منقول ہو کہ غلہ وہ ہو کہ ایک طرف اسکی کڑیوں کا اس دایرہ ہووے اور
دوسرے کنارہ ہمسایہ کے گھر کی دیوار پر ہووے دوسرے کنارہ میں ہو کہ غلہ اگر ایسا ہو کہ اسکا دروازہ اندر سے مکان کے
ہووے تو دار کی بیچ میں داخل ہو گا بالا خانے کے مانند فائدہ فتح القدر حاشیہ ہایہ میں ہو کہ بیان تین چیزیں ہیں
او کی شناخت ضرور ہو بیت منزل دار بیت وہ ہو جسکی ایک چھت ہووے اور شب باشی کے واسطے بنا ہووے اور
بعضہ میں کے نزدیک بیت میں دیوڑھی کا ہونا بھی شرط ہو اور منزل جیسے زیادہ اور دار سے کہ ہو یعنی وہ مکان جو دونوں
بیوت پر مشتمل ہو جیسے رات دن آدمی رہیں اور اوس میں باور چھانہ اور پاخانہ بھی ہو گا اوس میں صحن نے چھت نہواور اوسکو
اصطبل نہواور دار نام ہو اوسل طاع کا جسکے گرد حدود ہوں اور وہ مکان بیوت متعددہ اور اصطبل اور نہ چھت کے
آگن پر مشتمل ہو ص گن اوس صورت میں جب بیچ بچل حق ہو لھا یا برفھا یا بکل قلیل و کثیر ہو منھا او فیھا
ہوے ف یعنی اگر بائع نے عقد بیع میں یہ الفاظ بڑھائیے تو غلہ بھی داخل ہو جائے گا معنی اسکے یہ ہیں کہ بیچ
کیا میں نے دار کو ساتھ بہر حق کے کہ وہ واسطے دار کے ہو یا ساتھ منافع اور حقوق اوسکے کے یا ساتھ بہر قلیل اور
کثیر کے کہ وہ اوس دار سے ہو یا دار میں ہو ص اور زمین کی بیچ میں انبجار یعنی درخت اوسکے داخل ہوئیں گے اور کھیت
داخل نہو گا ف وجہ اسکی یہ ہو کہ انبجار متصل ہیں زمین سے بالتصال قرار یعنی اسواسطے نہیں ہوئے گئے کہ بھردہ اچھا

۲

حقوق داخل بیع و بیعہ

حقوق داخل بیع و بیعہ

جاوین یا جاوین کے خلاف کھیت کے اور ضابطہ میں لکھ دیا ہو کہ بیع کا اسم او سکو شامل ہو عرف میں کیا
 متصل ہو بیع سے بالتحال قرار دینے کا اگر لکھ کے لیے نہ ہو تو وہ بیع میں داخل ہو جائے گی ورنہ نہیں جیسے زمینہ اینٹ چوٹ کا
 اور ٹکڑی کا جو گرا ہوا ہو سو مارچین اور قنادیل جو چیت میں کیلونسے جڑی ہو دین دار کی بیع میں داخل ہوں گی اور
 جو گڑی کا زمینہ الگ گھر میں رکھا ہو تو وہ داخل نہ ہو گا ورنہ مختار و تمار خانہ ہم اس حد سے کی راہ سے جو اوکھل گھر میں
 پتھر کی گڑی ہوئی ہو گھر کی بیع میں داخل ہوگی اور اس طرح وٹھا او سکا از روی استحسان کے جیسے بجلی گڑی ہوئی کا نیچے
 کا پاٹ از روی قیاس کے اور اوپر کا بطریق استحسان کے داخل ہوتا ہو **ص** افس میں داخل ہوتے پھل لگے ہو بے درخت
 درخت کی بیع میں مگر اگر خریدار شرط کر لے **و** اسو سٹ کے روایت کی ایمرہ سستہ نے عبد اللہ بن عمر سے کہ جو شخص ایک
 غلام مالدار کو تو مال او سکا واسطے بائع کے ہو مگر یہ کہ شرط کر لے خریدار اور جو بیچے ایک کچر پوند کی ہوئی کو تو پھل او سکا واسطے
 بائع کے ہو مگر یہ کہ شرط کر لے خریدار اور امام محمد نے روایت کی اہل میں کہ جو ایسی زمین خرید کرے جس میں کچر ہو تو
 پھل بائع کا ہو مگر یہ کہ شرط کر لے خریدار **ص** چند کہ زمین کی یا درخت کی بیع میں بائع بیگمہ سے کہ بیعت بحقوق
 او بمراقبہ **و** یا بکل قلیل و کثیر ہولہ فیہا و منها من حقوقہا یا من مرقعہا یا من مرقعہا **ص**
 بھی کھیت اور پھل داخل ہوں گے **و** اسو سٹ کے یہ چیزیں حقوق اور منافع نہیں ہیں البتہ اگر یہ کہے گا کہ بیعت بکل
 قلیل و کثیر ہولہ فیہا تو یہ چیزیں داخل ہو جاوین گی اسو سٹ کے اس صورت میں بائع نے تصریح مرفق اور منافع
 کی نہیں کی ہلا یہ **ص** آیت کی بیع میں بلا خانہ داخل نہ ہو گا اگرچہ بکل حق ہو کہ کہے اور نہ منسل کی بیع میں
 مگر جب کہ منسل کی بیع میں بکل حق ہو کہ کہے گا تو بلا خانہ داخل ہو جاوے گا اور داس کی بیع میں داخل ہو گا اگرچہ بکل
 حق ہو کہ کہے **و** اسو سٹ کے بلا خانہ ایک جدا بیت ہو اور شے اپنے ہمسکون نہیں شامل ہوتی بخلاف منسل کے کہ وہ در
 صورت ذکر حقوق و مرفق شامل ہو بلا خانے کو جیسا انکی تعریف سے معلوم ہو چکا **ص** جیسے داخل نہیں راہ اور شے
 اور منہر بیع میں البتہ اگر حقوق و مرفق کو ذکر کرے گا تو یہ چیزیں داخل ہو جاوین گی اور اجاسے میں ہر طرح خواہ ذکر
 کرے یا نہ کرے داخل ہوں گی **و** راہ سے وہ راہ مراد ہے جو طریق خاص انسان کی ملک میں ہو لیکن وہ راہ جو کوئی غیر
 کی طرف ہو یا شایع عام کی طرف ہو وہ داخل بیع کے ہو چنانچہ بجز الرائق میں معراج سے منقول ہو اور گھر کی راہ کا عرض اس
 گھر کے دروازے کے عرض کے برابر ہو اور طول او سکا شایع عام تک ہو چنانچہ قستانی میں ہو اور مسیل وہ سکان کہ
 جب شے وغیرہ کا پانی بہتا ہو اور شرب بکسٹ اول و سکون ثانی عبارت ہو پانی لینے کے حصے سے کذا فی المطحی او
ص و اسکی یہ کہ اجارہ منصف ہوتا ہو منصف ہما و بدول ان چیزوں کے منصف مستور نہیں اور بیع سے ملک
 شرم مقصود ہوتی ہو تو ممکن ہو کہ عرض مشتری کی ہر بیع اس ملک کی ہو نہ انتفاع کی کیونکہ ملک قبضہ کی لا انتفاع ضرور میں مسائل
 الحاقیتہ گھر کی بیع میں کنواں جو اس گھر میں ہو اور اسکی گھرنی اور جو تخت زمین میں گرا ہو سے اور خانہ باغ جو گھر کے
 اندر ہو سے داخل ہو اور ڈول رستی کوئین کی داخل نہیں اور حمام کی بیع میں درگین داخل ہیں جو دیوار و نہیں داخل ہیں
 نہ لکھنے میں ہر سے پیالے اور دھوپوں اور رنگینوں کی دیگین اور غسالوں کے تھاواں و تیلیوں کی مٹھرا اور شے

اور دھوپوں کا ہزار ہوا کھڑے کوٹ کر صاف کو تین تین کی بیچ میں داخل نہیں اور گدھے کی بیچ میں اور سکا پلانٹ لگایا
اگر گدھے کو دھوپانی سے زیادہ ساتیوں سے خرید لیا اور جو تاجرو نے خرید لیا تو داخل نہوگا البتہ رستی جو اس کے گلے میں بندھی
ہوتی ہو داخل ہوگی اور جانور کی لگام اور جو رستی کے سیل کے سیکن پر بندھی ہو اور جھول بغیر شرط کے داخل نہیں اور گدھے
کی بیچ میں لگام اور اونٹ کی بیچ میں قفل کیل داخل ہو اور گدھے کا شیر خوار بچہ گدھے کی بیچ میں داخل ہو اور گدھے کی
بیچ میں اور سکا بچہ داخل نہیں اگر چہ شیر خوار ہو ورنہ اگر گدھے کے درختوں کو خرید لیا تو وہ رسیان جو زمین کی گرمی ہوئی بیچوں
میں بندھی ہیں داخل بیچ ہیں اور اس طرح وہ تھوئیاں جو ایک طرف سے زمین میں گڑی ہیں اور چھتری چیزیں تھوئیاں داخل ہوں
ان کے مقابل کچھ شے نہوگا تو اگر وہ تلف ہو جاوے گا قبل ازلے شے کے اس صورت میں شے کچھ سا قحط نہوگا جیسے بیچ میں شے
داخل ہوتے ہیں البتہ اس طرح سے چند چیزیں بے لگالے ہوئے نکل بھی جاتی ہیں جیسے قفل کی بیچ سے رسیان اور مسک

اور شہر نہاۃ اتھی ملتقطا من الذرا المختار والفقہ والعالم المکیۃ

باب استحقاق کے بیان میں یعنی بیچ دوسرے کسی کی نکلنے کے بیان میں

یعنی بعد بیچ کے یہ بات ثابت ہوئی کہ بیچ بائع کی ملک منتقلی ملک ایک شخص ثالث کی ملک نکلی اصل ایک شخص نے ایک نوکلا
خرید کی بعد خرید کے مشتری پاس نہ کر وہ بیچ جب وہ جن بچکی تو مشتری نے اقرار کیا کہ یہ نوکلا ہی خریدی ہو تو زید صرف
نوکلا کو لے لیا ورنہ کو نہیں لے سکتا اور اگر زید نے نسبت نوکلا مذکورہ کے ملک اپنی گواہوں کا ثابت کر دی تو اس
صورت میں یہ نوکلا ہی اور ولد دونوں لے سکتا ہے **ف** فرق کی وجہ اصل کتاب اور ہدایہ اور در مختار میں مذکور ہے غلام
اور سکا یہ ہو کہ بیہ حجت مطلقہ ہو اور اقرار حجت قاصدہ تو یہ صورت اقرار ضرورت دفع ہو جاتی ہو ساتھ ثبوت ملک مقررہ کے بعد
انفصال ولد کے برخلاف صورت اول کے **ص** ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ مجھ کو خرید لے کیونکہ میں غلام ہوں اور اسے
خرید بعد خریدنے کے وہ غلام آزاد نکلا اور اس کے بائع کا پتا نہیں اس صورت میں مشتری ضمان نہیں اس شخص سے چھانچنے
تین غلام کہا تھا لے لیا **گ** اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نزدیک اوپر ضمان نہیں اور اگر بائع کا نشان و پتا موجود ہو تو مشتری
رجوع نہیں اور بائع پر کرے گا نہ غلام پر **و** تر مختار **ص** اور وہ شخص بائع سے لیا گیا جب اس کو بائع کا بخلاف رہن کے
اس طرح پر کہ ایک شخص نے کہا مرتن سے کہ مجھ کو رہن رکھ لے کہ میں غلام ہوں پھر ظاہر ہوا کہ وہ آزاد ہے تو ضمان نہوگا
براہرہ کہ رہن کا نشان معلوم یا نہو سبیلے کہ رہن عقد معاوضہ نہیں پس نہوگا آمر ضمان اس کی سلامتی کا اگر ایک شخص نے
دعویٰ کیا ایک حق جھول کا ایک راہین اور مدعی علیہ نے کچھ روپیہ دیکر اس سے صلح کر لی بعد اسکے راہین سے کچھ حصہ کسی شخص
غیر کا ملوک لکھا تو اس صورت میں مدعی علیہ مدعی پر کچھ رجوع کر لیا اس واسطے کہ مدعی یہ کہہ سکتا ہو کہ میرا حق اس حصہ متحرک
کے سوا تھا اور اگر کل دار کسی اور کا لکھا تو اس صورت میں البتہ مدعی علیہ نے جو روپیہ صلحی مدعی کو دیا ہو سب پھیر لیا اور
مسئلے سے یہ مسئلہ سمجھا گیا کہ صلح دعویٰ جھول سے جائز ہے اور پر مال معلوم کے اس واسطے کہ جمالت اس چیز میں ہو جیسا
ہو جاوے گی اور یہ جمالت اسقاط حق میں موجب منازعت نہیں ہے اور بعض فتاویٰ سے منقول ہے کہ صلح نہیں صحیح ہے اگر جب
دعویٰ صحیح ہوئے تو اس لئے سے ہے روایت کی عدم صحت معلوم ہو گئی اس واسطے کہ دعویٰ حق جھول کا غیر صحیح ہے

اور بت کے مسائل ذیل کے دلائل کرتے ہیں کہ روایت کی عدم صحت چنانچہ اگر وہی نے دعویٰ اصل دیکھا کیا اور وہی نے
 لے کر روڈ دیکھا اس سے صلح کر لی بعد اس کا ادھار لیا اور اگر کسی شخص ثالث کا نکلا تو دعویٰ علیہ ہی تھا جس طرح نہ صلح
 دعویٰ ہے پھر لیسے **و** مثلاً آدھے دلی کی صورت میں آدھا روپیہ اور باؤ دار کی صورت میں راج روپیہ پھر لیسے
 صلح کوئی شخص غیر کی ملک کو ملے اور اس کے بیچ کر دے تو ملک کو اختیار ہو جائے یہ تو ٹھیک ہے یا نہ دیکھ کر جانو
 رکھنا اس صورت میں جو اگر لائے اور مشتری اور بیچ باقی ہوئی وہ اس طرح اگر خرید و فروخت ہو تو اس کا بھی قی ہونا ضروری
و عرض وہ چیزیں ہیں جو متعین ہو جاتی ہیں خود میں بیچے گھوڑا یا تھی کتاب وغیرہ اور مقابلہ اسکے تینوں جو متعین
 نہیں ہوتی ہیں جیسے دراجہ وغیرہ بیچے راجہ اور جو چیزیں کہیں دوسری ہیں **ص** تو اگر مالک نے اجازت دی تو نہیں ملک مالک کی ہوتی
 اور بائع کے ہاتھ میں وہ امانت تھی اور بائع کو بھی حق منع ہو سکتا ہو قبل ملک کی اجازت کے واسطے دفع ضرر کے اپنے منہ
 سے کیونکہ حقوق عقد کے راجع ہیں اس کی طرف **و** اس واسطے کہ بیان فضولی ہو اور ہو سکتا ہو کہ وہ اپنے منہ دفع ضرر کے لیے
 عقد کو نسخ کرے برخلاف فضولی نکاح کے کہ دفع ضرر عقد قبل اجازت نہ کر کے نہیں کر سکتا کیونکہ بیان حقوق بیچ و خرید کر کے چنانچہ
 حاکم کے اور حاکم فضولی ہو اور نکاح میں حقوق نخل خرچ کر کے ہیں طرف اصل ان کے کے اور فضولی سفیر محض ہوتا ہو **ص**
 اور اگر ایک شخص ایک غلام خصب کر کے لے گیا اور اس کو ایک شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا بعد اسکے مشتری نے اس کو سکرانہ کر دیا اب
 اصل ملک کو خریدی ہوئی اور اس سے غاصب کی بیع کو جائز رکھا اس صورت میں مشتری کا عقد نافذ ہو جائیگا اور امام محمد کے
 نزدیک نافذ نہ ہوگا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں عتق ہو اس غلام کو نہ بی بی جہان
 نبوی آدمی **و** روایت کیا اس کو ترمذی نے عمر بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ سے ذیل علی اور شیعین کی دلیل اصل میں کو
ص اور اگر مشتری نے غلام مذکور کو دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالا بعد اسکے مالک نے غاصب کے بیچ کی اجازت دی ہے اس صورت
 میں بیچ ثانی جائز نہ ہوگا اس واسطے کہ اجازت ملک منتقل ثابت ہوتی ہو مشتری اول کے لیے جبکہ ملک موقوف مشتری ثانی
 پہ پھاری ہوئے تو اس کو باطل کیا اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے کاٹ ڈالا پھر مالک نے غاصب کے
 بیچ کو درست رکھا تو اس میں قیمت ہاتھ کاٹنے کی مشتری کو لیکر اس لیے کہ ملک ثابت ہوئی مشتری کے لیے وقت خریداری
 سے تو یہ قطع یہ ملک مشتری میں ہوا پس اس کا وہی مالک ہوگا اور مشتری کو چاہیے کہ قیمت ہاتھ کی اگر نصف ثمن غلام سے
 ناکہ ہوئے تو اس کو فقیران پر خیرات کر دیوے اس لیے زیادتی میں شبہ عدم ملک ہو **و** مطلب یہ کہ غلام کا اگر کوئی شخص
 ایک ہاتھ کاٹ ڈالے تو غلام کی نصف قیمت اس کے مالک کو تاوان میں دینا پڑتی ہو اس لیے کہ آزاو کے ہاتھ کاٹنے میں نصف
 دیت لازم ہوتی ہو تو اس صورت میں اگر قیمت یعنی نرخ باز اس غلام کا زائد اس ثمن سے نکلا جس کے عوض ثمن مشتری
 نے غاصب سے وہ غلام خریدی ہو تو نصف قیمت بھی اس کی نصف ثمن سے زائد ہوگی تو جب قدر زیادہ ہووے اس میں کوئی شک
 تصدق کر لیسے فقیران پر **ص** اگر خریدنے سے دو کا غلام بدولت اس کی اجازت کے بکر کے ہاتھ بیچ ڈالا پھر بکر نے گواہ
 گزرائے کہ خریدنے سے اقرار کیا تھا کہ ملک نے جھکا جو اجازت بیچ کی نہیں دی یا گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ مالک بی بی جو نے
 اقرار کیا تھا کہ میں نے نہ بکر کو اجازت بیچ کی نہیں دی اور اس گواہی سے بکر کو مقصود یہ کہ بیچ کو ناجائز قرار دیکر وہ غلام

رکھ دے جو پر قوت ہو اسی مقبول نہوگی اس واسطے کہ یہ دعویٰ بکر کا متناقض ہو کیونکہ اس نے جب اقدام کیا تھا ظالم کی خرید پر تھا اس سے معلوم ہوتا تھا کہ عمر کی طرف سے اجازت ہو اور اب یہ کہتا ہو کہ اجازت نہیں ہوئی آن البتہ اگر بائع خود قاضی کے نزدیک اقرار کرے کہ مجھ کو ملک کی اجازت نہ تھی تو بیع مردود ہو جائے گی اگر مشتری طلب کریگا رو بیع کو اس واسطے کہ تناقض بائع ہو صحت دعویٰ کا اور نہیں منع کرتا صحت اقرار کو اس واسطے کہ اس صورت میں بھی اگرچہ بیع بائعین متناقض ہو لیکن تناقض بائع صحت اقرار مدعی علیہ نہیں ہر نو مشتری کو ہو سکتا ہے کہ بائع کی موافقت کسے اس میں ہر بیع کو رد کر دیوے

صل باب سلم کے بیان میں

ف بیع سلم جائز ہو قرآن اور حدیث سے لیکن قرآن اتواتر مدنیہ یعنی قول اللہ تعالیٰ کا یا کما اللہین امسوا اذ انک ایستلمک بین الی اجل مسمیٰ فاکتبوا لہ الا یہ حمل کیا اسکو عبد اللہ بن عباس نے تو بیع سلم کے حدیث کیا اسکو حکم نے مستدرک میں اور صحیح کہا اسکو اوپر شرط بخاری و مسلم کے کہ کما این جہاں نے شہادت دیتا ہو کہ میں اس کی کہ اللہ تعالیٰ نے حلال کیا سلم کو ایک میعاد معین تک اور اذن دیا اسکا اسی سے اور بھی لازم کیا اسکا شافعی ہم تے مسند میں اور بطرانی اور ابن ابی شیبہ نے اور روایت کی بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ میں اور وہ لوگ سلف کرتے تھے یعنی بیع سلم کرتے تھے میوؤں میں برس کی اور وہ برس کی تو فرمایا آپ نے جو شخص سلف کرے تم میں سے کسی میوے میں تو چاہیے کہ سلف کرے ایک تپ نہیں اور ایک تول معین میں ایک مدت معین تک اور بہتے آثار و احادیث اسکی اباحت پر دلالت کرتے ہیں سلم کہتے ہیں بیع کو ایک شے کی اس طور پر کہ بیع دین ہو جائے بائع پر اور قیمت نقد دی جاوے ساتھ شرط مقبوضہ و اس سلف بھی سی کہتے ہیں صل تو بیع کو مسلم فیہ اور ثمن کو اس المال اور بائع کو مسلم الیہ اور مشتری کو رب السلم کہتے ہیں اور صحیح ہو سلم ہر اوس چیز میں جسکی قدر اور صفت معلوم ہو سکے بیان کر دینے سے و اور جن چیز کی صفت اور مقدار بیان سے معلوم نہ ہو سکے تو ان میں سلم جائز نہیں جیسے وہ چیزیں کہ عددی ہیں متفاوت جیسے خرما کہ دو سو یا ہزار صل جیسے چیزیں کہ پک کر کھتی ہیں پیالے میں و مثلاً گیہوں جانول آٹا غلہ وغیرہ صل یا بل کر سوائے غنہ کے و یعنی شمن ہون شمن نہ ہون شمن اوس چیز کو کہتے ہیں جو عوض میں شمن کلاوے اور ثمن کی قید سے روپیہ شرفی و ساجم و نایز شکل گئے کہ یہ بھی اگر چہ بل کر کہتے ہیں لیکن چونکہ شمن ہیں خلعا اور عفا اور ثمن ہیں ہونے اس واسطے سلم جائز نہیں صل گنہ کی گنتی سے ناپ کر جیسے کپڑا جب کہ اسکا طول اور عرض اور سنگینی اور صفت بیان کر دیوے یا شمار سے اوان چیزوں میں جو قریبے بیکسی ہوتی ہیں ف یعنی چٹائی اور بڑائی میں انکے بہت فرق نہیں ہوتا صل آخر و انڈے جیسے کبھی کی انیٹ ایک سا بچے معین سے و زرد آلو انجیر بھی انھیں میں داخل ہیں و زرد آلو صل صحیح ہو سلم سوکھی مچھلی ٹنگ لی ہوئی میں اور تازمی مچھلی میں بھی جب اسکا موسم ہو و سلم سمیٹا ہونے میں سلم درست نہیں مگر اوس شہر میں جہاں ہمیشہ کبھی ہو صل ل سے اور شتم معلوم سے و جیسے مٹا ہو وغیرہ صل ان جانور ہو سلم طشت اور کائے اور موز وغیرہ اگر انکی پہچان بیان ہو سکے ورنہ نہیں جائز ہو و

اگرچہ سے جیسے ثمن بیع میں یا اجرت اجاسے میں **ف** کہ ثمن بیع یا اجرت کی طرف اگر اشارہ کر دیا تو ہمیں بیان مقدار ضرور نہیں **ص** امام ابو حنیفہ رحمہ کی دلیل یہ ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ راس المال کے روپ یا اشیاں کھوٹی ہوتی ہیں اور مجلس عقد مسلمین مسلم الیہ و سکونین بننا ہو تو اگر اندازہ اور مقدار روپ یا چیز کا معلوم نہ ہو گا تو یہ متحقق نہ ہوگا کہ کتنے روپ یا میں مسلم باقی رہی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مسلم الیہ مسلم فیہ کی تسلیم بروقت مدت گذر جانے کے بعد ہوتی ہے ہوتا ہو سکورو کہ راس المال کا لازم آتا ہے اور جب اس المال کا مقدار معلوم نہ ہو تو ممانعت واقع ہوگی مان اگر اس المال کو کوئی کپڑا معین ہووے تو اس کا مقدار بیان کرنا ضرور نہیں کیونکہ کپڑے میں عقد متعلق اس کی ذات سے ہوتا ہے نہ اس کے مقدار سے اب دو مسائل کی تصریح کرتا ہوں چھٹی شرط پر تو جائز نہ ہوگی مسلم و وجہ ثمن بغیر بیان راس المال ہر ایک جس کے **ف** مثلاً اگر دس درہم فیہ اور مسلم کی ایک زمین گیسوں کے اور ایک زمین جوئے کے اور یہ نہ بیان کیا کہ گیسوں کے حصے کے کتنے درہم زمین اور جوئے کے حصے کے کتنے تو یہ مسلم جائز نہ ہوگی پوجہ معلوم نہ ہونے راس المال کے **ص** یاد و نقد و نین بغیر بیان حصے ہر ایک کے مسلم فیہ **ف** جیسے مسلم کیا درہم و دنیا میں دیکر ایک گریں گیسوں کے اور ایک کا حصہ معلوم ہو اور دوسرے کا معلوم نہیں کہ کتنا حصہ ہو مسلم فیہ سچ **ص** کے بیان مکان جہان پر مسلم فیہ رہا مسلم کو اوکیا جاوے گا اگر مسلم فیہ ایسی چیز ہو جسکی بار برداری و ضروری چاہیے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جہان پر عقد مسلم واقع ہوا اسی جگہ مسلم فیہ کا دینا لازم آوے گا اور اسی خلاف پر ثمن اور اجرت قیمت جب انین بار برداری و ضروری ہو **ف** ثمن کی صورت ہو کہ ایک شخص نے عوض کیل یا منوہ کن قرض خرید کیا مدت معین کر کے تو امام صاحب کے نزدیک مکان و ادای غلط ہو اور اجرت کی یہ صورت ہو کہ ایک شخص نے گھر یا جانور کر کے کو لیا بعض کیل یا موزون کے مدت مقرر کر کے تو امام صاحب کے نزدیک مکان ایسا اجرت شرط ہو اور قیمت کی صورت یہ ہے کہ دو شخصوں نے ایک گھر تقسیم کیا اور ایک شخص نے اپنے حصے سے زیادہ لیا اور بمقابلہ زائد کے کیل یا موزون کے لینے کا وعدہ کیا مدت معین کر کے تو امام کے نزدیک بیان مکان ایسا شرط ہو بخلاف صاحبین کے کہ **ف** فی الطحاوی **ص** اور جو مسلم فیہ ایسی چیز ہو کہ اگر بار برداری وغیرہ کی حاجت نہ ہو تو جہان چاہے مسلم فیہ رہا مسلم کو حوالے کر دے اور یہی قول صحیح ہے امام صاحب کی روایت میں جہان پر عقد مسلم ہو یا نہ ہو حوالے کرے اور مسلم کے باقی لینے کی شرط یہ ہے کہ راس المال مسلم الیہ قبل ایک دوسرے کے جدا ہونے کے لیے ہو تو اگر مسلم کیا کسی نے بعض قرض سو کے تلو نقد اور تلو قرض تھے مسلم الیہ پر ایک زمین گیسوں کے تو باطل ہوگی مسلم تنور روپ یا قرضے میں ورتو نقد میں صحیح ہو جائے گی **ف** کہ ہوتا ہو ساتھ تیفن کا اور تیفن ہوتا تھا مکمل کا اور مکمل ڈیڑھ صاع کا ہوتا ہو تو تیفن بالڑہ صاع کا ہو اور گرسات سو میں صاع کا **ص** اور مسلم نہیں صحیح ہوتی اگر اوسین خیار الشرط ہو یا خیار الرویہ کیونکہ یہ دونوں مانع ہیں تمام تسلیم کے البتہ خیار العیب مانع نہیں ہے تمام تسلیم کا تو اگر سا قط کیا خیار الشرط کو قبل جدا ہونے متعاقبین کے صحیح ہو جاوے گی اور زعفران کے نزدیک صحیح ہوگی **ف** اور دلیل اسکی پہلے میں مذکور ہے **ص** راس المال اور مسلم فیہ

خانہ شریعہ امام صاحب کے نزدیک مشتری کسی کا قابض قرار نہ دیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک مشتری مختار
 چاہے بیع کو توڑ دے یا نہ چاہے لہجے مال میں بائع کا شریک ہو جائے اگر بالاسلم نے ایک لونڈی راہنہ المال میں
 دیکر سلم کیا اور مسلم الیہ نے اس لونڈی پر قبضہ کر لیا بعد اسکے دونوں نے اقالہ مسلم کیا اب وہ لونڈی مر گئی
 مسلم الیہ کے پاس تو اقالہ باقی رہے گا اور اس لونڈی کی قیمت جو دن قبض کے تھی مسلم الیہ کو واپس کرنا پڑیگی
 اور اگر بعد موت کے اقالہ ہوا تو بھی یہی حکم ہو اس واسطے کہ صحت اقالہ موقوف ہو بقایا معقود علیہ پر اور وہ مسلم
 فیہ ہے **ف** یعنی اقالہ صحیح ہو جائے گا اور مسلم الیہ کو قیمت اس لونڈی کی جو یوم القبض تھی دینا پڑیگی
 یہی حکم ہو اگر لونڈی کو کسی سبب کے بدلے میں بیجا اور لونڈی یا وہ اسباب تلف ہونے کے اول اقالہ کیا بعد
 اسکے تلف ہو گیا تو اقالہ باقی ہے گا اور قیمت تلف شدگی دینا ہوگی یا بعد تلف ہو جانے کے اقالہ کیا تو اقالہ صحیح
 ہوگا اور قیمت اسکی دینا ہوگی برخلاف خریدنے لونڈی کے عوض میں من کے کہ اگر وہ لونڈی بعد اقالہ کے مری
 تو اقالہ باطل ہو گیا اور اگر قبل اسکے مری بعد اقالہ ہوا تو اقالہ صحیح ہوگا اور اگر مسلم الیہ نے کہا کہ میں نے شرط کر لی تھی
 خراب گھوٹ کی اور رب المسلم نے کہا تو نے کچھ شرط نہیں لگائی تھی یا اسکا اولٹا ہوا یا ایک کہے کہ مدت کی شرط نہ ہوئی تھی
 اور دوسرا کہے کہ مدت کی شرط نہیں ہوئی تھی تو قول اسی کا معتبر ہوگا جو مدعی خراب گھوٹ نے کھانے کا یا مدت قرار پانے کا
 ہوگا اور جو انکار منکر ہوگا اسکا قول معتبر ہوگا اسلئے کہ مدعی کے قول سے صحت سلم ہوتی ہو اور منکر کے قول سے
 فساد عقد کیونکہ سلم میں بیان صفت اور مدت ضروری ہے امام صاحب کے نزدیک ہو اور صاحبین کے نزدیک قول
 منکر کا معتبر ہوگا اور استصناع یہ ہے کہ کوئی شخص کاریگر سے کہے کہ مجھ کو یہ چیز بنائے جیسے جو تے والے سے کہے
 مجھ کو تیار کرے اپنے پاس سے **ف** استصناع قیاساً جائز تھا کیونکہ بیع ہی معدوم کی لیکن بسبب تعامل
 یعنی آدمیوں کے رواج کے جائز ہو ہلایہ **ص** تو اگر استصناع ایک مدت معین کے ساتھ ہو تو سلم
 ہو جاوے گا خواہ اسکا رواج ہو یا نہ ہو پس شرائط سلم کے اوس میں معتبر ہونگے اور اگر مدت نہ ہو مے تو جس
 چیز میں رواج ہو جائے ہی جیسے تونہ طشت کا سہ تو یہ بیع ہونہ وعدہ **ف** احاکم شہد کے نزدیک استصناع
 ایک وعدہ ہی تو بائع جب بنا کر وہ شولاتا ہی تو بیع ہو جاتا ہو بسبب تعاطی کے لیکن اکثر کے نزدیک ابتداء سے
 وہ بیع ہی **ص** اور جب بیع ہوا تو کاریگر اس کے بنانے پر مجبور کیا جاوے گا اور جسے بنانے کا حکم کیا ہو وہ اپنے
 قول سے پھر نہیں سکتا اور بیع خود وہ چیز نہ کام و محنت اسکی تو اگر کاریگر اپنے غم کی بنائی چیز لایا یا اپنی بنائی
 لیکن قبل عقد کے بنائی تھی اور بنوانے والے نے اسکو لے لیا صحیح ہوگا اور بیع متعین نہوگی قبل اختیار کرنے
 بنوانے والے کے تو اگر قبل دکھانے بنوانے والے کے کاریگر نے اسکو کسی اور کے ہاتھ بیچ دیا صحیح ہو اور جب بنوانے
 والے نے اس چیز کو دیکھا تو اسکو اختیار ہی چاہے لے چاہے نہ لے **ف** اس واسطے کہ اوسنے خریدی
 ایسی چیز جسکو نہیں دیکھا تھا اور اسکو اختیار ہوتا ہی جیسا کہ راہنہ الریۃ میں **ص** اور نہیں صحیح ہو استصناع
 غیر بیان مدت کے اس چیز میں جسکا رواج نہیں ہے کپڑا وغیرہ

باب مسائل متفرقہ فقہیہ کے بیان میں

ف تبیل یا گھوڑا مٹی کا خریدا اور کسے کسے لگانے کے واسطے تو یہ بیع صحیح نہیں اور اسکی کچھ قیمت نہیں اور اسکی کتب کر نیوالے پتر اور ان نہیں اور قول ضعیف یہ ہے کہ بیع صحیح ہو اور تلف کرنے والے پر اس کے ضمان ہو اور مجتبیٰ کی کتاب نظر آخر میں ابو یوسف سے روایت ہو کہ کھلونے کی بیع اور لڑکوں کا اس سے کھیلنا جائز ہو اور مختار ص صحیح ہو بیع کتے کی اور چیتے کی اور زردون کی برابر ہو کہ سکھائے ہوئے ہوں یا نہ سکھائے ہوئے **ف** جس دزد کو شکار کی تدبیر اور آداب سکھالیتے ہیں تو اسکو معلّم کہتے ہیں ورنہ غیر معلّم تو مطلب مصنف رحمہ اللہ یہ کہ کتا خواہ چلتا جو دزد نہ ہو خواہ معلّم ہو یا نہ ہو بیع اسکی درست ہو اور یہ ہمارا مذہب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بیع اسکی درست نہیں ہو جو کتا ہو اور نزدیک شافعی رحمہ اللہ کے کسی کتے کی بیع درست نہیں اس واسطے کہ روایت کی ابن جہان نے صحیح میں ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حرام ہے ہر زانیہ کی خرچہ کی اور قیمت کتے کی اور کابی پھینے لگانے والے کی اور روایت کی یحییٰ بن ابی مسعود انصاری رحمہ اللہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتے کی قیمت لینے سے اور خرچہ سے فاحشہ کی اور کابی سے فال نکالنے والے کی اور روایت ہے ابی الزیر سے کہ پوچھا میں نے جابر رضی اللہ عنہ سے قیمت لینے سے بلی اور کتے کی آپس کہا کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اسکو مسلم اور نسائی نے اور اس واسطے کہ کتاب النہی میں ہے اور بنی رستہ ذلت اسکی لازم ہوئی اور بیع اغراض اسکا لازم آتا ہو تو ناجائز ہوگی دلیل ہماری وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے کتے کی مگر کتے شکاری کی آوضیف کہا اس حدیث کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث جابر سے بھی مرفوعہ مروی ہو اور اسناد اسکی صحیح نہیں اور احادیث صحیحہ میں اسکا استثناء مذکور نہیں ہم کہتے ہیں کہ روایت کی ابو یوسف مسند میں ہشتم سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ رخصت دی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت میں کتے شکاری کی اور یہ سنجد ہے اس واسطے کہ ہشتم ذکر کیا ہو کہ ابن جہان نے ثقات میں اور روایت کی بہقی نے مثل اسکے جابر سے اسکی اسناد میں بھی ہشتم ہے لیکن ہشتم باتفاق محققین ثقبہ ہو تو شیعہ کی اسکی ابن سعد اور دارقطنی نے اور اخراج کیا اس سے ابن جہان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور روایت کی دارقطنی نے ابو الزیر سے انھوں نے جابر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے بلی کی اور کتے کی مگر شکاری کتے کی اور روایت کیا طحاوی نے عمر بن شعیبہ سے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے حکم کیا ایک شکاری کتے کے قاتل کو چالیس دینار اور کھیت کے کتے پر ایک دینار کا اور روایت کی طحاوی نے عبد اللہ بن العقیق سے کہا کہ حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ قتل کتوں کے پھر فرمایا کیا کرتے ہیں میرے کتے اور رخصت دی شکاری کتے میں اور حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی ابتداء سے اسلام میں تھی پھر منسوخ ہوگئی کیونکہ خود مروی ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھینے لگانے اور دی حجام کو اجرت اور اگر یہ حرام ہو تو آپ کبھی اجرت نہ دیتے روایت کیا اسکو شیخین نے ابن مسعود سے اور نجاست میں ہونا کتے کا مسلم نہیں اس واسطے کہ اس سے نفع لیا جاتا ہو بطور عرستہ اور شکار کے حاصل کلام یہ ہے

مسائل متفرقہ فقہیہ کے بیان میں
ابو یوسف سے روایت ہے کہ کتا خواہ چلتا جو دزد نہ ہو خواہ معلّم ہو یا نہ ہو بیع اسکی درست ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بیع اسکی درست نہیں ہو جو کتا ہو اور نزدیک شافعی رحمہ اللہ کے کسی کتے کی بیع درست نہیں اس واسطے کہ روایت کی ابن جہان نے صحیح میں ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حرام ہے ہر زانیہ کی خرچہ کی اور قیمت کتے کی اور کابی پھینے لگانے والے کی اور روایت کی یحییٰ بن ابی مسعود انصاری رحمہ اللہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتے کی قیمت لینے سے اور خرچہ سے فاحشہ کی اور کابی سے فال نکالنے والے کی اور روایت ہے ابی الزیر سے کہ پوچھا میں نے جابر رضی اللہ عنہ سے قیمت لینے سے بلی اور کتے کی آپس کہا کہ منع فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے روایت کیا اسکو مسلم اور نسائی نے اور اس واسطے کہ کتاب النہی میں ہے اور بنی رستہ ذلت اسکی لازم ہوئی اور بیع اغراض اسکا لازم آتا ہو تو ناجائز ہوگی دلیل ہماری وہ حدیث ہے جسکو روایت کیا ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے کتے کی مگر کتے شکاری کی آوضیف کہا اس حدیث کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث جابر سے بھی مرفوعہ مروی ہو اور اسناد اسکی صحیح نہیں اور احادیث صحیحہ میں اسکا استثناء مذکور نہیں ہم کہتے ہیں کہ روایت کی ابو یوسف مسند میں ہشتم سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ رخصت دی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت میں کتے شکاری کی اور یہ سنجد ہے اس واسطے کہ ہشتم ذکر کیا ہو کہ ابن جہان نے ثقات میں اور روایت کی بہقی نے مثل اسکے جابر سے اسکی اسناد میں بھی ہشتم ہے لیکن ہشتم باتفاق محققین ثقبہ ہو تو شیعہ کی اسکی ابن سعد اور دارقطنی نے اور اخراج کیا اس سے ابن جہان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور روایت کی دارقطنی نے ابو الزیر سے انھوں نے جابر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیمت سے بلی کی اور کتے کی مگر شکاری کتے کی اور روایت کیا طحاوی نے عمر بن شعیبہ سے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے حکم کیا ایک شکاری کتے کے قاتل کو چالیس دینار اور کھیت کے کتے پر ایک دینار کا اور روایت کی طحاوی نے عبد اللہ بن العقیق سے کہا کہ حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ قتل کتوں کے پھر فرمایا کیا کرتے ہیں میرے کتے اور رخصت دی شکاری کتے میں اور حدیث ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی ابتداء سے اسلام میں تھی پھر منسوخ ہوگئی کیونکہ خود مروی ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھینے لگانے اور دی حجام کو اجرت اور اگر یہ حرام ہو تو آپ کبھی اجرت نہ دیتے روایت کیا اسکو شیخین نے ابن مسعود سے اور نجاست میں ہونا کتے کا مسلم نہیں اس واسطے کہ اس سے نفع لیا جاتا ہو بطور عرستہ اور شکار کے حاصل کلام یہ ہے

دلیل یہ ہے کہ شخص حاضر چارہ او سکونفع او ٹھکانا بیع سے ممکن نہیں جب تک کل ثمن ادا کرے تو جو بوقت اسے کل ثمن ادا کر دی تو متبرع ہوگا تو جب غائب حاضر ہو تو نہ لگا حصہ اپنا جب تک ثمن اپنے حصے کی ادا کرے اور ابویوسف کہتے ہیں کہ شخص حاضر متبرع ہو اپنے شریک کے حصے کی ثمن کے ادا کرنے میں ایسے کہ اسے بغیر حکم غائب کے اس کا حصہ ثمن ادا کیا ہو تو جب وہ حاضر ہوگا تو اس سے حصہ ثمن کو پھر نہیں سکتا اور نہ بیع کو روک سکتا ہو اور فتویٰ طرین کے قول پر ہر ہل ایک کوئی چیز ہے ہر اشیاء اور چاندی تو سونا اور چاندی نصف نصف ہونگے تو پانسو مثقال ہر ایک کے واجب ہونگے و اس واسطے کہ مثقال چاندی اور سونے دو وزن کی ہوتی ہے تو جب مثقال کی اضافت دو وزن کی طرف برابر ہوئی تو پانسو مثقال سونا اور پانسو مثقال چاندی واجب ہوئی مشتری پر بسبب عدم ترجیح کے **ص** اور جو کوئی چیز نیچے بیوض ہزار کے سونے اور چاندی سے تو سونا چاندی نصف نصف ہوگی تو سونے کے نصف سے مثقال مراد ہوں گے اور چاندی کے نصف سے دراہم وزن سببہ والے **ف** یعنی وہ دراہم جو دس درم سات مثقال کے ہوں وزن میں اور ذکر اس کا کتاب الزکوٰۃ میں گذر اس واسطے کہ یہی متعارف ہے تو پانسو مثقال سونا اور پانسو دراہم صورت میں لازم آویں گے **ص** اگر ایک شخص کے کچھ روپیہ کھرے جو دوسرے پر تھے اور دیون نے دائن کو کھوٹے ادا کیے اور دائن کو معلوم نہ ہوا اسے خرچ کر ڈالے یا اس کے پاس سے تلف ہو گئے تو اس کا حق ادا ہو گیا طرین کے نزدیک اور ابویوسف رحم کے نزدیک اس قسم کے زیور ہدیوں کو پھر کھرے کیسے **ف** زیور جمع زین کی ہے زینف وہ روپیہ جو چسکو تاجر کے لیون اور خزانہ اسلام میں نہ لیا جائے اور اگر وہ روپیہ ستوقہ یا نہر جہ ہوں تو بالاتفاق ویسے پھر کھرے کیسے اور اسی پر فتویٰ ہے ستوقہ وہ درم ہے جسے چاندی کا پتہ ہو اور نہر جہ وہ درہم جو دار الضرب سلطانی میں نہ بنا ہو وے یا جسکو تاجر بھی نہ لیون **س** احتیاط اگر زمین نے اپنے دیے یا بچے دیے ایک شخص کی زمین پر یا برن کا پانون اس کی زمین میں جا کر خود بخود ٹوٹ گیا تو جو اس کو پاویگا اس کی ملک ہو جاوے گی نہ صاحب زمین کی ایسے کہ حیدر کا مالک دی ہوتا ہے جو اس کو کپڑے البتہ اگر صاحب زمین نے زمین کو اپنی اسی کے واسطے تیار کیا ہو تو وہ صاحب زمین کے ہونگے اور جو کچھ نے چھتا لگایا کسی کی زمین میں تو وہ اس کا مالک ہوگا خواہ وہ اپنی زمین شہد کے چھتا لگانے کے واسطے تیار کی ہو یا نہ ہو اور اگر شکا پھنس گیا اور چل میں جو پھیلا یا گیا تھا خشک کرنے کے واسطے یا دراہم اور مٹھائی اوچھا گئی لٹکانے کے واسطے اور کسی کے کپڑے پر جا پڑی تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا بلکہ جو پاویگا اس کو ملے گی البتہ اگر کپڑے والے نے پہلے سے اپنا کپڑا اسی کے واسطے پھیلا رکھا تھا تو اس کو ملے گی یا اس نے اسے پھیلا نہیں رکھا تھا لیکن جب دراہم اور شکر اوس میں واقع ہوئی تو اس کپڑے کو بند کر لیا اس فعل سے بھی اوس کی ہو جاوے گی مسائل الحاقیہ بندر سے سخر اپن کرنا اگرچہ حرام ہے لیکن وہ مرفع بیع نہیں بلکہ اوس کی بیع کر وہ ہے چنانچہ انکو کا پختہ پانی اوس شخص کے ہاتھ بیچنا جو شراب بنا تا ہو اور کتے کا پالنا اور رکھنا درست نہیں مگر چور وغیرہ کے خوف سے تو کچھ مضائقہ نہیں اور کتے کے مانند باقی درندہ سے ہیں اور کتے کا پالنا شکار اور بھیڑ بکری

بدلتے ہیں اور ہار کا سوا سوا کر کے نہ کرنا حضرت علیؓ علیہ السلام نے اس سے روایت کیا اور سکوا میں جو خرچہ
 اچھلنے اور بنانے پر چھ جہاں ایک قبضہ کیا تو دوسرے کا بھی قبضہ ضرور تھا کہ مساوات اور برابری حاصل ہو
 اور سوا میں سے یہ کہ قبل قبضے کے ہر ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے جدا نہ ہو سکے تو اگر دونوں ساتھ چلے
 جائے ہیں ایک ہی طرف یا دونوں اسی مجلس میں سوار ہو جائیں یا کھڑے ہو جائیں یا کھڑے ہو جائیں یا کھڑے ہو جائیں
 تو بیعت میں شرط نہیں ہے بلکہ اگر کوئی کوئی دوسرے سے چھٹے کو گود ساتھ لے سکے کہ اس کا ہمارا نام نہ لے سکے یہ حدیث
 غریبہ ہے نہایت درجے کی کتب حدیث سے تین کتابوں میں روایت کیا اور سکوا محمدؐ نے ان میں اور امام نے اپنی
 سند میں صحت کو چاندی کے عوض زیادتی سے اور انکل اور تخمین کے ساتھ بھی درست ہے و اس کے
 کہ جس بدل گئی تو زیادتی اور کمالات جائز ہیں لیکن قبضہ کرنے یا مجلس عقیدین بدلنے پر بیان بھی ضرور ہے
 صحت کو سونے کی بیعت سونے کے ساتھ یا چاندی کی چاندی کے ساتھ کی بیعتی کے ساتھ درست نہیں بلکہ برابری
 چاہیے اگرچہ عملی اور صنعت زرگری میں مختلف ہوں و اس واسطے کہ باب الیومین یہ بات گذر چکی کہ جیلور
 سب برابر ہیں صحت میں قبضہ کرنے سے پیشتر میں تصدیر کرنا درست نہیں مثلاً ایک دینار دس دینار کے
 بدلے میں بیچا اور ابھی اوس میں ہم پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ اُن کے عوض میں ایک پڑا خرید لیا تو اس تھکان کی بیعت کا
 ہوگی مسالہ زید نے ایک لونڈی جسکی قیمت ہزار روپیہ تھی اور اُس کے گلا میں ہزار روپے کا طوق تھا دو ہزار روپے کو
 عور کے ہاتھ پر اور ہزار روپے نقد وصول کیے یا دو ہزار روپے بیچا اور ہزار روپے نقد وصول کیے یا دو ہزار روپے
 اور ہزار روپے نقد وصول کیے یا دو ہزار روپے بیچا اور ہزار روپے نقد وصول کیے یا دو ہزار روپے بیچا اور ہزار روپے نقد وصول کیے
 ہو گئے ہیں وہ طوق کی قیمت میں شمار کیے جاویں گے اس واسطے کہ طوق میں یہ بیعت صحت ہو اور اوس میں تقابض ہو کہین
 شرط ہے صحت ہے کہ مشتری ہزار روپے لینے کے وقت چپ رہا ہو یا یہ کہد یا ہو کہ اس ہزار روپے کو تو دونوں کی نمونہ
 سے لے اس واسطے کہ وقت سکوت کے ظاہر ہو کہ اوس نے اس بیعت سے قصد اوس کے جمع ہونے کا کیا تھا اور بیعت نہ کو صحیح
 نہیں ہوتی جب تک کہ ہزار مقابلہ یا چاندی مقبوض نہ ہوں اور دوسری صورت میں اس کلام کے معنی یہ ہو سکتے
 ہیں کہ دونوں میں سے ایک کی نمونہ لے لے لے اگر مشتری صاف کہد یا ہو کہ یہ ہزار روپے لونڈی کی نمونہ میں خاص تو بیعت
 طوق میں ناسد ہو جاوے گی اس طرح اگر ایک تلواریں چھین چھین پڑے یا زور ہو سو روپے کو اور پچاس نقد وصول
 کیے تو یہ زور کے دام سمجھے جاویں گے تو اگر بارہا اور مشتری جدا ہو گئے بغیر قبضہ نمونہ کے تو بیعت زور میں قطعا باطل
 ہوگی اگر وہ زور تلواریں سے بدن ہزار کے علاوہ ہو سکتا ہو ورنہ دونوں میں طبل ہو جاوے گی جانتا ہے کہ بیعت ایک
 تلواریں چھین پڑے یا زور ہو اوس نمونہ کے عوض میں درست ہو زور سے زیادہ ہوتا بعض نمونہ مقابلہ زور ہو بعض
 مقابلہ تلواریں ہو سکے اور اگر نمونہ برابر ہو سکے یا کم ہو زور سے یا کچھ معلوم ہو تو بیعت جائز نہ ہوگی و اس
 واسطے کہ اگر کم یا برابر ہو تو سود ہو گیا کیونکہ مشتری کو تلواریں مفت پڑی اور اگر معلوم نہیں کہ زیادہ یا کم برابر ہو تو بھی
 شہدہ سود کا بعض اگر ایک شخص نیک برتن چاندی کا و خواہ سونے کا صحت چاہا کہ قیمت اُس کی شہدہ

دوسری کی اور بعد کے بعد اس کے توجہ سے جو باقی بیچ اوس مقدار میں برتن کی جتنی کی غن پر بائع نے قبضہ کر لیا اور باطل ہو ویگی باقی میں اور شریک ہو جائیں گے بائع اور مشتری اوس برتن میں اور یہ فساد کل برتن میں شائع نہوگا اس لیے کہ یہ فساد طاری ہو جیسا کہ سلم میں گذر اب اگر برتن کا نصف یا ثلث کسی اور کا کھلا فساد یعنی گواہوں سے اوس کا استحقاق ثابت ہوا اصل تو مشتری باقی کو بقدر اوس کے حصے کے خرید کرے یا کل کو خرید کرے **ف** اس کا کہ شرکت طرف میں عیب ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا چاہے باقی کو بقدر اپنے حصہ یعنی کچھ یا چاہے اپنا بھی حصہ جو خرید چکا ہو بائع کو واپس سے مثال اوس کی یہ ہو کہ برتن نور پنی بھر تھا مشتری نے اول کل برتن خریدا لیکن دام کے کل تین روپے دیے بعد اوس کے دونوں جدا ہو گئے تو ثلث طرف میں بیچ جائز ہوئی اور دو ثلث میں غیر صحیح اب ثلث اوس برتن کا کسی شخص ثالث کا کھلا تو مشتری کو اب اختیار ہو چاہے وہ ثلث جو باقی ہو بائع کو تین روپے اور دیگر خرید لیوے یا اپنا بھی ثلث واپس کر دیوے اور اگر استحقاق نے بھی اپنے حصے کی اجازت دیدی جتنی کی تو بائع دو ثلث کے دام مشتری سے یک ثلث آپ لے لیوے اور ثلث مستحق کو دیدیوے اس صورت میں بائع وکیل ہو جائیگا مستحق کا اوس کے حصے میں تو ضرور ہو کہ بائع اور مشتری جدا ہوئے ہوں بعد اجازت مستحق کے **ص** اور قبل ظہور استحقاق کے مشتری اپنے حصے کو بائع پر واپس نہیں کر سکتا بسبب عیب شرکت کے کیونکہ یہ شرکت خود مشتری کے فعل سے ہوئی تو وہ گویا راضی ہو چکا ہو اس عیب سے مسئلہ اور اگر ایک مگر چاندی کا بیچا اور اوس میں سے کسی قدر دوسرے کا نکلا فساد یعنی یہی صورت برتن کی بیان واقع ہوئی مثلاً وہ مگر نور پنی بھر کا تھا مشتری نے نور پنی کو خرید کر صرف تین روپے دیے اب ثلث اوس کا کسی کا کھلا اصل تو مشتری باقی کو حصہ سد دام دیکر لیوے یعنی تین روپے دیگر خرید لیوے **ص** اوس یہ اختیار نہیں کہ اپنے ثلث حصے کو بھی واپس کر دیوے **ف** کیونکہ یہ شرکت عیب نہیں چاندی کے ڈالے میں اس واسطے کہ بقدر حصہ بائع کا لینا ممکن ہو بلآخر خلاف ظرف کے کہ اوس میں قطع کرنا مضری **ص** صحیح ہو بیچ دو درہم اور ایک دینار کی عوض میں ایک درہم اور دو دینار کے اور ایک گرجہ گہون اور گرجہ جو کے پٹے میں دو گرجہ اور دو گرجہ کے **ف** ہاے نزدیک اور تر فر اور شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہم کہتے ہیں کہ بیان ہر جنس کو اوس کے خلاف کی طرح پھیر سکتے ہیں کیونکہ صورت اول میں دو درہم کے عوض میں دو دینار اور ایک دینار کے عوض میں ایک درہم ہو سکتا ہے اور صورت ثانی میں گرجہ گہون کے عوض میں دو گرجہ اور ایک گرجہ جو کے عوض میں دو گرجہ گہون ہو سکتے ہیں **ص** اور اگر درہم کے بدلے میں دس درہم اور ایک دینار کے **ف** اس واسطے کہ دس درہم کے بدلے میں دس درہم ہو گئے اور ایک درہم کے مقابلے میں دینار ہو گیا اسی طرح دس روپے اور آٹھ روپیہ کی بیچ ہو سکتا ہے گیارہ روپے کے جائز ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دس روپے مقابلے میں دس روپے کے اور ایک روپیہ مقابلے میں آٹھ روپیہ کے ہو جائے اور یہی حیلہ چھان روپے کا بدلہ ناروپی سے منظور ہوگا اور وزن کی برابر ہی ہو سکے **ص** اولم دو وزن اور ایک گرجہ کے عوض میں ایک بیض اور دو گرجہ کے درم کے زلف اور غلہ اوس کی تم کو کہتے ہیں

جو بیت لال میں نہ لیا جائے گریو و اگر لے لیں جیسے ٹوٹے چھوٹے بوڑھے اور یہ بیج جائز ہے ایسے کہ وزن میں مساوات متحقق ہو اور اعتبار وصف جودت کا ساتھ ہو زید کے دس درہم عمر و پرتے تھے پس بیجا و ایک دینار کو زید کے ہاتھ عوض دس درہم مطلق کیلئے یہ نہیں کہا کہ عوض دس دس درہم کے جو تمہیں قرض ہیں تو بیج مجھ پر ملے گی اگر عمر و نے دینار دیدیا تو اب ہر شخص کے دوسرے پر دس دس درہم ہو گئے **ف** لیکن عمر و پر تو اس واسطے کہ وہ زید کے دس درہم کا مقروض تھا اور لیکن زید پر تو دینار کی قیمت کے دس درہم واجب ہوئے **ص** اب اگر دونوں نے مقاصد کیا تو بیج اول نسخ ہو جاوے گی اور وہ بیج دینار کی عوض دس درہم مطلق کے ہو اور مقاصد صحیح ہو جاوے گا اور خراج بیج کیا دینار کو عوض دس درہم کے جو عمر و پر قرض ہیں جب بھی بیج صحیح ہوگی اور مقاصد بنفس عقد ہو جاوے گا **ف** اور یہ مقاصد بیج ثانی ہوگا اور دس دینار کا بمقابلہ دس درہم کے جو عمر و پر قرض تھے **ص** اگر چاندی درہم میں غالب ہو تو وہ چاندی کے شمار کیے جاوے گے اسی طرح سونا اگر دینار میں غالب ہو تو سونا گنا جاوے گا حکم بیع میں **ف** یعنی جس چیز میں ملوئی کم ہو چاندی اور سونے سے تو وہ چیز حکم شرع میں چاندی و سونے کی ہی شمار کی جاوے گی مثلاً نو ماشے روپی میں چاندی ہو اور تین ماشے تانیا یا اشرفی میں نو ماشے سونا ہو اور تین ماشے پتیل تو وہ روپیہ اشرفی چاندی سونے کا ہی شمار کیا جاوے گا **ص** تو ایسے درہم دنیا کی بیج و راہم دنیا کی خالصتہ

ایا انکی بیج آپس میں نہیں درست ہو کر برابر رہے تو لکڑی درست **ف** اور قرض لینا انکا نہ درست ہو گا اگر وزن کر کے خالص کے مانند یعنی جیسے درہم خالص چاندی کے بغیر وزن کیے قرض نہیں لے سکتا اسی طرح یہ درہم بھی سب معلوم ہو کہ ہمارے پانے میں جو روپیہ اشرفی یا مروج میں انکا قرض لینا بھی بدون وزن کیے صرف شمار سے جائز نہیں اگرچہ عادت عوام کی یوں ہی جاری ہو آیت شامی نے لکھا ہے کہ اگر درہم یا دنیا کی ایسے مضبوط وزن ہوں کہ ہر درہم دوسرے درہم سے اور ہر دینار دوسرے دینار کم و بیش نہ ہو تو اس صورت میں حد کا ذکر کرنا بمنزلة ذکر وزن کے ہو تو قرض لینا ایسے درہم دنیا کی کا حد و خطر و آیت ابو یوسف کے درست ہو گا لیکن اگر میں شامی نے یہ لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت ابو یوسف کی روایت پر مبنی نہیں کیونکہ انکا مذہب یہ ہے کہ لکڑی کیل کی تقدیر متعارف ہو جاوے وزن سے یا موزون کی کیل سے تو عرف معتبر ہو گا نہ یہ کہ بالکل وزن نہ ہو کر فایا ہو گا جیسا ہمارے زمانے میں ہے کہ سب لوگ قصہ کرتے ہیں شمار پر بلا لحاظ وزن کے تو یہ جائز نہ ہو گا نہ روایات مشہورہ اور نہ غیر مشہورہ پر اس واسطے کہ اس تقدیر پر لازم آتا ہے ابطال وزن و نصوص کا جود لالت کر کے میں مساوات کیل اور وزنی پر جن پر اتفاق کیا اید مجتہدین انتہی باختصار **ص** اور اگر ملوئی غالب ہو اور چاندی سونا کم ہو تو وہ درہم دنیا کی منبر لہ اسباب اور اجناس کے ہیں تو اگر ایسے درہم کی بیج خالص چاندی ہوگی تو اس کا حکم بعینہ ملواری کے زیور کی بیج کا حکم ہو جو گند **ف** یعنی اگر خالص چاندی برابر ہوگی اور سونا چاندی کے جتنی درہم مشوش ہیں ہر ایک کم یا کچھ معلوم نہ ہو تو جائز نہ ہوگی اور اگر زیادہ ہوگی تو جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ چاندی چاندی متقابل ہو کر باقی ملوئی کا عوض ہو جاوے گی **ص** اور اگر ایسے درہم کی بیج ایسے ہی درہم کے

اور یہ درہم دنیا کی ہے جس کا وزن سونا یا چاندی سے نہیں لیا جاتا

اور یہ درہم دنیا کی ہے جس کا وزن سونا یا چاندی سے نہیں لیا جاتا

موضوع میں ہوگی تو برابر برابر اور کم زیادہ بھی درست ہو لیکن ضرور ہے کہ قبضہ متعاقبین کا بدلتا ہوا پر مجلس میں ہو جائے
ف کی پیشی سے اس واسطے درست ہے کہ ایسے درہم دنانیر حکم میں من کے نہیں ہے تو اب جس کو طرہ خلاف
 جس کے پھر کر زیادتی کی جائز کر لین کے اس طرح ایسے درہم دنانیر کا گن کر اور شمار کر کر ملاوڑ کر کے قرض لینا بھی
 درست ہو رد المحتار باقی رہی ایک صورت وہ صاحب کتاب نے ذکر نہیں کی کہ ملوئی برابر ہو چاندی یا سونے کے
 یا معلوم نہ ہو کہ کتنی ہو تو اس کا حکم اوغنیہ درہم دنانیر کا ہے جن میں ملوئی زیادہ ہو در مختار **ص** ایک شخص نے
 ایسے درہم کے عوض میں **ف** یعنی جن میں ملوئی غالب ہو یا برابر ہو **ص** یا ان پیسوں کو غرض میں جو چلتے تھے
 بازار میں ایک چیز خریدی اور ابھی مشتری نے من نہیں ادا کی تھی کہ چلن اون درہم یا پیسوں کا جاتا رہا تو امام ابو حنیفہ
 نزدیک بیچ چل ہو جاوے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشتری پر قیمت اون درہم یا پیسوں کی جو دن بیچ کے قرض
 لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک اون درہم یا پیسوں کی جو آخری دن میں وراج کے دنوں میں سے قیمت تھی مشتری
 لازم آوے گی **ف** فتویٰ امام محمد کے قول پر ہو گا فی المحیط اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جب بیچ باطل ہو گئی تو مشتری
 اگر بیع بعینہ قائم ہو تو نفس بیع باطل کو پھر دیکھو والا جو اس کا نرخ بازار ہو قیمت دیکھو **ص** ایک شخص نے پیسے چلتے ہوئے
 بازار میں قرض لیے بعد اسکے قبل قرض ادا کر نیکی ادا کر چلن جاتا رہا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستقیم **ص** پر
 وہی پیسے لازم آوینگے اور جب وہ پیسے حوالے کر دیگا تو قرض ادا ہو جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض لینے کے
 دن جو قیمت اون پیسوں کی تھی دینا پڑے گی اور امام محمد کے نزدیک آخر روز میں چلن کے دنوں میں سے جو ان کی قیمت ہوگی
 دینا پڑے گی **ف** اسی پر فتویٰ ہے در مختار **ص** ایک شخص نے ایک چیز خریدی نصف درہم پیسوں کے بٹلے میں ایک انق
 پیسوں کے بٹلے میں یا ایک قیراط کے پیسوں کے بٹلے میں تو صحیح ہے اور مشتری پر جتنے پیسے نصف درہم کے یا ایک دانق کے
 یا ایک قیراط کے بازار میں آئے ہیں لازم آوینگے **ف** دانق چھٹا حصہ درہم کا ہوتا ہے اور قیراط نصف دانق کا ہوتا
ص اور نعرے کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں اس لیے کہ فلوس عددی ہیں اور ان کی تقدیر کرنے سے ساتھ دانق وغیرہ کے
 معلوم ہوتا ہے ورنہ ہونا اور ہماری یہ دلیل ہے کہ من فلوس ہیں اور وہ معلوم ہیں **ف** اور اس طرح ایک درہم
 یا دو درہم کے پیسوں کے بٹلے میں کوئی چیز خریدی تو جائز ہے نزدیک ابو یوسف کے اس واسطے کہ ایک درہم کے یا دو درہم
 کے پیسے جتنے بازار میں آئے ہیں معلوم ہیں وہ مشتری دیدیگا اور محمد اس کو ناجائز کہتے ہیں کیونکہ عادت یہ ہے کہ
 کہ پیسوں خرید و فروخت جب ہوتی ہے کہ ایک درہم سے کم ہوں اور قول ابو یوسف کا صحیح ہے خاص کر یہاں شہر میں
ح لایا **ص** اگر ایک شخص نمران کو ایک درہم یا کوئی کچھ درہم کے پیسے آدھے درہم کے بٹلے میں چاندی کی آدھی جو نصف
 درہم ایک رتی بھر کم ہوتی ہے تو بیچ فاسد ہوگی واسطے لازم ہونے کے **ف** پیسوں میں بھی اور آدھی میں بھی
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک پیسوں میں جائز ہو جاوے گی **ص** اگر یوں کہا کہ اسے تو
 آدھے درہم کے پیسے اور ایک آدھی چاندی کی تو بیچ صحیح ہو جاوے گی کل میں **ف** کیونکہ اس صورت میں تو
 جو ایک رتی کم جو نصف درہم سے اسی قدر چاندی کے درہم میں سے مقابل ہوگی اور نصف درہم ایک رتی

حل ایہ صلیح مفیر میں سے جیسے نصف یا الثلث تو اگر یوں کہ کفیل ہوا میں اس کے نصف کو یا الثلث کا تو بھی کفالت
 منعقد ہو جاوے گی **صلیح** ان کے ضامن ہوا میں اس کو یا وہ میرے برادر یا میری طرف یا میں اس کا زعم ہوں یا قبیل ہوں
 یعنی کفیل ہوں تو بھی ان صورتوں میں کفالت منعقد ہو جاتی ہے اور لازم ہے حاضر ضامن پر حاضر کہ مکفول پہ کا اگر مکفول
 طلب کرے تو اگر حاضر نہ کرے حاکم اس کو قید کرے اور یہی صورت ہے اگر کفیل نے کفالت یا تھا کہ مکفول بہ کو فلان وقت
 حاضر کر دو گا **توضیح** وقت آئے اور مکفول نہ حاضر نہ کرے تو اس کو حاضر کرنا پڑے گا اگر حاضر نہ کرے تو حاکم
 اس کو قید کرے لیکن نہ قید کرے اس کو فی الفور نہ کرے اس واسطے کہ کبھی کفیل کو معلوم نہیں ہوتا کہ کس واسطے قاضی
 بلوایا ہے اس لیے پہلے اسے اطلاع کرے اگر حاضر کر دیا مکفول عنہ کو تو فہما ور نہ مقید کرے اور اگر مکفول عنہ غائب ہے اس طرح
 کہ نشان اس کا معلوم ہو تو حاکم ضامن کو اتنی حمت دیوے کہ ضامن اس کے پا چلے اور چلا آوے پس اگر استغفر
 بھی مدت گذر جائے اور حاضر نہ کرے تو حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ ایسا غائب ہو کہ اس کا پتا نہ ملے گا یا بھی
 معلوم نہیں رہا تو حاضر ضامن سے مواخذہ ہو گا اور نہ وہ قید ہو گا کیونکہ وہ معذور ہے **حل ایہ** صلیح اگر مکفول
 مر گیا اگرچہ غلام ہو تو حاضر ضامن بری ہو جاوے گا مواخذہ سے **و** اس واسطے کہ وہ مکفول عنہ کے حاضر کرنے سے
 عاجز ہو اور اس لیے کہ اصیل یعنی مکفول عنہ کو صلاحیت حضور کی جاتی رہی تو کفیل پر سے احضار جاتا رہا اور اسید طرح اگر
 کفیل مر جاوے جب بھی وہ مواخذہ سے بری ہو کیونکہ وہ حاضر ضامن تھا اور اب قادر نہ رہا تسلیم مکفول بہ پر
 بسبب موت کے اور مال سے اس کے یہ حق ادا نہیں کر سکتے یا ان اگر وہ کفیل بالمال تھا اور مر گیا تو اس کی جائیداد سے یہ حق
 کیا جاوے گا اور اگر مکفول نہ مر گیا تو وصی مکفول نہ کو پہنچتا ہے کہ مطالبہ کرے کفیل سے اگر وصی ہو تو وارث اس کے قائم
 مقام ہے **حل ایہ** صلیح طرح اگر کفیل نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ مکفول نہ وہاں اس سے خصومت کر سکتا
 تو بھی کفیل بری ہوا **و** جیسے شہر یا ایسی جگہ جہاں قاضی موجود ہو واسطے سماعت مقدمات کے **ص** اگر
 کفیل نے وقت کفالت کے یہ نہ کہا چھوڑے کہ جب مکفول عنہ کو میں تیرے حوالے کر دوں تو میں بری ہوں **و**
 کیونکہ مقصود کفالت کا حاصل ہو گیا اور وہ تسلیم ہو مکفول بہ کی اس طرح کہ مستحق اپنے حق کو پہنچ جاوے **ص**
 اور اگر کفیل نے شرط کی تھی ہر بات کی کہ میں مکفول عنہ کو قاضی کے محل میں پہنچا دوں گا پھر اس نے تسلیم کیا یا
 میں یا جنگل میں یا دیہات میں یا مکفول عنہ کو قید کر لیا تھا کسی اور نے **و** اس واسطے کہ اگر مکفول نہ نے قید کر لیا
 اور کفیل نے وہیں تسلیم کر دیا تو بری ہو جاوے گا **ص** اسی قید خانے میں کفیل نے پس دیا مکفول عنہ کو مکفول نہ کہ
 تو کفیل بری نہ ہو گا کفالت سے اور بعضوں نے کہا کہ جب کفیل نے شرط کر لی تسلیم مکفول عنہ کی مجلس قاضی میں تو ان کی
 ہو گا باز اس میں تسلیم کرنے سے ہمارے زمانے میں **و** درختہ میں ہے کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ سبب سے کہنے کو گناہ
 امر حق کی مدد گاری میں **ص** تو اس روایت کے موافق اگر کفیل نے تسلیم کیا مکفول عنہ کو دو ستر شہر میں تو جنگلی
 ہو گا کہ اس مقام میں مکفول نہ قادر ہو گا اس کے حاضر کرنے پر مجلس قاضی میں یہاں تک کہ اگر تسلیم کیا دو ستر شہر کے
 باز اس میں تو نہ بری ہو گا اس بلندی میں اور قید خانے میں بھی تسلیم کرنے سے اس صورت میں بری نہ ہو گا جب قید نہ

خود مدعی علیہ نے حلیہ قصاص میں کفیل داخل کر دیا تو صحیح ہے اور حد قصاص کے دعویٰ میں قید کیا جاوے گا بلکہ مدعی کو حکم کیا جاوے گا کہ مدعی علیہ کے ساتھ رہنے کا تو مدعی اگر وقت پر غاصت قاضی تک گواہ لایا تو ہر گز اور اگر مدعی خود گواہ مستثنیٰ ہو گا۔

ف مستثنیٰ وہ گواہ ہیں جن کا حال قاضی کو معلوم نہیں کہ عادل ہیں یا فاسق **ص** یا ایک گواہ عادل قائم کر دیا تو قاضی مدعی علیہ حلفہ ضمانت نہ لے بلکہ اسکو قید کرے تب ہیبت کے یہاں تک کہ حق ظاہر ہو **و** یعنی مدعی ہو سرگواہ عادل بھی لائے یا اون دو گواہوں کی عداوت ثابت ہو جاوے **و** اور اگر مدعی نے نہ گواہ عادل قائم کیے نہ مستثنیٰ نہ ایک گواہ عادل لایا اور وقت پر غاصت ہو گیا تو مدعی علیہ کو چھوڑ دیوے **و** جس سبب تہمت کے جائز ہے تو جب مدعی دو گواہ معمول الحال قائم کیے یا ایک گواہ عادل تو اگرچہ نصاب شہادت پورا نہ ہوا اس واسطے کہ شہادت میں دو باتیں ضرور ہیں ایک عدد اور دوسری عدالت اور یہاں یا عدد دیا گیا یا عدالت تو مدعی علیہ متہم ہو گیا اور جس متہم کا جائز ہو خط حدیث کے جسکو روایت کیا بہر بن حکیم نے عن ابیہ عن جدہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قید کیا ایک شخص کو تب ہیبت کے پھر چھوڑ دیا اسکو روایت کیا اسکو صحابہ نے **ص** خراج کاروبار اگر کسی شخص کو واجب ہو کر اور کوئی اسکی طرف سے کفالت بالمال کرے یا وہ کوئی چیز اس واپس کے عوض میں ہن کرے تو درست ہے اگر دائن نے دین ایک کفیل لیا اور پھر دوسرا کفیل تو دونوں مدیون کفیل ہو جائیں گے یعنی کفالت ثانی لینے سے کفالت اولیٰ مل جائے گی کفالت بالمال صحیح ہے اگرچہ مکفول بہ مجہول ہو لیکن بشرط یہ کہ مکفول بہ دین صحیح ہو **و** دین صحیح اسکو کہتے ہیں کہ بغیر ادائیگیوں یا معاف کرنے دائن کے مدیون کے فے سے ساقط نہ ہو اس نکل گیا بدل کتابت یعنی مکاتب پر جو مال مقرر کر دیا ہے مولیٰ عوض میں اسکی آزادگی تو یہ دین صحیح نہیں کیونکہ وہ ساقط ہو جاتا ہے اگر عاجز ہو جائے **ص** جیسے کفیل کے دائر جو کچھ تیرا تا ہی مدیون پر اسکا دین ضامن ہوں تو کفالت صحیح چلو گی اگرچہ مکفول بہ مجہول ہے یعنی مقدار اسکی معلوم نہیں یا کفیل کے مشتری جو تجھ کو دینا چاہے اس بیع میں اسکا دین ضامن ہوں **و** یہ ضمانت تحقیق کہلاتا ہے اس صورت میں اگر بیع کسی اور کی سو ابائع کے نکلیں تو مشتری کی ضمانت کفیل کو دینی ہوگی **ص** اگر معلق کرے کفالت کو شرط مناسب پر جیسے یون کہے اگر تو فلاں معاملہ سے کرے تو اسکا دین ضامن ہوں **و** یعنی اسکی ضمانت کا اس واسطے کہ کفالت نفس بیع کی درست نہیں جیسا کہ آگے آتا ہے **ص** یا اگرچہ اسکو کچھ نکلے یا وہ کچھ نہیں تو اسکا دین ضامن ہوں تو کفالت صحیح ہو جاوے گی اور اگر وہ شرط مناسب تو کفالت صحیح ہوگی جیسے یون کہے اگر ہوا چلے گی یا پانی برے گا تو میں ضامن ہوں اگر اس طرح کفالت کی کہ جو تیرا دوسرا دین ضامن ہوں تو جتنا مال گواہی سے دائن کا مدیون پر ثابت ہوگا کفیل کو دینا پڑے گا اور اگر گواہ نہیں میں مکفول نہ پاس تو کفیل جب قدر حلف کی رو سے کہہ دے گا تو دینا پڑے گا اس سے زیادہ کا اگر مکفول عنہ اقرار کرے تو اسکا مواخذہ کفیل سے ہوگا بلکہ ذات پر مکفول عنہ کی لازم آوے گا **و** در صورت نہ ہونے شہادت کے کفیل سے جو قسم لی جاوے گی تو علم پر کہ تو نہیں جانتا ہے کہ اس سے زیادہ مکفول نہ مکفول عنہ پر واجب ہے اس واسطے کہ قسم کے افعال پر ہمیشہ علم پر ہوتی ہے نہ بطور قطعی **ص** اور جب کفالت

کر لی کفیل نے تو مکفول کو پہونچتا ہے کہ جس سے چاہا اپنا دین طلب کرے خواہ مکفول عنہ سے جو اصل مدیون کا کفیل ہے جو اس کا ضمانت ہے اور دونوں سے معاہدہ کر سکتا ہے اور اگر ایک سے اس سے تقاضا کر لیا جب بھی دوسرے سے تقاضا کر سکتا ہے **ف** اس واسطے کہ مطالبہ حق ہے مکفول کہ کا تو اس کو اختیار ہے جس سے چاہے جس طرح طلب کرے **ص** اور مالک مال کی صورت اسکے برخلاف ہے **ف** مثال اس کی یہ ہے کہ زید کا گھوڑا جو غصب کرتے اور عمر سے وہ گھوڑا بکر غصب کر لے گیا بعد اس کے وہ گھوڑا بکر کے پاس تلف ہو گیا تو پہلے مالک کو اختیار ہے کہ خواہ غاصب آواں طلب کرے یا غاصب کے غاصب یعنی بکر سے مگر جب وہ ایک شخص سے طلب کرنے پر راضی ہو گیا یا قضاے قاضی اور سپرد واقع ہوئی تو اب وہ دوسرے سے طلب نہیں کر سکتا تو اگر آواں سے غاصب لیا تو وہ رجوع کر لے غاصب کے غاصب پر اور اگر غاصب غاصب لیا تو وہ کسی پر رجوع کرے **ص** اور جائز ہے کفالت مکفول عنہ کے حکم سے اور بدون اس کے حکم کے تو اگر کفالت اس کے حکم سے ہوئی اس صورت میں جو روپیہ کفیل اور اگر گیا وہ مکفول عنہ سے پھیر لیا لیکن قبل اسکے مکفول عنہ سے نہیں لے سکتا برخلاف اس شخص کے جو وکیل ہو کسی چیز کی خرید کا کہ اس نے جب کوئی چیز خریدی تو قبل ادائیگی ثمن کے بائع کو اپنے موکل سے ثمن طلب کر سکتا ہے اور اگر کفالت بدون اس کے حکم کے ہوئی ہے تو کفیل جو مال ادا کرے گا مکفول عنہ کو اس کا پچھتاوا لازم نہیں تو اگر پچھتاوا کیا جاوے کفیل کا مال کے لیے تو کفیل پچھا کرے مکفول عنہ کا اور اگر کفیل قید کیا جائے تو وہ مکفول عنہ کو قید کرے اور اگر مکفول نے مکفول عنہ کو قرض معاف کر دیا یا قرض ادا کر دیا تو کفیل بھی بری ہو گیا اور اگر کفیل کو اس نے بری کر دیا تو مکفول عنہ بری نہ ہو گا اس واسطے کہ اصل قرض مکفول عنہ پر ہے تو جب ہ بری ہو جائے گا تو کفیل کا بری ہونا ضرور ہے نہ اس کا اولیٰ **ف** یعنی اگر کفیل سے ایسا حاصل ضرور نہیں **ص** اور اگر مکفول نے کفیل کو مہلت دیدی اور قرض سکے لیے تو مکفول عنہ کو نہ ہوگی البتہ اگر مکفول عنہ کو مہلت دی جائے تو کفیل کو بھی مہلت ہو جائے گی اگر قرض کے ہزار روپیہ تھے اور کفیل نے مکفول کو سو روپیہ پر راضی کر کے اس سے صلح کر لی تو نو سو روپیہ مکفول عنہ اور کفیل دونوں کے فیس سے ساقط ہو جائیگا اس صورت میں اگر کفیل رجوع کرے گا مکفول عنہ پر تو صرف سو روپیہ لے گا اگر کفالت اسکے حکم سے کی ہوگی **ف** ورنہ کچھ نہ لے گا **ص** اگر کفیل نے کسی دوسری چیز سے **ف** یعنی جس سے بچا سو دوسری چیز سے جیسے گھوڑا بیل بچھرتا ہے **ص** غیر **ص** مکفول کو راضی کر کے اس سے صلح کر لے تو اس صورت میں اگر کفیل نے کفالت مکفول عنہ کے حکم سے کی ہے تو کل دین اس سے پھیر لے گا **ف** اس واسطے کہ یہ مبادیہ ہے مکفول کہ یعنی بدلنا ہے اس جس کو عوض میں کچھ توکل دین کی مقدار مکفول عنہ پر رجوع کرے گا **ص** اور اگر کفیل نے مکفول کو صلح کر لی تو جو کفالت پر تو اس صورت میں مکفول عنہ دین بری نہ ہو گا **ف** موجب بفتح جیم مقول کا صیغہ ہے یعنی جس کو کوئی اور پھیرتا ہو بلکہ جو بعضی واجب کیا گیا تو موجب کفالت یعنی اصل کو کفالت ہے واجب کیا تھا وہ مطالبہ تھا اور مطالبہ کے استقامت اصل دین ساقط نہیں ہو سکتا **ص** مکفول نے کفیل سے کہا بئیرت الی میں المال یعنی جو بری الذمہ ہے

۲

نہایت حقیرانہ
تقریر ہے

مجھے مکالم سے تو اس صورت میں کفیل رجوع کرے مکفول عندہ پر **ف** اس واسطے کہ ان کی موقوفہ واسطے اس کا غایت ہے تو معنی ہوگا کہ اگر مکفول
 شروع ہو کر طرف کفیل کے منتہی ہوئی طالب اور ایسی ہوتی جس کا دفع کفیل اور انتہا طالب پر پہنچے نہیں ہو سکتی بدین دلیلا
 دین کے کو کو مکفول کہ یوں کہا کہ بری ہو تو بطلب دین کے مکفول رجوع کرے گا ساتھ مال کے مکفول عندہ پر اگر اس کے حکم سے کفالت ہوگی **ص**
 اور ایسے ہی رجوع کرے کفیل اگر مکفول کہ اس کا کہ بری ہو تو نزدیک ابو یوسف کے اور امام محمد کے نزدیک رجوع کرے **ف** درخت میں
 ہو کہ قول امام متحد ہو ساتھ قول ابو یوسف کے اور اس کا قیاس کیا ہی مدیہ میں اور یہی ولی **ص** بان کر مکفول کہ یہ کہا کہ بری کیا میں
 مجھ کو تو اس صورت میں رجوع کرے **ف** اس واسطے کہ یہ از او طرف طالب کے باسقاط دین اور اسقاط دین جب ذمہ کفیل سے ہو گیا تو اس کو
 حق خروج بات نہوگا اور رجوع نہوگا کہا کہ ان سب صورتوں میں طالب اگر موجود ہوگا تو اس سے استفسار کریں گے کہ مطالب کیا ہی ہے پھر
 بیان کی لحاظ عمل ہوگا **ص** اگر مکفول کہ برات کفیل کو معلق کرے شرط یہ جیسے یوں کہ اگر فلا نا شخص سفر سے لوٹ آئے تو تو دین سے
 بری ہو تو برات صحیح نہوگی **ف** کیونکہ اگر اولیک ہو دین کی اصل مدیوں کو اور جو چیزیں تملیک میں ان کی تعلیق شرط پر صحیح ہیں
ص اس طرح کفالت صحیح نہیں نفس صد یا قصاص کیونکہ استیفا ان کا کفیل سے متعذر ہو اور نہ بیع کی قبل قبض مشتری اور نہ بیع
 مرہون کی اور نہ عین امانت کی اور نہ عین عاریت کی اور نہ اس طرح کی جو اجارہ کی گئی ہو اور نہ مال مضاربہ کی اور نہ مال شریعت
 کی **ف** البتہ ان چیزوں کی تسلیم کی ضمانت درست ہے اس واسطے کہ تسلیم امور مذکورہ اخیل پر لازم ہے تو کفیل اس کا التزام کیسکا
 تو اگر تسلیم کی ضمانت کی صورت میں جاہ کا جانور یا غلام وغیرہ ہلاک ہو جاوے تو ضمان پر کچھ واجب نہیں مثل حاضر ضامن
 درمختار **ص** البتہ صحیح ہر کفالت اس بیع کی جو بیع کی گئی بیع فاسد یا مضروب کی یا مقبوض کی بنیت خریداری **ف**
 بشرطیکہ ثمن معین ہو گیا ہو اور نہیں تو امانت ہو جاوے گی اور ایسی ہی صحیح ہو اس مال کی جو بیع ہووے قتل عمد یا عوض خلع کا یا ہتھیار
 درمختار جاننا چاہیے کہ جو چیزیں مضمون بنفسہ میں ان کی کفالت صحیح ہے اور جو چیزیں مضمون ہی نہیں جیسے امانت عاریت مال ذمت
 و مال مضاربہ مستاجر یا مضمون میں لیکن بغیر مال تو ان کی کفالت درست نہیں یہی قاعدہ کلیہ ہر مال کا مضمون بغیر مال
 وہ چیزیں ہیں کہ در صورت ہلاک ان کی قیمت ان کی واجب ہے جیسے بیع بیع صحیح قبل قبض اگر وہ بائع کے پاس تلف
 ہو جاوے گی تو رد من مشتری واجب ہوگا نہ کہ بائع پر ضمان قیمت لازم آوے اس طرح مرہون کہ مضمون بالذین ہے مضمون بنفسہ
 وہ چیزیں ہیں جن کی قیمت بامثل واجب ہوتی ہے در صورت ہلاک چنانچہ مضروب یا بیع فاسد کا بیع اور مقبوض بنیت خرید تو
 ان کی کفالت صحیح ہے اور ضمان پر وہ واجب ہے جو اخیل پر واجب ہے یعنی من عین اور در صورت غیر دفع قیمت کذا فی فیہ
ف البتہ یہ صحیح نہیں ضمانت بوجہ لادنے کے کسی خاص مال پر جو کر لیا گیا ہو **ف** اس واسطے کہ کفیل کو قدرت نہیں اس بات
 کہ مکفول عندہ کا جانور غیر تسلیم کرے برخلاف جانور غیر معین کہ وہ ان خط تسلیم کے مالوں کی لازم ہوتی ہے اور اس طرح کفیل قادر ہے **ص**
 بندہ متعلق کی ایسا خاص غلام سے جو کر لیا گیا ہو **ف** ایسی وجہ کہ گذری جانور میں **ص** ایک شخص مدیوں تھا اور غلام گیا بعد
 اس کے مرنے کوئی شخص اس کی طرف سے فرمایا ہونے کے لیے کفالت کو تو کفالت درست نہیں **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے
 نزدیک درست ہے تو یہ بھی قول ہے ائمہ کا ہاں اگر کوئی شخص ضمانت کا دین داکر دیکھا تو سب کے نزدیک درست ہے تو اس طرح
 درست کفیل مال چھوڑے گا جب بھی اس کے دین کی کفالت درست ہو ایاہ اور دلیل دونوں نہ ہوں کی اصل میں مذکور

بعض
بہا
بہا

ص اور کفالت قدرت نہیں جب تک مکفول نہ قبل کرے اسی مجلس میں میں ذکر کفالت ہوا ہے نہ سب شیخین کا ہوا
امام ابو یوسف کے نزدیک مگر مکفول کو جو چیز چاہے اور وہ مستطاب کرے جب بھی جائز ہو جائیگی اور یہ خلاف کفالت بالانفس میں ہے
نہ بالمال میں **ص** اگر ایک شخص اپنے مرض موت میں قرض خواہ کی غیبت میں اپنے وارث سے یہ کہے
کہ میرا وہ قرض آج اور سکا تو کفیل ہو جا اور وہ کفیل ہو گیا تو جائز ہوگا باوجود اسکے کہ مکفول ہم یعنی قرض خواہ غائب ہیں **ف**
اس واسطے کہ یہ درحقیقت وصیت ہے اور اس واسطے تسمیہ مکفول کہ شرط نہیں آتی اگر مریض یہ قول شخص اجنبی سے کہے اور وہ کفالت
منظور کرے تو اوس میں دو روایتیں ہیں لیکن اوجہ یہ ہے کہ صحیح ہے **ص** اور کفالت درست نہیں بدل کتابت کی خواہ شخص آزاد اوسکی
کفالت کرے یا غلام **ف** مثلاً ایک مولیٰ نے اپنے غلام کو مکاتب کیا سو روپیہ پر یعنی جبے سو روپیہ دیگا تو آزاد ہو جائے یہ سو روپیہ
بدل کتابت کہلائے ہیں ان روپیہ کا اگر کوئی شخص کفیل ہو اعلان کی طرف سے تو کفالت صحیح نہ ہوگی کیونکہ کفالت کے لیے دین صحیح
چاہیے اور بدل کتابت دین صحیح نہیں جیسا اوپر گذرا **ص** اگر مکفول غنہ نے جلدی کی اور روپیہ کفیل کو پہنچے دیدیا جسے اوسکے حکم سے
کفالت کی ہو اور ابھی کفیل نے وہ روپیہ مکفول کو نہیں دیا تو اب مکفول غنہ کو یہ نہیں پہنچتا کہ اوس روپیہ کو کفیل سے پھیرے
اور کفیل نے جو اوس روپیہ میں کچھ نفع کمایا تو وہ کفیل کا ہو جائیگا حلال طیب و سکا تصدق کرنا کچھ ضرور نہیں اور اگر کفالت
کر بھر گھوٹوں کی کی اور کفیل نے وہ کر مکفول غنہ سے لیکر قبل اسکے کہ مکفول کو حوالہ کرے بچا کر اوس میں نفع کمایا تو یہ نفع کفیل کا
ہو جائیگا لیکن یہ تہرہ ہے کہ نفع کو پھیرے مکفول غنہ کو اور صاحبین کے نزدیک کچھ پھیرنا ضرور نہیں **ف** امام کا قول صحیح ہے کہ انانی
الہدایہ اور فرق کی وجہ دو وزن مسائل میں مذکور ہے اصل کتاب اور ہدایہ میں **ص** ایک شخص کفیل ہو اوس کے حکم سے
اوسکے اب مکفول غنہ نے کفیل کو حکم کیا کہ ایک کپڑا بطریق بیع عینہ خرید کر کے میرے دین ادا کرے تو کفیل نے وہ کپڑا خریدا تو وہ بیع
کفیل کے واسطے ہی اس واسطے کہ یہ وکالت فاسدہ ہے بوجہ جمل ہونے ثواب اور شرج کے **ف** غنہ بکسر عین مملہ عبارت ہے اس
بیچ کہ ایک شخص نے تاجر سے قرض حسنہ مانگا اور اوس نے ندیا تو تاجر نے ایک کپڑا دے کر روپیہ کی مالیت کا اوس شخص کے ہاتھ
پندرہ کو بچایا تو وہ شخص اوس کپڑے کو ذرا کچھ بچا کر اپنی حاجت روائی کرے اور پندرہ تاجر کو ادا کرے تو تاجر کو پانچ روپیہ
نفع ہوئے اور بکسر عین اور صورتیں بیع عینہ کی ہیں جو درمختار وغیرہ میں مذکور ہیں درمختار میں ہے کہ یہ بیع مکروہ ہے مذموم
اس واسطے کہ ہمیں ثواب قرض سے روگردانی ہے اور عمر نے کہا کہ یہ بیع بیس دل میں پہاڑوں کے مانند ہے اسکو سود خوار و سخی کال
یہاں فرمایا علیہ السلام جب تم خرید و فروخت بطریق بیع عینہ کرو گے اور بیہوں کی دمنوں کے پیچھے پڑو گے یعنی کھیتی
اور کسب میں مشغول ہو کر جہاد کرنے سے غافل ہو جاؤ گے تو ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارے دشمن یعنی کفالت پر غالب ہوں گے
اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں کیونکہ بہت سے صحابہ نے ایسی بیع کی ہے **ص** اور بالذاتی نفع کی جو رائے کو حاصل ہو
اوسکا نقصان کفیل پر ہے کیونکہ کفیل ہی عاقد ہے اوس بیع کا اس لیے کہ یہ وکالت صحیح نہیں ہوئی **ف** اور لازم نہیں مکفول غنہ پر
وہ نقصان جو کفیل کا ہو ہے **ص** نہ بیع کفالت کی عمر کی کہ کچھ عمر ہو پھر کتابت اور واجب ہو اسی یا قاضی نے حکم کیا
اوسکے میں کفیل ہوں بعد اوسکے عمر غائب ہو گیا اب بکرنے گواہ پیش کیے زید پر کہ میرا تمام عمر وہ تھا تو گواہی مقبول
ہوگی **ف** جب تک مکفول غنہ یعنی عمر و پھر حاضر ہو پھر جواب دے گا تو اوس پر مال مذکور کا حکم کیا جائیگا پھر زید پر لازم آوے گا حکم

فان
غیر

کفالت وجہ اس سے کہ کسی نے صرف اوس مال کی کفالت کی تھی جس کا قاضی نے فیصلہ کر دیا ہوگا نہ کہ اس مال کی کفالت ہوئی ہو بشرط ضمانت اور گواہوں کی گواہی میں ذکر بھی ضمانت قاضی کا نہیں تو دعویٰ مدعی کا مطلق ہوگا اور کفالت بطلان میں صورت میں مجموعہ ہوگا **اصل** یہ ہے کہ گواہ قائم کیے ہوں کہ میرے عمر و ہر جو غائب ہے ہزار روپیہ تھے اور یہ شخص یعنی بکریل ہوا تھا و کا اوسکے حکم سے تو قاضی فیصلہ کر دیا کہ اوس مال کا عمر و اور بکر ہر جو جب بکر یہ روپیہ زیادہ ہوگا اگر بکر یہ عمر سے پچھلے کا جائے نزدیک نہ زفر کے نزدیک **فصل** زفر کی یہ ہے کہ ہر گاہ بکر کا زعم یہ ہے کہ زید جو باہمی اور میں عمر و کا کفیل نہیں ہوا تو وہ اپنی دانست میں مظلوم ہے اور مظلوم نہیں ظلم کر گیا غیر یہ اور ہم یہ کہتے ہیں کہ اوسکے زعم کی تکذیب ہو گئی بجائے شرع کو تو **اصل** اور اگر گواہوں نے یہ نہیں کہا کہ بکر کفیل ہوا تھا و کا اوسکے حکم سے بلکہ یہ کہا کہ کفیل ہوا تھا و کا بغیر اوسکے حکم کے **ف** یا صرف اتنا ہی کہا کہ کفیل ہوا تھا نہ امر کی قید نہ بلا امر کی درمختار **اصل** تو قاضی فیصلہ کر گیا مال کا صرف بکر کی ذات پر **ف** اور وہ رجوع کر گیا عمر و پر کیونکہ رجوع جب ہی ہوتا ہے کہ کفالت بلا امر ہو **اصل** زید کی عمر و کے ماتحت بیچ کر یا تھا اپنے بکر یا اور اس نے اطمینان دیا عمر و کو کہ تو یہ چیز زید سے خرید کر لے اگر کسی اور کی تکلیف تو میں تیری ضمانت کا ضمان دے گا **ف** یعنی بکر نے ضمان الدرک کیا اور ضمان الدرک ہی کو کہتے ہیں **اصل** تو بکر کا ضمان کرنا اقرار ہو گیا ہوں کہ اس کا کہ یہ چیز ملک ہے نہ بکر کے اگر بعد اسکے بکر نے اوس چیز کا دعویٰ کیا تو یہ دعویٰ باطل شمار کیا جائیگا **ف** بوجہ تناقض کے **اصل** اور اگر بکر نے شہادت لکھ دی اور چھ کی بیعت پر اور اپنی عمر و کی تو یہ اقرار ہوگا بکر سے بلکہ زید کا **ف** تو اب دعویٰ بکر کا ثابت ملکیت اپنی ہے باوجود شہادت مقبول ہوگا اس واسطے کہ بیچ کا بے غیر مالک تھا اور ہوتی ہے چنانچہ فضولی سے اور شایبہ سے گواہی لکھی ہوتا واقعہ یاد رہے کہ بعد اسکے اثبات میں کو شش کر سے یا تامل کرنیکے واسطے گواہی لکھی ہو کہ اگر اوس میں مصلحت معلوم ہو تو اوس کو جائز رکھے **اصل** لیکن اگر اوس بیعت میں یہ لکھا ہوگا کہ بائع نے اپنی ملکیت بیچی یا یہ بیع نافذ لازم ہے اور بکر نے شہادت کر دی تو یہ شہادت تسلیم اور تصدیق ملک بائع کی ہوگی تو اب دعویٰ بکر کا بعد اسکے مسجع ہوگا اگر بکر نے گواہی لکھی صرف اقرار عاقبت میں پر تو بکر کا پھر دعویٰ صحیح ہو سکتا ہے بسبب تنہا تناقض کے اگر کوئی شخص کفیل ہوا بعد کفالت باطل ہے اسیلئے کہ بعد کے کئی معنی میں قبائلیہ قدیم عقد حقوق عقد ضمان الدرک تو معلوم نہیں کہ کو کس معنی مراد ہیں اسی طرح اگر کوئی شخص کفیل ہوا خلاص کا تو یہ بھی صحیح نہیں **ف** ضمان خلاص یہ ہے کہ کفیل شرط کرے مشتری سے کہ اگر یہ چیز غیر بائع کی تکلیف تو میں اوس سے چھوڑ کر جی طرح ہوں ذات شئی کو تیرے حوالے کر دوں گا تو امام صاحب نے نزدیک درست نہیں اس واسطے کہ کفیل کو اپنے قدرت نہیں اور صاحبین کے نزدیک درست ہے لیکن معمول ہوگا ضمان درک پر **اصل** یا مضارب یا وکیل خاص ہو یا ضمن کارب المال اور مکمل کے لیے **ف** تو یہ ضمانت باطل ہے اس واسطے کہ ضمن امانت ہے مضارب اور وکیل پاس **اصل** دو شرکاء کو مل کر ایک غلام کو بیچا ایک ہی عقد میں اور ہر ایک شخص دوسرے کے حصے کے ضمن کا خاص ہو تو یہ ضمانت صحیح نہیں لکھتے اگر دو عقدوں میں بیچ ہوگی علیہ علیہ تو ضمانت جائز ہے **ف** معنی اگر ایک شرکاء نے اپنا حصہ بیچا اور دوسرے شرکاء نے خاص ہو گیا مشتری کی طرف سے اوسکی ضمانت کا پھر دوسرے شرکاء نے اپنا حصہ بیچا اور پہلا شرکاء اسکی ضمانت کا خاص ہو گیا تو یہ صحیح ہے اور دلیل دونوں مسئلوں کی ہدایہ اور اصل

ذکر ہو گا کہ کفالت خراج کی اور نواب کی اور قسمت کی **ف** لیکن خراج کا بیان تو گذر چکا ہے پہلے اس
اور لیکن نواب محمودہ دو قسم میں ایک شاہی ایک غیر شاہی جیسے نہ مشترک کہو دانی جس سے عامہ غلاموں کو فائدہ ہو کر اکثر
چمکیداری یا دود مال جسکو بادشاہ اسلام واسطے تجارتی لشکر کے مسلمانوں سے ایسے غیر شاہی جیسے خدایات یعنی نظام سلطان
جو چارے خانے میں لوگوں سے ناحق لیٹتے ہیں تو پہلی قسم کی کفالت بالاتفاق صحیح ہے اور قسم ثانی کی کفالت میں خلاف ہے لیکن
فتویٰ اسپر جو کہ صحیح ہے نہان تک کہ اگر کسان سے بابت زمین کے ناحق مال حاکم ایسے تو وہ کسان یعنی مزارع زمیندار سے وصول
کر ایسے اور قسمت نواب کو کہتے ہیں یا ایک حصے کو نواب میں آئے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قسمت نائبہ موظفہ معینہ ہے یعنی جو کیا ماہ
یا دو ماہ یا سہ ماہ بطریق محصول کے مقرر ہوتا ہو اور نواب غیر معینہ ہے تو یہ نقد یہ کفالت اس کی بھی صحیح ہے **ص** خاص
کہا کہ میں ضامن ہو اہوں مکفول عند کی طرف ایک مہینے کے وعدے پر یعنی مال مؤجل ہے مہینہ ایک ماہ کے اور مکفول لکھتا ہے
کہ نہیں وہ مال نقد ہے یعنی بالفعل دنیا چاہیے مہمدادی نہیں ہے تو تول کفیل کا قسم سے مقبرہ ہو گا ضامن درک سے مؤخذہ
نہیں ہوتا جب کہ بیع مستحق غیر کچل قبل سبات کے کہ بائع پر دشمن پھیر دینے کا حکم ہو اس واسطے کہ بجز استحقاق بیع نہیں ٹوٹتی نکلا
الوایت میں جب تک بائع پر حکم نہ ہو ایسی دشمن کا تو احمیل پر جب تک رد دشمن واجب نہ ہو گا تو کفیل پر بھی واجب نہ ہو گا

ف باب دو شخصوں کے فیصل ہونے کے بیان میں

صورت میں ان کے مال ایک غلام خرید اور ہر شخص حصہ میں شریک کا ضامن ہوا دوسری طرف سے اس کے حکم سے توجہ ہر ایک کے لئے کواد کرے اور کو دوسرے سے نہیں لے سکتا مگر جب نصف سے زائد دیوے توجہ زائد دیا ہی اتنا دوسرے شریک سے بھی لے سکتا ہے۔

سوا سطلے کہ اس صورت میں مثلاً ہر ایک نے نصف نصف غلام خرید ہی تو ہر شخص نصف نصف ثمن لازم ہے اپنے حصے کا اور نصف دوسرے کا بوجہ ضمانت تو ہر ایک جو کچھ وہ پیسہ ادا کر گیا وہ اس کے حصے کے دام سمجھے جائیں گے اسوا سطلے کہ ادا کیا گیا دین اصالۃ اور مقدم ہے ادا سے دین کفالت یہاں تک کہ دام اپنے حصے سے بڑھ کے دیوے توجہ زائد دیا تو اتنا دوسرے شریک سے بھی لے سکتا ہے۔

نہیں یہ ہر ایک دوسرے کے آپ پہلے بکر کفیل ہوا زید کی طرف سے اور ہزارہ دوسرے کے بعد خالہ کفیل ہوا زید کی طرف سے اور خدین پورے ہزارہ دوسرے کا چکر بکر اور خالہ ہر ایک انہیں سے اپنے ساتھ ہی کفیل کا ضامن ہے اس کے حکم سے سب دین کا تو یہاں بکر اور خالہ دین سے جو کوئی کچھ وہ پیسہ عموماً کواد کر گیا اس کا نصف اپنے ساتھ یعنی دوسرے کفیل سے بھی لے سکتا ہے یا اگر چاہے تو ساتھ ہی سے نہ بھی لے بلکہ جتنا ادا کیا ہی سب زید سے بھی لے سکتا ہے کیونکہ وہ کفیل کا ضامن ہوا ہی اس کی طرف سے ہلایہ جانا چاہیے کہ یہاں تین قیدی ہیں ایک تعاقب کی قید اسوا سطلے لگائی کہ اگر بکر اور خالہ ساتھ ہی ضامن ہوئے ہوں زید کے پھر ہر شخص اپنے ساتھ ہی کا ضامن ہو تو یہ پہلا مسئلہ ہو جائیگا کیونکہ دوسرے دین نصف نصف منقسم ہو گا تو زید کے جمع دین کا ضامن نہ ٹھہرے صورت میں جب نصف سے زائد ادا کر گیا تب جمع ہو گا مگر جس دین کے کفالت کی اسوا سطلے قید لگائی کہ اگر بکر اور خالہ ابتدا سے نصف نصف کے ضامن ہو گئے پھر ہر ایک اپنے ساتھ ہی کا ضامن ہو گا تو بھی پہلا مسئلہ ہو جائیگا اور ایک اپنے ساتھ ہی کے جمع دین کی ضمانت کی قید اسوا سطلے لگائی کہ اگر ہر شخص زید کے ہوتے دین کا ضامن علی التعلقب ہو پھر ہر ایک اپنے ساتھ ہی کے نصف دین کا ضامن ہو

تو بھی پہلا مسئلہ مجاہد کا دلائل سے مستحکم ہے من صدر الشریعہ نے صاحب بدلیہ پر اعتراض کیا ہے چلی نے اس کا جواب دیا ہے اصل کے مطالعہ سے واضح ہو گا کہ ماہان بوجہ وقت اور اشکال کے ترک کیا گیا ہے اور جبری کر دیا جائے ایک کفیل کو تو مواخذہ کیا جاوے گا دوسرے کفیل سے کل زر کفالت کا فاسلے کہ ہر ایک کفیل کل ہزار کفول سے کفیل ہوا ہے پس جب ایک کو کفول نہ نے بری کر دیا تو دوسرے اور سے ہزار کا کفیل ملتی رہا ہے اور اگر دو آدمیوں میں سے مفاد مضہ تھی ف اس کا بیان کتاب الشریعہ میں گزر چکا ہے اب وہ دونوں جدا ہو گئے تو صاحب دین کو اختیار ہے کہ اولیٰ دونوں میں سے کسی کو جس سے چاہے اپنا کل دین طلب کرے اس واسطے کہ شرکت مفاد مضہ متضمن کفالت ہے اور کوئی اور نہ ہو گا پس اگر دیوے تو رجوع کرے دوسرے صاحبی پر مگر جب نصبت بڑھاوے تو اس قدر رجوع کرے کہ اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی بار مکاتب کیا اور ہر ایک نے عقد کتابت قبول کیا اور ہر ایک دوسرے کا کفیل ہو گیا تو جو غلام اور دونوں میں سے کچھ ادا کرے اس کا آدھا دوسرے سے وصول کرے اسی صورت میں اگر مولیٰ نے قبل ادا کے ایک کو آزاد کر دیا تو جسکو آزاد نہیں کیا اس کا زر کتابت خواہ اوس سے وصول کرے یا آزاد سے لیوے تو اگر آزاد لیوے تو آزاد مکاتب ہے پھر لیوے اور اگر مکاتب ہے لیوے تو وہ آزاد ہے کچھ لیوے اس واسطے کہ آزاد ہو گا کفالت اور اگر کسی مولیٰ کو توجہ کر لیا کفول منہ یعنی دوسرے مکاتب پر بھلائی کا کہ وہ اپنی ذات کا عوض بتا رہا ہے تو وہ کسی پر رجوع نہ کرے گا

باب غلام کے کفول عنہ اور کفیل ہونے کے بیلہ نہیں

ص اگر ایک شخص ضامن اوس مال کا ہو جس کا ادغام پر واجب ہے بعد آزادی کے فہم چنانچہ وہ مال جو غلام کو لازم ہو اتوار یا مستحق یا استہلاک و دیت سے ہے ص اور ضامن قید نہ کرے بالفعل نقد دین کی یا مبیعہ و کعبہ دین کی تو وہ مال اس کو نقد دین لازم ہو گا سو اگر کفیل نے مال دیا تو کفیل اگر غلام کے حکم سے ہوا تھا تو بعد آزادی جو غلام کے اوپر رجوع کرے ف ورنہ نہیں ص ایک غلام تھا زید کے پاس عمر و نے اس کا دعویٰ کیا کہ میری ہے کبرے ضامنی کی اس بات کی عمر و سے کہ اگر غلام تھا رانابت ہو گا تو میں تمہیں دوں گا بعد اس ضامنی کے غلام مر گیا اب عمر و نے ملک اپنی نسبت اس غلام کے گواہوں سے ثابت کر دی تو بکر کو اس غلام کی قیمت دینی ہوگی اور اگر ایک شخص نے کچھ مال کا دعویٰ کیا غلام پر اس غلام کی طرف سے ایک شخص حاضر ضامن ہوا بعد اس کے غلام مر گیا تو کفیل بھی بری ہو جاوے گا اگر مولیٰ نے ضمانت کی غلام کی طرف سے ف اس کے حکم سے خواہ بدون اس کے حکم کے ص یا غلام غیر مدیون نے اپنے مولیٰ کی خواہ مولیٰ کے حکم سے یا اس کے حکم کے ص اور مالک نے غلام کو آزاد کر دیا بعد اس کے صورت اول میں مولیٰ نے غلام کی طرف سے وہ روپیہ کفول نہ کو ادا کیا اور صورت ثانی میں غلام نے وہ روپیہ مولیٰ کی طرف سے کفول نہ کو ادا کیا تو کسی کو حق رجوع دوسرے پر نہیں پہونچتا اس واسطے کہ یہ کفالت غیر موجب ہے اس لیے کہ ایک کا دین دوسرے پر نہیں ہوتا اور شافعی اور زفر کے نزدیک اگر کفالت بالامر ہوگی تو حق رجوع پہونچتا ہے ف دلیل ہماری اور شافعی اور زفر کی ہلہ میں مستطوری ہے ص اور غیر مدیون کی قید اس واسطے کہ نہ لگائی کہ اگر وہ غلام مدیون ہو گا تو اس کی کفالت صحیح نہیں مولیٰ کی طرف سے گو کہ مولیٰ اس کو حکم کرے

کتاب الحوالہ

کتاب الحوالہ
جلد اول
صفحہ ۱۷

فحاشا لفت میں کتب میں نقل کو اور اصطلاح شرح میں کتب میں من کے اور محبت کو ایک کے فتح ہو سکے پر مشورہ
مدیون تھا اور کاتوڑید نے ہو کا حوالہ کر لیا میں کے وصال کے لیے بکری تو دیدہ میل جو اوپر دلی
اور محال اور محال بل اور بکر محال حیلہ اور محال حیلہ اور سورہ پر محال ہنصرے حوالہ جائز ہو حدیث سے روایت کیا
بخاری سلمیٰ سلمیٰ کہما کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمیں من ذکرنا لہ لکلمہ یکم اور جب حوالہ دیکھا تو میں
کوئی کسی الدار پر تو مانج اور ابن ابی قحیبہ اور احمد کی روایت میں ہی تو حوالہ قبول کرے اور ہدایہ میں یہ حدیث اس نکتہ سے ہے
من لحدیث علیٰ مکی فکد شیعہ روایت کیا او سکولطانی نے معجم واسطین ابو ہریرہ سے ذیلی ص حوالہ صحیح ہوتا ہے
میل اور محال اور محال علیہ کی رضا سند سنی ہی روایت قدوری کی ہے کہ حوالہ ایجاب اور قبول کے ایجاب میں سے
اور قبول محال حیلہ اور محال سے ایجاب اس طرح کہ میل کے کہ میں سے قرض کا حوالہ فلان شخص کی کہلتے درم کا اور محال
اور محال علیہ قبول اس طرح کہ ہر ایک اون دونوں میں سے کہے کہ میں قبول کیا یا میں راضی ہوا یا میں اس کے جو قبول اور محال
دلائل کرے صاحب بدلتے کہما کہ اس طرح ہمارا صاحب مروی ہے اور میل میں عقل اور بلوغ شرط ہے اور شرط نفاذ ہی تو صغیر
عاقل کا حوالہ منعقد ہے اور اسکے ولی کی اجازت پر موقوف ہے اور حریت میل کی شرط نہیں تو حوالہ عند ذلک مجبور کا صحیح ہے اور
رکھا میل بھی شرط ہے تو اگر وہ مکرم ہو گا تو صحیح ہو گا اور صحت میل شرط نہیں تو مریض کا حوالہ صحیح ہے اور محال میں بھی شرط نہیں
اور بلوغ شرط نفاذ ہی تو صغیر کا محال ہونا ولی کی اجازت پر موقوف ہے اور محال علیہ میل سے زیادہ مالا رہا ہو کہ جیسے
وصالی یم کا حوالہ قبول کرے تو یہ بھی جائز ہے شبہ طیکہ محال علیہ میل سے زیادہ غنی ہو گا اور محال کا ہونا مجلس الدین ضروری ہے
تو اگر محال غائب مجلس سے اور نہ جائز رکھے تو حوالہ منعقد نہیں مگر اس صورت میں کہ محال کی طرف سے کوئی اور شخص موجود
ہو گا اور وہ قبول کرے اور محال علیہ میں بھی عقل و بلوغ شرط ہے تو میل کا محال علیہ ہونا صحیح نہیں اگرچہ ولی کے حکم سے ہو کہ
اس واسطے کہ یہ محض ضروری ہے اور رضا بھی شرط ہے تو جبرست محال علیہ پر منعقد ہو گا اور محال حیلہ کا بھی مجلس الدین ہونا ضروری ہے
اور خانیہ میں ہے کہ محال علیہ کی قیادت مانع صحت حوالہ نہیں بیان تک کہ اگر اس کو ضرور پوچھی اور اسے جائز رکھا تو صحیح ہو گا
اور ایسا ہی بزازہ میں ہے اور محال بین یہ شرط ہے کہ دین صحیح لازم ہو تو بدل کتاب کا حوالہ بھی نہیں جائز ہے جیسے کفالت ہلکا
فی لطلو و الضحیٰ حوالہ دات کی روایت میں حوالہ صحیح ہے بدون ہکا میل کے اور صورت اس کی یوں ہے کہ ایک
شخص کے واسطے کہ تیرا قرض جو اتنا ظانے برآتا ہے اور سکا حوالہ قبول کرے اور یہی صحیح ہے اور دائن راضی ہو گیا تو حوالہ
صحیح ہو گیا اور اصل مدیون بری ہو گیا اور ایک صورت اور ہے کہ کفالت کی ایک شخص نے ایک شخص کی بدون اسکے حکم کے
بشرط برات اخیل کے اور قبول کیا مگھول کہ تو صحیح ہو گا وکی یہ کفالت اور یہ کفالت حوالہ شمار کیا دیگی جیسے حوالہ اس
کہ اصل مدیون مطالبہ دین بری ہو گا کفالت ہے ف یعنی کفالت میں تو مطالبہ کفیل اور مکفول عند دونوں رہتا ہے
اور حوالہ میں بعد صحت و نفاذ حوالہ میل بری ہو جاتا ہے دین تو اگر کفالت میں شرط کر لی برات مکفول عند کی تو وہ صحیح
میں جو کہ ہو گا وکی اور حوالہ میں مگر شرط کر لی عدم برات میل کی تو وہ کفالت ہو گا وکی اگر نہ ختم دین میں ہے کہ صحیح ہے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

تو اس کی کچھ مثل نہیں اس واسطے کہ یہ متعلق نہیں ہے اس کی ایک شرط ہے کہ یہ ملک کے فاقہ فائدہ جب مطلق
ہندوئی بالائی پیشی یعنی جندہ و پیشہ اور تہائی و سکر شہر کے گروہ ہوگی تو یہ چاروں ملک میں منوع ہے ایک روپیہ یا دو روپیہ
سیکرانہ زیادہ دینا اور اس کا نام ہٹھارون ہے اور کم وصول کرنا بطریق اولیٰ ناجائز و حرام مطلق ہوگی کیونکہ یہ سود ہے
اور اس کا دینا اور لینا سب برابر ہے مگر چاروں حدیث کے جو اوپر گذرے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے سب ملعون ہیں خدا محفوظ رکھے فقط

کتاب القضاء

جو شخص گواہی کے لائق ہے وہ قاضی ہو سکے لائق ہے اور شرط اہلیت شہادت کی شرط اہلیت قضا ہے **ف** یعنی جو حاکم
عادل باطن ہے نہ اندھا ہے نہ محدود فی المقدف نہ بہرہ گو نہ گناہ تو وہ شہادت کے لائق ہے اس طرح وہ قضا کے ہر حصہ کے
بھی لائق ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ قاضی ہو گا اور یہ چیزیں جتنی شرطیں شہادت کی ویسی شرطیں قضا کی **ص** اور فاسق
اہل شر و اسطے شہادت کے تو اہل ہو گا واسطے قضا کے تو صحیح ہو گا فاسق کا ہونا قاضی مکروہ واجب ہے کہ حاکم ہو سکتا قاضی نہ ہو
اگر اگر حاکم نے فاسق کو قاضی بنایا تو گنہگار ہو گا جیسے فاسق کی شہادت قبول کرنا صحیح ہے لیکن جیسے قبول نہ کیجا و اگر قبول
کر لیا تو گنہگار ہو گا **ف** در مختار میں ہے کہ اسی روایت پر فتویٰ ہے اور شامی اور طحاوی اور فتح القدیر سے معلوم ہوتا ہے
کہ باقی اقوال اس مسئلہ میں سب جرح ہیں اور یہی قول راجح ہے ابن الہمام نے کہا کہ اگر بادشاہ وقت کس جلیل فاسق کو چھٹی
مقرر کرے تو قضا اس کی نافذ ہوگی ظاہر الروایت کے موافق تو وہ حکم کے غیر کے فتوے لیکن واجب ہے حاکم پر کہ ایسے شخص کو
قاضی نہ بناو **ص** اگر قاضی تقلید قضا کے وقت عادل تھا بعد اس کے فاسق ہو گیا **ف** بے اخذ رشوت وغیرہ کے **ص**
تو عدہ قضا معزول نہ ہو جاوے گا لیکن لائق ہو جاوے گا عزل کے **ف** یعنی واجب ہے حاکم پر کہ معزول کرے اس کو فتم القضا
ص یہی ظاہر مذہب ہے اور اسی پر میں شیخ حنفیہ **ف** بخاری اور سمرقندی اور بعض مشائخ کے نزدیک خود بخود معزول
ہو جاوے گا اور فاسق مفتی بھی نہیں ہو سکتا اور بعضوں کے نزدیک ہو سکتا ہے اور مفتی بعضوں کے نزدیک قول اولیٰ
اور بعضوں کے نزدیک قول ثانی **ص** اور جہت ہونا شرط ہے اور لویت قضا کا نہ صحت قضا کا **ف** یعنی جو جہت ہو اس کا
قاضی ہونا اولیٰ ہے اور اجہاد و صحت قضا کی شرط نہیں ہے یعنی یہ نہیں ہے کہ غیر مجتہد کی قضا صحیح ہو **ص** تو اگر جلیل کو عدل
قضا دیا گیا صحیح ہے ہمارے نزدیک **ف** لیکن امام شافعی کے نزدیک تقلید قضا باطل اور فاسق کو مطلقاً درست نہیں
اور احتیاط اوس قول میں ہے جس کو شافعی نے کہا لیکن باعتبار اس زمانہ کے یہ مناسب ہے اگر علم و عدالت شرط ہو
تو قضا کا کام بالکل اٹھ جاوے گا **ص** مگر حاکم کو چاہیے کہ اختیار کرے اس کو جو زیادہ قادر ہے قضا پر اور اولیٰ ہے
ف روایت کیا طبرانی نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص حاکم ہو گا مسلمان
امور کا پھر مقرر کرے ایک شخص کو ایک کام پر اور وہ جانتا ہے کہ اونی گون میں بہتر اوست اور زیادہ جاننے والا
کتاب اللہ و سنت رسول کا موجود ہے تو اسے جہانت کی الدار اور سکے رسول کی اور جماعت مسلمان کی
اور روایت کیا حاکم نے مستدرک میں اور ابویعلیٰ موسلی نے حذیفہ سے مثل اس کے **ص** اور آدمی کو چاہیے
کہ حدیث قضا طلب نہ کرے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کہ طلب کرتا ہے قضا کو

اور سوال کرتا ہوں اسکا سو نہ دیا جاتا ہے اپنے نفس کی طرف یعنی اللہ کی طرف کہ اسکو اعانت اور مدد نہیں دیتی اور جو شخص
ترجمہ مستحق قاضی بنایا جاتا ہے تو انکار تباری اللہ تعالیٰ اور اسکی ایک فرشتہ کہ مضبوط کرتا ہے اور اسکو یعنی اعانت کرتا ہے اور اسکی اور جواب
حدیث کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے التمس **ص** اور **ص** حدیث قضا لینا اوس شخص کو
جسکو اعتماد ہے اپنے نفس پر کہ عدل والی صفات کی گاف اسواسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اختیار کیا ہے عمدہ قضا
اور اسواسطے کہ قضا فرض کفایہ ہے واسطے انتظام امور مسلمین کے اور اسلئے کہ امر بالمعروف ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ مروی
کہ بھیجا جھگڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قاضی بنکر مین کی طرف تو کہ میں نے یا رسول اللہ بھیجتے ہیں آپ جھگڑ
قضا پر اور مین کم سن ہوں اور قضا کو نہیں جانتا تو فرمایا حضرت نے قریب ہی کہ اللہ نہایت کی گاف تمھارے دل کو
اور مضبوط کر دیا تمھاری زبان کو جو سوت جھگڑا اور مین سمجھا کہ پاس دو آدمی تو نہ فیصلہ کرو واسطے پہلے کیے
سن نہ لو گفتگو دوسرے کی تو اب معلوم کرو کیفیت اپنے حکم کی فرمایا علی رضی اللہ عنہ کہ پھر شک نہیں کیا میں نے کسی فیصلے میں
بعد اسکے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی نے اور حسن کہا اسکو اور قوی کیا اسکو ابن المذنبی نے اور صحیح
کیا اسکو ابن حبان نے اور اسکا ایک شاہد ہے مستدرک مین حاکم کے ابن عباس اور روایت کیا ترمذی اور
ابو داؤد اور دارمی نے معاذ بن جبل سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر گاہ بھیجا انکو مین کی طرف تو چھا
اونسے کس طرح فیصلہ کرو گے تم جب کوئی مقدمہ پیش آویگا کہ انھوں نے کتاب اللہ سے فرمایا اگر نہ پاؤ کتاب اللہ مین کہا
سنت رسول اللہ ہے فرمایا اگر نہ پاؤ سنت مین رسول اللہ کی کہا اجتہاد کرو تمھارا
مین اپنی رائے سے اور نہ کسی کو تمھارا کوشش مین کہا معاویہ نے کہ پھر مارا حضرت ہاتھ اپنا میرے سینے پر اور فرمایا
شکر ہے اوس خدا کا کہ توفیق دی اسنے رسول رسول کو اوس امر کی کہ جس سے رضی ہو رسول اللہ اس حدیث سے قضا
جست ہونا قیاس کا وقت نہونے آیت اور حدیث کے ثابت ہوا اور ہو گیا قول اون لوگون کا جو قیاس کو شیعہ کی
مجتہدین مین شمار نہیں کرتے **ص** اور **ص** ہی **ص** قضا لینا اوس شخص کو جو خوف کرتا ہے حاجہ **ص**
تقصیہ مقدمات مین یا ظلم کے صادر ہونیکا **ص** کا وسیلہ امر قبیح کا نہوجاؤ اور جو حدیث مین کہ مانعت اختیار عمدہ
قضا مین آئی مین محمول مین ایسے شخص پر فرمایا حضرت صلعم نے جسکو دی گئی قضا سو فرج ہوا بغیر چھری کے روکت
کیا اسکو امام احمد اور چارون عالمون نے اور صحیح کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے مروی ہے بریدہ سے کہا
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قاضی تین طرح کے ہوتے ہیں دو اون مین سچہ منہ مین جاوین گے اور ایک
جنت مین ایک آدمی وہ جسے پہچانا حق اور فیصلہ کیا موافق اوسکے تو وہ جنت مین جاویگا ایک آدمی وہ جسے پہچا
حق کو اور نہ فیصلہ کیا ساتھ حق کے اور ظلم کیا حکم مین تو وہ جہنم مین جاویگا ایک آدمی وہ کہ اوسنے پہچانا حق
اور فیصلہ کیا لوگون کا نادانی سے وہ بھی جہنم مین جاویگا روایت کیا اسکو چارون عالمون نے اور صحیح کہا اسکو امام
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ اور کافر **ص** جو شخص
حکم کرے اوسکے موافق جو انار اللہ تعالیٰ نے تو وہ فاسق ہے اور ظالم ہے اور کافر ہے اس سے بڑائی ثابت ہوگئی

یہاں تک کہ ان کے خلاف حکم صادر نہ ہو

اون لوگوں کی کہ جان بوجھ کر اہل اور سنت رسول کے خلاف بات بائع احکام امر وقت اور قوانین انصار کی نصیحت کر
 ہیں اور جو ان کے معین ہیں کچھ شک نہیں کہ ان کے لیے بھی وہی حکم فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَتَقَاتُوا حَتَّىٰ الْيَدُ وَالْيَدُ وَالْيَدُ وَالْيَدُ**
تَقَاتُوا حَتَّىٰ الْيَدُ وَالْيَدُ یعنی مدد کرو ایک دوسرے کی نیکی اور پھر میری پروردگار مدد کرو گناہ اور زیادت پر
 جو شخص قاضی کیا جاوے اور سکو چاہے کہ پہلے قاضی کا دفتر ملک کے جہیز و ستا ویزات اور فیصلہ سے ہیں اور حوالہ کے
 قیدیوں کو دیکھو **ف** یعنی جو قاضی سابق کے قید خانہ میں قید تھے ان کے حال میں نظر کرے نہ ان قیدیوں میں جو حکم
 قید خانہ میں ہیں **د** مساحتار **ص** تو جو شخص ان قیدیوں میں سے اقرار کرے کسی حق کا یا اس پر گواہ قائم ہوں
 تو اس کا جبر قائم رکھے یا اس پر حق کو لازم کرے اور اگر وہ منکر ہو تو قاضی معزل کا قول اور حکم باب میں مقبرہ نمبر ۱۰
 کہ معزل قضا سے قاضی معزل مثل اور مسلمانوں کے ہو گیا بلکہ منادی کو اسے ایک مدت مناسب مقرر کر کے کہ جن جن
 لوگوں کو فلان فلان قیدی پر دعویٰ کرنا ہو تو اس مدت میں حاضر ہوں مجلس قاضی میں تو اگر کوئی حاضر ہوئے مقدمہ
 اور سکا ورنہ بعد گزر جانے مدت مذکور کے ان قیدیوں کو چھوڑ دیکو **د** مختار میں ہی کہ بعد منادی کر نیکی اگر کوئی نہ
 دوسکا حاضر ہووے تو اس کو حاضر ضامن لیکر چھوڑ دیوے اور اگر حاضر ضمانت نہ دے سکے تو ایک مہینہ تک اور منادی کرے
 بعد اس کے اگر کوئی نہ آوے تو اس کو چھوڑ دے **د** اور **ع** کرے اموال و بیعت اور حاصل وقف میں گواہی یا قابض کے
 اقرار سے قاضی معزل کے کہنے پر عمل کرے لیکن اگر کوئی قابض اقرار کرے اس حالت کا کہ قاضی معزل نے اس کو یہ وطن
 اور حاصل اوقاف سپرد کیے ہیں تو اب ان و دائع اور حاصل اوقاف میں قاضی معزل کا قول مقبول ہوگا **و** اس وقت
 میں وہ قاضی ان چیزوں کو جسکی تہا دیگا اصل کی سمجھا دیں گی مگر جب کہ قابض نے پہلے زید کے واسطے اقرار کیا پھر اقرار کیا
 کہ قاضی معزل نے اس کو سپرد کیا اور قاضی معزل نے دوسرے شخص کے واسطے مثلاً **ع** دیکھ لے اقرار کیا تو اس صورت میں
 دائع اور حاصل پہلے زید کو تسلیم کیے جائیں گے اور تاوان دیکھا قابض قیمت کا اگر ودیعت ذوات القیم سے ہو یا شمل کا اگر وہ قاضی
 قاضی کو اس کے اقرار ثانی کے سبب پھر قاضی منصوب قیمت یا شمل **ع** کو تسلیم کرے جو قاضی معزل کا مقرر تھا **د** یہ
ص قاضی کو چلیے کہ مسجد میں باعلان بیٹھ کر حکم کرے اور مسجد جامع اولیٰ ہی اور باعلان بیٹھنے سے یہ مراد ہی کہ جسکا
 جی چاہے واسطے قلع نزاع کے حاضر ہوئے کسی کی تخصیص نہ ہوے اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہی بیٹھنا قاضی کا مسجد
 اس واسطے کہ کہیں شخص حاضر مشرک یا حائض ہو تا ہی اور مشرک نجس ہی نص کلام اللہ سے اور عائض کو منع ہی دخل جو مسجد
 میں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے مسجد میں بیٹھ کر قضیے فیصل کیے اور بھی تصامع اور
 اور نجاست مشرک کی از روے اتفاق ہی نہ نجاست ظاہری اور عائض نہ دخل ہووے مسجد میں بلکہ فیصلہ کیا جاوے
 مقدمہ اسکا ورنہ مسجد پر **ف** ہدایہ میں ہے کہ دلیل ہماری قول ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ بنائی گئیں
 مسجدیں واسطے ذکر الہی کے اور حکم کے کہنا زید نے تخریج ہدایہ میں **قلت** غریب علی اللفظ اور کنوز المتقانی میں بھی
 یہ حدیث منقول ہے لیکن حوالہ دینے صاحب ہدایہ پر کیا ہے لیکن معنی میں اس حدیث کے چند حدیثیں آئی ہیں نقل کیا انکو شیخ ابن
 الہمام نے فتح القدیر میں ایک حدیث مجہول کی کعب بن مالک سے اور دوسری حدیث طبرانی کی ابن عباس سے اور روایت کی

اولیٰ ہی کہ مسجد میں باعلان بیٹھ کر حکم کرے اور مسجد جامع اولیٰ ہی اور باعلان بیٹھنے سے یہ مراد ہی کہ جسکا جی چاہے واسطے قلع نزاع کے حاضر ہوئے کسی کی تخصیص نہ ہوے اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہی بیٹھنا قاضی کا مسجد اس واسطے کہ کہیں شخص حاضر مشرک یا حائض ہو تا ہی اور مشرک نجس ہی نص کلام اللہ سے اور عائض کو منع ہی دخل جو مسجد میں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے مسجد میں بیٹھ کر قضیے فیصل کیے اور بھی تصامع اور اور نجاست مشرک کی از روے اتفاق ہی نہ نجاست ظاہری اور عائض نہ دخل ہووے مسجد میں بلکہ فیصلہ کیا جاوے مقدمہ اسکا ورنہ مسجد پر ف ہدایہ میں ہے کہ دلیل ہماری قول ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ بنائی گئیں مسجدیں واسطے ذکر الہی کے اور حکم کے کہنا زید نے تخریج ہدایہ میں قلت غریب علی اللفظ اور کنوز المتقانی میں بھی یہ حدیث منقول ہے لیکن حوالہ دینے صاحب ہدایہ پر کیا ہے لیکن معنی میں اس حدیث کے چند حدیثیں آئی ہیں نقل کیا انکو شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں ایک حدیث مجہول کی کعب بن مالک سے اور دوسری حدیث طبرانی کی ابن عباس سے اور روایت کی

ہم سہیہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص قاضی ہو سہاؤن کا تو چاہیے اور سکو کہ برابر کرے
 بٹھانے میں اور اشارے میں اور نظر میں **ہو** کے سرگوشی نہ کرے اور کسی کی حیثیت نہ کرے اور کسی سے
 ہنسی اور مزاح نہ کرے اور نہ ایک کی طرف اون دونوں میں سے اشارہ کرے اور نہ کسی کو کوئی دلیل یا حجت سکھایا
 اور گواہوں کو تعلیم کر دے جو اس طرح کہ کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو اور ابو یوسف نے اسکو جائز رکھا ہے اس طرح کہ شاہ
 قاضی کہنے سے زیادہ دہشت حاصل نہ ہو ابو یوسف اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ جس شاہ پر حیرت اور
 ہیبت غالب ہو اور وہ شرائط شہادت سے کچھ ترک کرے تو مضائقہ نہیں کہ قاضی اسکی اسطرح اعانت کرے
 کہ تو گواہی دیتا ہے ایسی ایسی بشرطیکہ محل تمت نہ ہو اور اگر محل تمت ہو جیسے مدعی پندرہ سو کا دعویٰ کرے
 اور مدعی علیہ پانسو کا منکر ہو اور شاہدین کی شہادت کہ تو قاضی کہے کہ شاید مدعی نے پانسو معاف کئے ہیں اور شاہ
 اس سے علم حاصل ہوا اور وہ معافی کے قول سے شہادت کو دعوے کے موافق کر لے بطرح قاضی نے توفیق دی تو یہ
 بات اتفاق جائز نہیں جیسے تعلیم احد الخصمین جائز نہیں کلا فی فتح القلید

فصل جس مدعی علیہ کے بیان میں

اگر مدعی کا حق مدعی علیہ پر ثابت ہووے اقرار سے مدعی علیہ کے تو پہلے قاضی حکم کرے مدعی علیہ کو ادا حق کا دیر
 تا ہر ہندگی مدعی علیہ کے اگر مدعی درخواست کرے اس کے جس کی تو قاضی کو جس مدت تک مناسب معلوم ہووے مدعی علیہ
 قید کرے اور اگر گواہوں سے ثبوت حق ہوا ہو تو قاضی کو پھر پختا ہے کہ قبل حکم ادا سے حق کے مدعی علیہ کو بدخواست
 مدعی مجبور کئے **و** اس وجہ سے کہ قید جزا ہو تا ہندگی اور انکار کی توجہ حق اقرار سے ثابت ہو تا وقت تا ہندگی
 مدعی علیہ کی حیثیت ہوگی کہ قاضی ادا سے حق کا اور سکو حکم کرے اور وہ ندیوے اور جب حق گواہوں پر ثابت ہوا
 تو تا ہندگی اور انکار مدعی علیہ کا تو پہلے سے موجود ہے اسلئے قبل حکم ادا سے حق قید کرنا اور سکا درست ہے اور مدت
 قید و مفوض ہر اے قاضی کی طرف اس واسطے کہ لوگ مختلف ہوتے ہیں باعتبار احوال کے بعضے شریعہ نہیں جانتے اور کو تھو
 مدت کفایت ہے بعض متمدن ہوتے ہیں اور کو تھوڑے جس سے زبرد نہیں ہوتا اور یہ جس اس واسطے کہ مدعی علیہ مال نہ پاتا کہ
 کرے اور ایسا سے حق مدعی اوس سے چھوٹے اکثر مدت جس کی باعتبار روایات کے چھ مہینے ہیں اور ایک مہینا اور دو
 مہینے تین مہینے بھی مروی ہیں مگر صحیح وہی ہے کہ مدت جس مفوض ہے راقاضی کی طرف **ہا** اید **و** مدعی علیہ کلیمہ
 اون حقوق میں ہو گا چوں کہ تم آئے ہیں اور سکو بسبب عقد کے جسے مہر مجمل **و** اور مہر مجمل کے عوض میں جس کی بجا
 اگرچہ مجمل ہو یا بے طلاق سے زوجہ کی دس مختار **و** اور زینہ مختار یا بدل مال کے جو حاصل ہوا اور سکو
 مثل شتر بیع نفقہ زوجہ نفقہ ولد **و** قرض اگرچہ ذمی کا ہو کو مٹاں **و** اگرچہ دس مختار **و** اور دین **و** اور دین
 اور ضمان جنایات میں **و** اور بدل خلع اور بدل متعصب اور بدل متعلق یہی جو چیز تلف کی گئی اور سکا بدل بدل نام
 مرد متعلق اموال یعنی شریک کے حصہ **و** اور کو کرنا تا دین نفقہ اقارب **و** مٹو مل **و** دس مختار **و** مجبور کیا جاوے گا
 اگر اپنی مفلسی کا اظہار کرے **و** اور اوس صورت میں جب مال دار ہونا اسکا ثابت ہو جاوے گا اور ہونے کو ان چیزوں میں بھی

کہ قاضی کا تب جب کتاب لکھے تو گواہوں کو اس کا مضمون پڑھ کر سنا سکے اور عمر کر کے اپنی لکھنے والے سے اور وہ کتابوں کو اپنی
 دیدیوے اور ابویوسف نے کوئی بات انہیں سے شرط نہیں رکھی اور امام سرخسی نے انہیں کا قول اختیار کیا ہے تو ابویوسف
 کے نزدیک صرف گواہوں کو اس بات کا گواہ کر دیوے کہ یہ کتاب اور عمر میری ہے اور ایک روایت میں مہر بھی شرط نہیں ہے
 کہتا ہوں جب کتاب مدعی کے حوالے کی جاوے گی تو فتویٰ سناتے ہیں کہ مہر کرنا ضروری ہے اور جب گواہوں کو پھر دیکھا وکی
 تو فتویٰ اہل بات پر ہے کہ مہر شرط نہیں پھر یہ کتاب جب قاضی مکتوب الیہ پاس پونچھے تو قبول نہ کرے اس کتاب کو مگر مدعی بلکہ
 سامنے اور دوم دونوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے جو کتاب لے کر گئے ہیں تو جب گواہی دی لن گواہوں نے
 کہ یہ کتاب فلان قاضی کی ہے پڑھا تھا اس کو اس قاضی نے اپنے حکمے میں اور عمر کی تھی اوپر اور دی تھی ہیکو تو اس کی عمر دیکھ کر
 کھولے اور مدعی علیہ کو سامنے اور لازم کرے اوپر حکم کو **ف** یعنی اس گواہی کی رو سے جو کتاب میں مندرج ہے
 مدعی علیہ پر جو امر لازم آتا ہو اس کا فیصلہ کر دیوے **ص** اور قاضی مکتوب الیہ جب فیصلہ کرے اس کتاب کے ساتھ کہ اس وقت
 تک قاضی کا تب قاضی ہووے تو اگر قاضی کا تب قبل کتاب پہنچنے کے مر جاوے یا معزول ہو جاوے تو کتاب باطل ہو جاوے گی
 اسی طرح اگر قاضی مکتوب الیہ کتاب پہنچنے کے اول مر جاوے تو بھی کتاب باطل ہو جاوے گی مگر جب کہ قاضی کا تب بعد نام اس
 قاضی مکتوب الیہ کے یہ لکھ دیا ہووے کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جسکے پاس یہ خط پونچھے وہ اس کی تعمیل کرے تو مکتوب
 الیہ کے مضمون سے باطل نہوگی اور امام ابویوسف کے نزدیک یہ شرط نہیں کہ قاضی کا تب قاضی معین کو لکھے بلکہ کافی ہے
 کہ ابتدا سے اسی طرح لکھے کہ یہ کتاب جس قاضی کے پاس مسلمان کے قاضیوں سے پونچھے وہ اس کی تعمیل کرے کیونکہ
 معین کرنا مکتوب الیہ کا محض نئے فائدہ ہے اور اگر کتاب پہنچنے کے اول مدعی علیہ مر جاوے تو جاری کیجا ویک کتاب
 اس کے وارث پر اور صحیح ہے قاضی ہونا عورت کا سب مقدمات میں سو احواد و قصاص کے **ف** اس واسطے کہ قضا
 نظیر شہادت ہے اور شہادت عورت کی حدود و قصاص میں مقبول نہیں تو قضا بھی مقبول نہوگی درختا میں ہے
 کہ اگرچہ قضا عورت صحیح ہے سو اسے حدود اور قصاص کے باقی مقدمات میں لیکن عورت کا قاضی بنانا بالائیکہ
 ہوگا بسبب حدیث بخاری کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں فلاح پائیں گے وہ لوگ جنہوں نے
 سپرد کیا کام اپنا عورت کو اتنی **ص** قاضی اپنا نائب کیونکہ نہیں بنا سکتا مگر وہ قاضی جسکو اختیار دیا ہو بادشاہ نے
 نائب بنالینے کا تو اگر ایسے قاضی نے اپنا نائب بنایا پھر قاضی معزول ہو یا مر گیا تو نائب معزول نہوگا اسی طرح وکیل کو قضا
 نہیں کہ دوسرے کو وکیل اپنا بناوے مگر اس صورت میں جب موکل نے اسکو اجازت دی ہو تو یہاں بھی وکیل
 معزول ہو جانے یا مر جانے سے وکیل وکیل معزول نہوگا اس واسطے کہ وکیل وکیل درحقیقت نائب ہے اصل موکل کا نہ وکیل
 اول کا **ف** ہدایہ میں ہے کہ جو شخص حاکم کی طرف سے امام جمعہ ہووے تو وہ خلیفہ اپنا بنا سکتا ہے گواہ اس کا
 حاکم کی طرف سے اختیار نہوے کیونکہ جمعہ ایک شو وقت ہے خوف ہوا کے فوت ہو جائیگا تو امر بالامت گواہوں
 بالا اختلاف ہے یہ خلاف قضا کے **ص** جس قاضی کو اختیار نائب کے مقرر کرنے کا نہیں دیا گیا اسے اگر نائب بنایا اور نائب نے
 منصب کسے فیصلہ کیا یا بعد فیصلے کے منصب کی رائے شریک ہو گئی تو جائز ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ جب قاضی اس

یہاں قاضی کا تب لکھنے کے لئے گواہوں کو اس کا مضمون پڑھ کر سنا سکے اور عمر کر کے اپنی لکھنے والے سے اور وہ کتابوں کو اپنی دیدیوے اور ابویوسف نے کوئی بات انہیں سے شرط نہیں رکھی اور امام سرخسی نے انہیں کا قول اختیار کیا ہے تو ابویوسف کے نزدیک صرف گواہوں کو اس بات کا گواہ کر دیوے کہ یہ کتاب اور عمر میری ہے اور ایک روایت میں مہر بھی شرط نہیں ہے کہتا ہوں جب کتاب مدعی کے حوالے کی جاوے گی تو فتویٰ سناتے ہیں کہ مہر کرنا ضروری ہے اور جب گواہوں کو پھر دیکھا وکی تو فتویٰ اہل بات پر ہے کہ مہر شرط نہیں پھر یہ کتاب جب قاضی مکتوب الیہ پاس پونچھے تو قبول نہ کرے اس کتاب کو مگر مدعی بلکہ سامنے اور دوم دونوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے جو کتاب لے کر گئے ہیں تو جب گواہی دی لن گواہوں نے کہ یہ کتاب فلان قاضی کی ہے پڑھا تھا اس کو اس قاضی نے اپنے حکمے میں اور عمر کی تھی اوپر اور دی تھی ہیکو تو اس کی عمر دیکھ کر کھولے اور مدعی علیہ کو سامنے اور لازم کرے اوپر حکم کو **ف** یعنی اس گواہی کی رو سے جو کتاب میں مندرج ہے مدعی علیہ پر جو امر لازم آتا ہو اس کا فیصلہ کر دیوے **ص** اور قاضی مکتوب الیہ جب فیصلہ کرے اس کتاب کے ساتھ کہ اس وقت تک قاضی کا تب قاضی ہووے تو اگر قاضی کا تب قبل کتاب پہنچنے کے مر جاوے یا معزول ہو جاوے تو کتاب باطل ہو جاوے گی اسی طرح اگر قاضی مکتوب الیہ کتاب پہنچنے کے اول مر جاوے تو بھی کتاب باطل ہو جاوے گی مگر جب کہ قاضی کا تب بعد نام اس قاضی مکتوب الیہ کے یہ لکھ دیا ہووے کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں جسکے پاس یہ خط پونچھے وہ اس کی تعمیل کرے تو مکتوب الیہ کے مضمون سے باطل نہوگی اور امام ابویوسف کے نزدیک یہ شرط نہیں کہ قاضی کا تب قاضی معین کو لکھے بلکہ کافی ہے کہ ابتدا سے اسی طرح لکھے کہ یہ کتاب جس قاضی کے پاس مسلمان کے قاضیوں سے پونچھے وہ اس کی تعمیل کرے کیونکہ معین کرنا مکتوب الیہ کا محض نئے فائدہ ہے اور اگر کتاب پہنچنے کے اول مدعی علیہ مر جاوے تو جاری کیجا ویک کتاب اس کے وارث پر اور صحیح ہے قاضی ہونا عورت کا سب مقدمات میں سو احواد و قصاص کے **ف** اس واسطے کہ قضا نظیر شہادت ہے اور شہادت عورت کی حدود و قصاص میں مقبول نہیں تو قضا بھی مقبول نہوگی درختا میں ہے کہ اگرچہ قضا عورت صحیح ہے سو اسے حدود اور قصاص کے باقی مقدمات میں لیکن عورت کا قاضی بنانا بالائیکہ ہوگا بسبب حدیث بخاری کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں فلاح پائیں گے وہ لوگ جنہوں نے سپرد کیا کام اپنا عورت کو اتنی **ص** قاضی اپنا نائب کیونکہ نہیں بنا سکتا مگر وہ قاضی جسکو اختیار دیا ہو بادشاہ نے نائب بنالینے کا تو اگر ایسے قاضی نے اپنا نائب بنایا پھر قاضی معزول ہو یا مر گیا تو نائب معزول نہوگا اسی طرح وکیل کو قضا نہیں کہ دوسرے کو وکیل اپنا بناوے مگر اس صورت میں جب موکل نے اسکو اجازت دی ہو تو یہاں بھی وکیل معزول ہو جانے یا مر جانے سے وکیل وکیل معزول نہوگا اس واسطے کہ وکیل وکیل درحقیقت نائب ہے اصل موکل کا نہ وکیل اول کا **ف** ہدایہ میں ہے کہ جو شخص حاکم کی طرف سے امام جمعہ ہووے تو وہ خلیفہ اپنا بنا سکتا ہے گواہ اس کا حاکم کی طرف سے اختیار نہوے کیونکہ جمعہ ایک شو وقت ہے خوف ہوا کے فوت ہو جائیگا تو امر بالامت گواہوں بالا اختلاف ہے یہ خلاف قضا کے **ص** جس قاضی کو اختیار نائب کے مقرر کرنے کا نہیں دیا گیا اسے اگر نائب بنایا اور نائب نے منصب کسے فیصلہ کیا یا بعد فیصلے کے منصب کی رائے شریک ہو گئی تو جائز ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ جب قاضی اس

سامنے فیصلہ کیا یا اسکی رائے شریک ہو گئی تو گو قاضی اول ہی نے قضا کی **ص** اس طرح جس وکیل کو اختیار و دستور کو وکیل بنانے کا نہیں دیا گیا اچھے اگر وکیل بنایا اور بعد اس کے وکیل وکیل نے روبرو وکیل کے وہ کام کیا یا وکیل کی رائے او میں شریک ہو گئی یا موکل نے جس وقت پہلے وکیل کو وکیل کیا تھا کسی چیز کی خرید کے لیے تو اسکی قیمت بیان کر دیا تھی اور وکیل کا وکیل اس کے مباشر ہو تو ان سب صورتوں میں وکیل وکیل کا تصرف صحیح ہو جاوے گا اور مثل تصرف وکیل کے گنا ہو گا اگر موکل نے وقت تو وکیل کے وکیل سے یہ کہا کہ تو اپنی رائے پر عمل کر تو اس کہنے سے وکیل کو اختیار ہو جاوے گا کہ دوسرے شخص کو وکیل کرے

ف باب مرافقہ کے بیان میں

ص اگر ایک قاضی کے حکم کا مرافقہ ہو اور دوسرے قاضی کے پاس تو قاضی ثانی ناظر دوسرے پہلے قاضی کے حکم کو مسائل غلطیاں صدر اول میں **ف** یعنی اگر ان مسائل میں جن میں صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کا اختلاف تھا قاضی نے کسی کا قول اختیار کر کے قضا کر دی ہی بعد اس کے دوسرے قاضی کے پاس راضی ہو تو قاضی ثانی پہلے قاضی کا حکم منسوخ نہیں کر سکتا مگر وہ بیان قاضی اول سے قاضی مجتہد ہو کیونکہ سوا مجتہد کے اور کسی کو یہ بات نہیں ہو سکتی کہ مسائل مختلف فیہ میں جس کا قول چاہے اختیار کرے اور قاضی مقلد کا حکم تو اپنے مذہب کے مخالف ہرگز نافذ نہ ہو گا **ق** قاضی کا حکم منسوخ کرے جو مخالف ہو کتاب الدہ کے **ف** اگرچہ دوسرے مجتہد کا قول ہو **ص** یہ ایک قاضی نے حکم کیا حلت گوشت اگر جانور کا جس وقت ذبح کے بسم اللہ قصد ترک کی گئی ہو کیونکہ یہ مخالف ہر آیت کریمہ ولا تأکلوا مما کملوا ولا تأکلوا مما کملوا کملوا کملوا کملوا کے **ف** یعنی نہ کھاؤ تم وہ جانور جس پر نہیں ذکر کیا گیا نام خدا کا جانا چاہیے کہ مسلمان وقت ذبح کے اگر بھول کر تسمیہ ترک کر دیوے تو اس ذبیحہ کا گوشت حلال ہو ہمارے نزدیک بھی اور شافعی کے نزدیک بھی تو اسکی بیع بھی جائز ہوگی اور اگر قصد ترک کر دیوے تو وہ ذبیحہ ہمارے نزدیک حرام ہو جاوے گا اور بیع بھی اسکی ناجائز اور شافعی کے نزدیک بیع اور اکل دونوں جائز ہیں تو یہ حکم شافعی کا مخالف ہی اس خلافت کتاب الدہ کے جو اوپر گزری تو قاضی اول نے اگر حکم صحت بیع ایسے ذبیحہ کا جس پر بسم اللہ تھا متروک ہوئی ہو کیا تو قاضی ثانی اسکو منسوخ کر دیکو **ص** یا بیع ہو حدیث مشہور ہے قاضی اول نے حکم کیا مطلقہ ثلاث **ف** یعنی وہ عورت جسکو اس کے خاوند نے تین طلاق دیے ہوں **ص** کی حلت کا واسطے شوہر اول کے صرف نکاح زوج ثانی سے بدون وطی کے موافق مذہب حمید بن المسیب کے اس واسطے کہ یہ مخالف ہے حدیث مشہور کے یعنی قول حضرت کا واسطے عورت رفاعہ کے نہیں ہو گا یہ جب تک تو نہ چکے شیر خوار ہو نہ بن نہ پیر کی اور وہ شیر خوار پیری **ف** روایت کیا اسکو بخاری اور مسکن مراد شیر خوار جماع ہی اور گزری یہ حدیث کتاب الطلاق میں قصہ بیعت **ص** یا مخالف ہو جو اجماع مسند ہے کہ جیسے قاضی اول نے حکم کیا حلت متعہ کا اس واسطے کہ صحابہ اجماع کیا اس کے نسادر **ف** اور گزری دلائل حرمت کے کتاب الکحل میں **ص** تو حاصل یہ ہو کہ قاضی جب مسائل مجتہد فیہ میں حکم دیا تو وہ مجتہد فیہ جمع علیہ ہو جاوے گا اور قاضی ثانی پر ناظر کرنا اس کا واجب ہو لیکن یہ حدیث جب ہو کہ قاضی اول نے اپنے مذہب کے موافق حکم دیا ہو اور جو اپنے مذہب کے خلاف حکم دیا ہو تو اس کا بیان آگے آتا ہے

اور یہ بھی ضرور ہو کہ قاضی جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو اگر قاضی نہ جانتا ہو اختلاف مجتہدین کو تو اسکی قضا جائز نہیں
 اور نہ قاضی ثانی اسکو جاری کرے اور محل قضا مجتہد فیہ مختلف ہو یعنی جس حکم میں قضا ہوتی ہو اس میں اختلاف ہو اور جو
 خود قضا میں اختلاف ہو وہ سے جیسے قضا علی الغائب **و** اسکایان لگے آتا ہو **و** تو وہ قاضی اول کے حکم کرتے
 جمع علیہ ہو گا اور قاضی ثانی کو اسکا نسخہ پہنچتا ہو تاں اگر قاضی ثانی بھی اسکو جاری کرے تو اب وہ جمع علیہ ہو گا
 اب اگر قاضی ثالث پاس مراغہ ہو گا تو وہ منسوخ نہیں کر سکتا آجمل میں اتفاق اکثر مجتہدین کا کافی ہو تو جب اکثر ایک
 امر پر متفق ہو جاوینگے وہ امر متفق علیہ شمار کیا جاوینگا اور مخالفت بعض کی معتبر ہوگی تو ایہ میں بھی یہی اختیار کیا ہو
 لیکن اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہو کہ خلاف ایک شخص کا بھی مانع اتفاقا داخل ہو اور اجماع نہیں ہوتا مگر سب کے اتفاق
 اور ہایہ میں لکھا ہو کہ مسائل مختلف فیہ سے مراد یہ ہو کہ صدر اول یعنی صحابہ اور تابعین کا اختلاف ہو لیکن اصح یہ ہو کہ یہ
 کچھ ضرور نہیں بلکہ اختلاف شافعی کا بھی معتبر ہو **و** اور سیطرح مالک اور احمد کا اور یہ لوگ نہ صحابہ ہیں نہ تابعین
 ہیں **و** اور ثانیہ ہو قاضی کا حکم ظاہر اور باطن میں **و** یعنی فی الدینا اور فیما بینہ وہیں **و** کسی کی حرمت
 یا حلت پر اگرچہ جھوٹی گواہی سے ہو وہ اور صاحبین کے نزدیک نافذ ہو ظاہر میں نہ باطن میں جانتا چلیے کہ امام اعظم
 نزدیک اگر دعویٰ کسی کے ایک شے کا بسبب میں یعنی سبب ملک کو بیان کرے اور جھوٹے گواہ لگاواور محل قابل
 حکم کے اور قاضی بخانتا ہو کہ یہ گواہ جھوٹے ہیں تو قضا نافذ ہو ظاہر اور باطن میں نفاذ ظاہر سے مراد یہ ہو کہ اگر مثلاً
 نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا یعنی یہ میری منکوحہ ہو اور عورت نے انکار کیا تب مدعی نے گواہ جھوٹے پیش کیے نکاح
 قاضی پاس تو قاضی عورت کو مدعی کے سپرد کرے اور عورت سے کہے کہ تو اپنی ذات پر قدرت کو زوج کو اور نفقہ وغیرہ
 لوازم زوجیت کا حکم کرے **و** اور نفاذ باطن سے مراد یہ ہو کہ مرد کو دہلی اور عورت کو شوہر کا اپنے اوپر قیاد کر دینا
 عند اللہ حلال ہو اور صاحبین کے نزدیک ظاہر حکم قاضی نافذ ہو گا نہ باطن یعنی عند اللہ زوج اور زوجہ کو دہلی درست ہو
 ہوگی اور یہی مذہب ہو کہ زفر اور ایمرہ ثلثہ کا درختار میں ہو کہ اسی پر فتویٰ ہو لیکن بحر الرائق میں ہو کہ قول امام ابو حنیفہ کا تو
و دلیل مذہب صاحبین کی ظاہر ہو اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر یہ اشکال ہو کہ حرام محض کس طرح سبب ہو گا حلال
 فیما بینہ وہیں **و** اور جواب اسکا یہ ہو کہ جہنم حرام محض یعنی شہادت دروغ کو اس جہت سے کہ وہ دروغ ہے نہ جہت
 کی بلکہ حکم قاضی کا مثل انشاء عقد جدید کے ہو اور انشاء عقد حرام نہیں ہو بلکہ واجب ہو کہیونکہ قاضی دروغ کوئی شے
 نہیں جانتا **و** امام صاحب کی دلیل نقلی وہ ہو جسکو ذکر کیا محمد نے بسوطین کہ پونچا ہم کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 علیہ السلام نے ایک شخص کو لکھنے کے پاس گواہ قائم کر دیا ایک عورت کے نکاح پر اور عورت نے انکار کیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم دیدیا عورت کو
 کہ جہاں سے فریاد تو کہا عورت نے کہ اس نے نہیں نکاح کیا ہی مجھ سے اب اگر آپ نے ایسا ہی حکم کیا ہی تو آپ نکاح چھوڑ دیتے
 فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے میں نہیں تجدید کرتا نکاح کی تکلیف کر دیتا ہوں شاہدوں نے تو اگر دونوں میں نکاح
 منع نہ جاتا آپکی قضا سے تو آپ تجدید نکاح سے امتناع نہ کرتے باوجودیکہ عورت طالب تھی نکاح کی اور مرد راجع تھا
 اور اس میں محفوظ رہتے دونوں زنا سے امتی **و** اور جو جہنم قید لگائی کہ دعویٰ مدعی ایک سبب میں ہے ساتھ ہوا

در اختلاف مجتہدین فی مسائل
 و در اختلاف مجتہدین فی مسائل

تو اس کا فائدہ یہ ہے کہ اگر دعویٰ ملک مطلق ہو گا مثلاً ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک لونڈی کی ملک کا اور دو گواہ جو ملے قائم کر دیے اور قاضی نے حکم کر دیا ملک کا واسطے مدعی کے تو یہاں پر مدعی کو وطلی لو کی حلال نہوگی بالاجماع **ف** اور یہ جو حکم کہ محل قابل ہو حکم کے سوا سوا سطلے کہ اگر محل غیر قابل ہو گا جیسے وہ عورت کی سی منکوحہ ہو یا معتدہ یا مرتدہ یا مدعی کی محرم ہو بسبب مصاہرت یا رضاع کے تو قضا نافذ نہوگی اس واسطے کہ محل صالح نہیں ہو اس بات کا کہ قضاے قاضی انسانی عقیدہ پر ہے اور قاضی کا نہ جاننا اس واسطے شرط ہو کہ اگر قاضی دروغ کوئی شہود کو جانتا ہوئے تو قضا نافذ نہوگی **کذا فی السطحاوی ص** اور اگر قاضی اول نے مساکنہ مجتہد فیہ میں خلاف اپنے مذہب کے حکم دیا اپنا مذہب بھول کر یا قصداً تو صاحبین کے نزدیک یہ قضا نافذ نہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر بھول کر دیا تو نافذ نہوگی اور اگر حیاں بوجہ کر دیا تو اوہمہن و رواہین ہیں **ف** یہ سب اختلاف قاضی مجتہدین ہے اور قاضی مقلد کا فتویٰ خلاف اپنے مذہب کے نافذ نہوگا خواہ قصداً ہو یا بھول کر اور خلاف مذہب سے مراد یہ ہے کہ حنفی مذہب شافعی یا مالکی حکم کرے یا بالعکس تو نافذ نہوگا اور اگر حنفی امام کا قول چھو کر صاحبین کے قول پر حکم کرے تو یہ حکم خلاف مذہب نہیں ہے نافذ ہو جائیگا اور حنفی ثانی کو مرفعتہ اس کا نسخ نہیں ہو چتا چنانچہ ورین ہے تو اس صورت میں ہے کہ حاکم نے قاضی کی قضا کو مقید نہ ہلایا نہ کر دیا ہو والا وہ معزول ٹھہرے گا بہ نسبت قول غیر امام کے تو قول غیر امام پر حکم اس کا بالکل نافذ نہوگا اس واسطے کہ تخصیص قضا کی زمان اور مکان سے درست ہے **سطحاوی** بمع زیادتی **ص** قاضی حکم کرے شخص غائب پر **ف** اور نہ غائب کچھ لے یعنی نہ غائب کا مقضی علیہ ہو نا صحیح ہے نہ مقضی لہ بلکہ حکم ہی نافذ نہیں بر قول مفتی بہ دسرا مختار اور امام شافعی اور امام مالک اور احمد کے نزدیک غائب پر حکم کرنا ناجائز ہے دلیل حدیث **الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَكْرُحِ وَالْيَتِيمُ عَلَى مَنْ يَتَكَلَّمُ** تو حضور ختم کو نہر کرنا اس حدیث پر زیادتی ہے بلکہ دلیل اور ہمارے دلیل وہی حدیث حضرت علی کی ہے جو اوپر گزری کہ فرمایا حضرت نے نہ فیصلہ کرو ایک کے لیے جب تک سن نہ لے کلام دوسرے کا روایت کیا اس کو ابو داؤد اور احمد اور اسحق اور طحاوی اور حاکم نے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کا کلام معلوم نہونا مانع حکم ہے اور یہ بات پائی جاتی ہے کہ خصم کے غائب ہونے میں ادا اسکے نائب کے بغیر جیسے نے میں اور اس واسطے کہ شہادت کا حجت ہونا اوپر موقوف ہے کہ منکر عاجز ہو رد اور طعن فی الشہادۃ سے اور اس کا بجز بد دل اسکے حضور کے معلوم نہیں ہو سکتا **کذا فی فتح القیہ ص** مگر اس صورت میں کہ نائب اس کا حاضر ہو کہ حقیقتہ جیسے غائب کا وکیل کہ وہ غائب کے قائم مقام ہے یا شرعاً جیسے قاضی کا دمی یعنی جس کو قاضی نے مقرر کیا یا حکماً اس طرح کہ جو چیز کا دعویٰ ہے غائب پر وہ بالضرور سبب ہو واد جہت کا جس کا حاضر پر دعویٰ کرتا ہے **ف** تو اگر ادا علی الغائب کے سبب پڑنے میں واسطے ادا علی الحاضر کے شک پڑ جاوے گا تو اس صورت میں دعویٰ مقبول نہوگا مثلاً ایک لونڈی خریدی پھر اس کے مالک پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے نکاح اس کا شخص غائب سے کر دیا تھا اور غرض اس سے یہ ہے کہ سبب عیب نکاح کے لونڈی واپس ہو جاوے تو یہ لونڈی کے واپس کا حکم نہوگا کیونکہ تنزیح غائب رد علی المولیٰ کا سبب بالضرور نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ غائب نے اس کو طلاق ہی دیا اور عیب زائل ہو گیا ہو **ص** مثال اس کی یہ ہے کہ زید نے دعویٰ کیا عمر پر جو قابض ہے ایک مکان ہم کہ یہ مکان میں ہے

کتاب التعلیل

مرافقہ کے بیان میں

کے سے خرید کیا تھا اور ہر غائب ہی کو منے جب تک کہ کیا تو زید نے اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کیے اور قاضی نے فیصلہ کر دیا کہ وہ
تو یہ حکم کر رہا ہے جو جاوید کیا گیا معنی کہ اگر کبر حاضر ہو کر بیعت کا انکار کرے تو معتبر ہوگا **ف** اگرچہ ہر وقت قضا کے غائب
تھا اس واسطے کہ اعلیٰ الغائب یعنی خریدنا گھر کا سبب ہی اور اعلیٰ لایضریٰ یعنی بالکیت کا واسطے کہ ملک سے خرید کرنا
سبب ہی ملک کا اعلیٰ الغائب الا وہاں **ص** اور جو دعویٰ کیا جا غائب پر اگر وہ شرط ہو اس میں ہوں گے جو غائب ہو تو تو صحت ہوگا **ف**
اور پہلی صورت میں سبب تھا چنانچہ اگر غلام کے اپنے میاں پر اسکا دعویٰ کیا کہ اس سے معلق کیا تھا میرے حق کو
زوجہ زید کے تعلق پر اور گواہ لایا زید کی زوجہ کے مطلقہ ہونے پر زید کی غیبت میں تو اس میں اختلاف ہو مشاعر کا وہ
گواہ مقبول نہ ہو گئے صحیح قول پر اور سبب میں اس واسطے مقبول میں کہ سبب اصل ہی سبب کا تو حاضر نائب کا صاحب سبب
یعنی غائب کا مانند وکیل کے اور ایسا نہیں جب کہ شرط ہو یعنی شرط اصل نہیں ہے نسبت مشروط تو حاضر غائب کا
نہیں ہو سکتا یہ حکم شرط میں جب ہی کہ اس میں حق غائب کا ابطال ہو چنانچہ مطلقہ ہونا زوجہ زید کا صورت مذکور میں
کہ اس صورت میں زید کے حق کا ابطال لازم آتا ہے تو اگر غائب کا حق بطل نہ ہوتا ہو چنانچہ ایک شخص نے طلاق اپنی عورت کا
معلق کیا زید کے گھر میں جانے پر تو ثبوت دخول ملے گواہ عودت کی جانب سے مقبول ہو گئے **ف** بحالت غائب ہونے زید کے اس واسطے
کہ زید کا در صورت ثبوت دخول دار کچھ ضرر نہیں **ص** قاضی کو اختیار ہے کہ یتیم کا مال قرض دیوگی کہ اور لکھو ایک سو مسکے
کہ قاضی کو قدرت ہے اس کے پیچھے لے کر جب چاہے **ف** چونکہ قاضی کو سبب کثرت اشغال کے حفاظت اموال کی فرصت نہیں
ہوتی لہذا قاضی کو درست ہے کہ یتیم کا مال حتی المقدور ایسی جگہ لکائے کہ اس میں نہ یا دتی ہو جیسے کسی کو بطور مضاربت
کے دیوے یا مکان یا زمین یا غلام کمائی دار جس آدنی ہو خرید کر لے کر یہ نہ بیسے کہ کسی لیے جو غرضی امانت دار ہو
قرض جیے سکتا ہو وثیقہ لکھو اگر بشرطیکہ یتیم کا وصی جو ہو تو دار اور یتیم کا وصی جو ہو تو قاضی کو قرض دینا منع ہے **قذیہ** اور وصی کو
درست نہیں کہ یتیم کا مال کسی کو قرض دیوے سبب عدم قدرت اس کی کے اور اس طرح باپ کو بھی صحیح قول میں
درست نہیں کہ بیٹے کا مال قرض دیوے اگر دیگا تو ضامن ہوگا **ف** اگر باپ یا وصی ضعیف مسرف ہو یعنی فضول خرچ
تو قاضی کو پوچھنا ہے کہ باپ اور وصی سے مال لیکر کسی شخص عادل کے پاس رکھ دے اس مختار مسائل الحاقیہ
جب مدعی علیہ چھپے ہے اور کسی طرح دار القضا میں حاضر نہ ہو تو قاضی مدعی سے وجہ ثبوت لیکر مدعی علیہ کی
طرف سے ایک وکیل بنا کر حکم کر دیوے در مختار شامی نے اس کی صورت یوں لکھی ہے کہ ایک شخص نے قاضی کے پاس آنکر دعویٰ
کیا کہ میرا فلاں پر حق ہے اور وہ چھپ کر بیٹھ رہا ہے اپنے گھر میں تو قاضی لکھے والی شہر کو اس کے احضار کے لیے تو اگر والی
اس کو نہ پاس ہے اور مدعی درخواست کرے مہر ہونیکی اس کے مکان پر تو اگر لائے دو گواہوں کو ہاں بات پر کہ علیہ اپنے
مکان میں ہے اور گواہ یہ کہیں کہ تین دن یا کم ہوئے کہ ہننے مدعی علیہ کو دیکھا تھا تو مہر کرنے اس کے مکان پر اور اگر تین دن
زیادہ بیان کریں تو نہیں اور صحیح ہے کہ یہ مدت معوض ہے اسے حاکم کی طرف تو جو وقت مہر ہو گئی اور مدعی در مختار
کی کہ مدعا علیہ کی طرف سے وکیل لکھ کر آیا ہے تو قاضی اپنا رسول اور دو گواہ بھیجے مدعی علیہ کے مکان پر اور وہ سو
پکائے تین مرتبہ ان کو اہوں کے سامنے کہ اسی فلاں ولد فلاں قاضی نے یہ کہا ہے کہ حاضر ہو تو مع اپنے مدعی کے

دارالقضائین ورنہ میں تیری طرف سے وکیل کھڑا کر کے حکم کر دوں گا اور مدعی کے گواہ بدوں کے قول کو لوگ انیس طرح
تین تین تک کرے جب تین تین گزر جاویں اور مدعی علیہ حاضر ہو تو قاضی اوسکی طرف سے وکیل کھڑا کر کے مدعی کے گواہ
اور اوسکے وکیل کے سامنے مدعی علیہ پر فیصلہ کر دے کہ اسکا انتہی مسئلہ اگر مدعی نے وقت استحقاق دعویٰ سے یکسر سیدرہ بریکر
بلا غرض شریعی دعویٰ نہ کیا تو وہ دعویٰ نہ سمجھاویگا مگر وقت اور میراث کا دعویٰ کس میں طول مدت مانع نہیں البتہ
اگر تینتیس سال گزر جاویں گے تو دعویٰ وقف و ارث بھی سمجھیں اور بعض فقہاء کے نزدیک دعویٰ ارث مثل اور
دعویٰ کے پندرہ سال کے بعد سمجھیں ہوگا وقت استحقاق سے میعاد محسوب ہوگی فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ مثلاً ایک
عورت نے بیس سال تک اپنے خاوند کی حیات میں دعویٰ حصر کیا بعد اوسکے خاوند مر گیا یا اس نے طلاق دیا تو عورت کا
اب دعویٰ ہر سمجھ ہوگا اس واسطے کہ استحقاق طلب ہے وقت طلاق یا وقت موت سے حاصل ہوا ہے اور وقت استحقاق
اسی مدت منقصی نہیں ہوئی دعویٰ سمجھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ مدعی کا حق بوجہ امتداد میعاد کے ساقط ہو جاوے
بلکہ اگر مدعی علیہ مقرر ہووے تو دعویٰ سمجھ ہوگا اگرچہ مدت طویل گزر گئی ہو شامی مسئلہ قاضی کو بعد پانچ سال
حکم کے حکم میں تاخیر کرنا درست نہیں مگر تین سبب یا شک و شبہ ہو یا مید صلح کی ہو یا مدعی مدعی علیہ کوئی ان دونوں میں
مہلت مانگے اور ایک چوتھی وجہ طحاوی میں ہے وہ یہ ہے کہ قاضی کو اہل شہر کے فتویٰ پر اعتماد ہو اور وہ شہر شہر کے حلال سے
فتویٰ دریافت کریں تو تاخیر قضا سے گنہگار نہ ہوگا قاضی کو اپنا حکم پلٹ دینا بھی درست نہیں مگر تین صورتیں اگر
حکم کیلئے علم اور دانست پر پھر غلط نکلا یا حکم کی خطا ظاہر ہوئی یا اپنے مذہب کے مخالف حکم دیا یا د رختار مسالہ مسلمان
بادشاہ کی اطاعت اور موافق شرع میں واجب ہوئے مخالف شرع میں تو اگر بادشاہ نے حکم دیا کہ گواہوں سے قسم لی جائے
تو قاضیوں کو چھٹکے بادشاہ کو نمائش کر کے اس حکم سے باز رکھیں اگرچہ بعض فقہاء لکھا ہے کہ تحلیف شہر ظہر زانہ درست ہے لیکن صحیح نہیں ہے

عام ماعت دعویٰ بعد پانچ سال

مدعیان قاضی بعد پانچ سال

تخلیہ ہو

باب پنجابت کے بیان میں

یعنی پنج مقرر کرنے کے بیان میں عرض میں اسکو حکم کہتے ہیں تحکیم بھی قضا کی ذمہ سے ہے اور حکم یعنی پنج کا یہ کہ
قاضی سے حکم لانی میں اس واسطے کہ قاضی کا حکم عام ہے اور حکم کا حکم فقط اوسی پر مخصوص ہے جسے اسکو پنج ٹھہرایا اور پنج
جواز حدیث سے ثابت ہے اس واسطے کہ ابو میراج سے مروی ہے کہ ایسے کہایا رسول اللہ میری قوم میں جب اختلاف ہو
کسی چیز میں تو آتے ہیں وہ میرے پاس سو میں ان میں حکم کر دیتا ہوں تو فرمایا حضرت علیہ السلام نے کیا خوب ہے یہ کہ
کیا اسکو نسائی نے کذا فی فہم القدیر ص صحیح ہے پنج بنانا مدعی مدعی علیہ کا اوس شخص کو جو صلاحیت قضا کی رکھتا
ف یعنی ضرور ہے کہ محکم مسلمان آزاد عاقل بالغ عادل ہو نہ اندھا ہو نہ کوٹکانہ محدود فی القذو نہ کمافر اور فاسق اگر
پنج بنایا گیا تو جائز ہو جاوے گا مگر ایلہ ص جب دونوں متخاصمین اپنی رضامندی سے ایک شخص کو پنج بنایا
اور اس نے حکم کیا ساتھ گواہوں کے یا اقرار کے یا انکول کے تو لازم ہوگا وہ حکم متخاصمین پر ف اور اسکا حکم
باطل نہ ہوگا دونوں کے معزول کر دینے سے بسبب صادر ہونے حکم کے ولایت شرعی سے درختار ص صحیح ہے
خبر پنج کا احد المتخاصمین کے اقرار اور شاہدین کی عدالت کا اپنے پنج ہونے کے ماننے میں ہے یعنی اگر مدعی علیہ

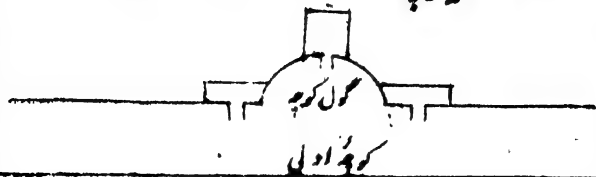
مدعیان قاضی بعد پانچ سال
تخلیہ ہو

کتاب فقہ حنفی نجات میں اور مست

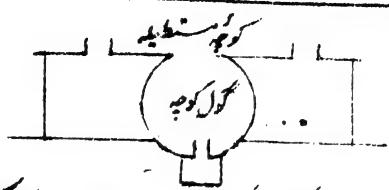
شہادت کرے اور حکم حاکم کو اس کے اقرار کی خبر دے اثبات حق کے واسطے یا مدعی علیہ شاہد کو فاسق کہے اور حکم اس کی عدالت ظاہر کرے تو صحیح ہو در حال باقی رہنے اس کی نجات کے کیونکہ جب تک ولایت نجات باقی ہو تو اس کی کلمہ کا جو دنیا، منزلہ خبر نہیں دوگوا ہوں کے ہی برخلاف اس کے جب خبر دے دے بعد ختم ہو جانے ولایت نجات کے کیونکہ اب اس کا حال مثل ایک شخص کے رعایا میں سے ہو گیا تو ضرور ہی ایک گواہ دوسرا اور برخلاف اس صورت کے جب خبر دے دے کہ میں حکم کر چکا کیونکہ جب وہ حکم کر چکا معزول ہو گیا تو اب خبر اس کی مقبول نہ ہوگی کذا فی المطحطا ومعنی فی قصص اور ہر ایک کو متہامین سے اختیار ہو کہ قبل حکم کرنے پنج کے نجات سے پھر جائے اور حکم پنج کا اور سیطرہ قاضی کا درست نہیں اپنے ولایت اور اولاد اور بیوی کے لیے جیسے گواہی ان لوگوں کے لیے درست نہیں **ف** یعنی ان کے نفع کے لیے اور ان کے اور حکم درست ہی جیسے شہادت ان پر درست ہی یعنی ان کی مضرت کے لیے اور سوال کے بھائیوں اور چچاؤں اور اون کی اولاد اور خیر و امداد کے واسطے حکم پنج کا اور قاضی کا درست ہی جیسے شہادت ان کے لیے درست ہو کذا فی المختار اور مست نہیں نجات حد و اور قصاص میں اور باقی سب مقدمات میں درست ہی لیکن اس کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا واسطے ختم دلیہ ہو جانے عوام کے اور باقی نہ رہنے رونق کے واسطے احکام اور محکمے **ف** یعنی اگر عوام میں سن پاؤں گے تو مقبلاً بطور نجات فیصلہ کر لیا کریں اس صورت میں قصۃ اور حکم جات ان کے سب معطل اور بیکار رہ جاویں گے **ص** سیطرہ حکم پنج کا ساتھ دیکے قاتل کے کنبہ پر قتل خطا میں درست نہیں کیونکہ قاتل کے کنبہ والوں کو اس کو بیخ نہ بنایا اور اگر اولاد فیصلہ کیا ساتھ دیت کے ذات قاتل پر تو قاضی یہ حکم اس کا توڑ دے گا اس واسطے کہ مخالف نص صریح ہی فرمایا حضرت قاتل کے کنبہ والوں سے اوٹھو دیت دو مقتول کی **ف** بیان اس حدیث کا کہ بالجنایات میں انشاء اللہ تعالیٰ اور گناہ اگر پنج کے حکم کا مراد نہ ہو قاضی کے پاس قاضی اس کا حکم اگر پہلے مذہب کے موافق پاوے تو نافذ کرے اس کو ورنہ نافذ کرے اس کو یعنی حکم حکم کا مثل حکم قاضی کے مختلف میں نہیں **ف** محکم کا حکم اکثر باتوں میں مثل قاضی کے ہر وقت حکم اس کو دینا یا بھیجنا حد المتماصین سے جائز نہ ہو گا مگر تشرہ مسائل میں فرق ہو جو الراتی میں وہ سب مذکور ہیں فقط

ص مسائل متفرقه متعلقہ قضا کے بیانی

ایک مکان دو منظر دو آدمیوں کے پاس ہو گیا پیر کے مکان کا مالک ہو اور دوسرے کے مکان کا تو بیچے کے مکان کو کو نہیں ہو چکا کہ اپنے مکان میں بیچ ٹھونکے یا وزن کرے بغیر دوسرے کی رضا مندی کے **ف** سیطرہ اور ولایت کو یہ نہیں ہو چکا کہ اوپر کچھ اور بنائے یا گزریاں کے یا پانچاں بنائے چنانچہ اور صاحب کے نزدیک ہر ایک کو وہ فعل درست ہو جس میں ستر کا ضرر نہ ہو اور نام کا قول قیاس کے موافق ہو بحالوائق **ص** ایک نبی گئی ہو اور اس میں سیم کیل مرنبی گئی پیدا ہوئی ہو جو نافذ نہیں ہو تو پہلی گلی کے رہنے والوں کو اختیار نہیں ہو کہ کوئی غیر نافذ چلے گئے دروازہ کا لایا اگر دوسری گلی گول ہو کہ اس کے دو کتبے پہلی گلی سے گلی پہلی گلی کا واسطے دین چلے گئے یہ حال پر صورت ان دونوں گلیوں کے



لیکن شہر یہ ہو کہ وہ جو دوسری گلی گول ہو نصف دائرو کے مقدار ہو یا اوس سے کم ہو کیونکہ اگر نصف دائرہ سے زیادہ ہو گلی کوچی
 پہلی گلی و لون کو وہاں دروازہ راستے چلنے کے مکان اور ست نمو کا فرق دونوں صورتوں میں یہ ہو کہ صورت اول میں کو چہ غیر
 نافذہ مستدیرہ بسبب صغر کے تابع کو چہ مستطیل کا ہوگا
 اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیل کا بھی شریک ہو بخلاف
 صورت ثانیہ کے کہ بسبب کو چہ کلا ہو نیکیہ تابع کو چہ مستطیلہ
 ہوگا اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیلہ ہوگا صورت اسکی یوں **ف** اور ان سب صورتوں میں ہوا آنے کے لیے یا
 روشنی کے لیے کھڑکی یا دروازہ بنانا درست ہو چنانچہ لیکن براہ میں ہو گا مگر یہی ہو کہ مطلقاً دروازہ کھولنا اول کو چہ والے کو
 جائز نہیں خواہ چلنے کے لیے ہو یا اور کسی کام کے لیے کیونکہ بعد دروازہ کھول لینے کے دوسری گلی والے چلنے سے ہر س
 منع نہیں کر سکتے اور احتمال ہو کہ دروازہ کھا کر مدعی ہو جاوے کسی حق کا دوسری گلی میں **ص** ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک کھرا
 جو دوسرے قبضہ میں ہو کہ قابض نے مجھے یہ گھر فلاں وقت میں **ف** مثلاً غرہ رمضان کو **ص** بیسہ کہ تھا قابض نے
 اس کا کیا مدعی سے گواہ طلب ہے اوس نے کہا کہ مدعی علیہ گھر کے بیسہ اکھا کیا تھا تو میں نے گھر اوس سے خرید لیا تھا یا نہیں کہا گواہ خریدے ہو گھر
 پیش کیے اگر گواہوں نے شہادت دیدی بعد وقت ہے کہ **ف** مثلاً شوال یا ذیقعد میں **ص** کو کو اچھی ہوئی تھی اور جو شہادت دیدی قبل وقت ہے کہ **ف**
 مثلاً ماہ شعبان یا رجب میں **ص** تو گواہی مقبول نہوگی **ف** بسبب تناقض اور تحالف کے درمیان شہادت
 اور دعویٰ کے کیونکہ مدعی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ گھر قبل ماہ رمضان ملک میں مدعی علیہ کے تھا اور گواہوں کے
 بیان سے معلوم ہوتا ہو کہ ملک میں مدعی کے تھا اور ایسی شہادت مقبول ہوگی **ص** ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ زید نے مجھ سے
 یہ لونڈی خریدی ہو زید نے اوسے انکار کیا اور مدعی جھگڑا چھوڑ کر چپ ہو رہا تو اب مدعی کو ہونچتا ہو کہ اوس لونڈی سے
 وطن کو **ف** اس واسطے کہ جب بائع کو حصول ثمن متعذر ہو گیا مشتری سے تو اوسکی رضافوت ہو گئی اور یہ موجب ہو
 انفساخ بیع کو تو پھر وہ لونڈی ملک بائع میں آگئی تو وطنی و سکود درست ہوگی **ص** ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں
 دس درہم لیے ہیں پھر مدعی ہوا کہ وہ روپے نہ لیتے تھے یا نہرہ تھے تو اوسکی تصدیق کیجاوے گی **ف** یعنی قسم سے اوسکا
 قول مقبول ہوگا **ص** اور اگر اوس نے دعویٰ کیا کہ وہ درہم ستوقہ تھے تو قول دوسکا مقبول نہوگا اسی طرح اگر ایک شخص نے
 اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے کھے دس درہم لیے ہیں یا میں نے اپنا حق پایا یا بائع نے کہا میں نے خرچ صوابا یا پور لیا میں نے
 بعد اسکے مدعی ہوا کہ وہ درہم نہ لیتے ستوقہ یا نہرہ تھے تو اوسکی تصدیق نہوگی **ف** اس واسطے کہ یہ الفاظ دلالت کرتے
 ہیں کمال مقبوض پر تو بعد اسکے دعویٰ نقصان کیسے مسموع ہوگا **ص** حائنا چاہیے کہ زلیف اور نہرہ قسم سے
 اوان درہم کے ہیں جنہیں چاندی غالب ہو ملونی پر مگر یہ کہ چاندی اوس میں کھری کی نسبت کم ہو اور کھوپا بن نہرہ کا زیادہ
 زلیف ہے تو زلیف کو تاجر رد نہیں کرتے اور اوس میں معاملہ جاری ہوتا ہو مگر یہ کہ بیت المال زلیف کو بھی نہیں لیتا کیونکہ
 بیت المال میں نہیں دخل ہوتے مگر وہ درہم جو نہایت کھے ہیں اور نہرہ کو تجارت بھی پھیلتی ہے بن نہرہ کی تفسیر
 اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ درہم ہی جسکا سکہ نہٹ گیا ہو بعض کہتے ہیں کہ چاندی جسکی خراب ہو اور ستوقہ وہ قسم



لیکن شہر یہ ہو کہ وہ جو دوسری گلی گول ہو نصف دائرو کے مقدار ہو یا اوس سے کم ہو کیونکہ اگر نصف دائرہ سے زیادہ ہو گلی کوچی
 پہلی گلی و لون کو وہاں دروازہ راستے چلنے کے مکان اور ست نمو کا فرق دونوں صورتوں میں یہ ہو کہ صورت اول میں کو چہ غیر
 نافذہ مستدیرہ بسبب صغر کے تابع کو چہ مستطیل کا ہوگا
 اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیل کا بھی شریک ہو بخلاف
 صورت ثانیہ کے کہ بسبب کو چہ کلا ہو نیکیہ تابع کو چہ مستطیلہ
 ہوگا اور او میں حق ساکنان کو چہ مستطیلہ ہوگا صورت اسکی یوں **ف** اور ان سب صورتوں میں ہوا آنے کے لیے یا
 روشنی کے لیے کھڑکی یا دروازہ بنانا درست ہو چنانچہ لیکن براہ میں ہو گا مگر یہی ہو کہ مطلقاً دروازہ کھولنا اول کو چہ والے کو
 جائز نہیں خواہ چلنے کے لیے ہو یا اور کسی کام کے لیے کیونکہ بعد دروازہ کھول لینے کے دوسری گلی والے چلنے سے ہر س
 منع نہیں کر سکتے اور احتمال ہو کہ دروازہ کھا کر مدعی ہو جاوے کسی حق کا دوسری گلی میں **ص** ایک شخص نے دعویٰ کیا ایک کھرا
 جو دوسرے قبضہ میں ہو کہ قابض نے مجھے یہ گھر فلاں وقت میں **ف** مثلاً غرہ رمضان کو **ص** بیسہ کہ تھا قابض نے
 اس کا کیا مدعی سے گواہ طلب ہے اوس نے کہا کہ مدعی علیہ گھر کے بیسہ اکھا کیا تھا تو میں نے گھر اوس سے خرید لیا تھا یا نہیں کہا گواہ خریدے ہو گھر
 پیش کیے اگر گواہوں نے شہادت دیدی بعد وقت ہے کہ **ف** مثلاً شوال یا ذیقعد میں **ص** کو کو اچھی ہوئی تھی اور جو شہادت دیدی قبل وقت ہے کہ **ف**
 مثلاً ماہ شعبان یا رجب میں **ص** تو گواہی مقبول نہوگی **ف** بسبب تناقض اور تحالف کے درمیان شہادت
 اور دعویٰ کے کیونکہ مدعی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ گھر قبل ماہ رمضان ملک میں مدعی علیہ کے تھا اور گواہوں کے
 بیان سے معلوم ہوتا ہو کہ ملک میں مدعی کے تھا اور ایسی شہادت مقبول ہوگی **ص** ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ زید نے مجھ سے
 یہ لونڈی خریدی ہو زید نے اوسے انکار کیا اور مدعی جھگڑا چھوڑ کر چپ ہو رہا تو اب مدعی کو ہونچتا ہو کہ اوس لونڈی سے
 وطن کو **ف** اس واسطے کہ جب بائع کو حصول ثمن متعذر ہو گیا مشتری سے تو اوسکی رضافوت ہو گئی اور یہ موجب ہو
 انفساخ بیع کو تو پھر وہ لونڈی ملک بائع میں آگئی تو وطنی و سکود درست ہوگی **ص** ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں
 دس درہم لیے ہیں پھر مدعی ہوا کہ وہ روپے نہ لیتے تھے یا نہرہ تھے تو اوسکی تصدیق کیجاوے گی **ف** یعنی قسم سے اوسکا
 قول مقبول ہوگا **ص** اور اگر اوس نے دعویٰ کیا کہ وہ درہم ستوقہ تھے تو قول دوسکا مقبول نہوگا اسی طرح اگر ایک شخص نے
 اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے کھے دس درہم لیے ہیں یا میں نے اپنا حق پایا یا بائع نے کہا میں نے خرچ صوابا یا پور لیا میں نے
 بعد اسکے مدعی ہوا کہ وہ درہم نہ لیتے ستوقہ یا نہرہ تھے تو اوسکی تصدیق نہوگی **ف** اس واسطے کہ یہ الفاظ دلالت کرتے
 ہیں کمال مقبوض پر تو بعد اسکے دعویٰ نقصان کیسے مسموع ہوگا **ص** حائنا چاہیے کہ زلیف اور نہرہ قسم سے
 اوان درہم کے ہیں جنہیں چاندی غالب ہو ملونی پر مگر یہ کہ چاندی اوس میں کھری کی نسبت کم ہو اور کھوپا بن نہرہ کا زیادہ
 زلیف ہے تو زلیف کو تاجر رد نہیں کرتے اور اوس میں معاملہ جاری ہوتا ہو مگر یہ کہ بیت المال زلیف کو بھی نہیں لیتا کیونکہ
 بیت المال میں نہیں دخل ہوتے مگر وہ درہم جو نہایت کھے ہیں اور نہرہ کو تجارت بھی پھیلتی ہے بن نہرہ کی تفسیر
 اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ درہم ہی جسکا سکہ نہٹ گیا ہو بعض کہتے ہیں کہ چاندی جسکی خراب ہو اور ستوقہ وہ قسم

کہ اسکا نامیا اور ہوا اور لوہے پر پرت سپاندی کی ہے تو زمین کے کام سے کہ تیرے مجھ پر نہ دہم میں نے اس کے جواب میں کہ میں نے اسے اوپر کچھ نہیں ہی چھوڑنے لگا نہیں بلکہ تیرے اوپر ہزار دہم میں تو زید پر کچھ لازم تھا تو کیا فاسو اسے کہ پہلے خود دعوے اپنے حق کی نفی کر کے زید کے اقرار کو روک دیا تو اب پھر دعویٰ بغیر حجت اور دلیل کے مسوع نہ ہوگا کہ زمین سے عہد پر دعویٰ کیا ایک مال کا عہد سے اس کے جواب میں کہ تیرے مجھ پر کچھ نہ تھا تب زمین نے گواہ قائم کیے اور سنا ان اوس وقت عہد کرنے لگا کہ میں یہ مال تجھ کو ادا کر چکا ہوں یا تو مجھ کو اس مال سے بری کر چکا ہے اور اس عہد پر عہد نے گواہ قائم کیے تو عہد کے گواہ سمیع و منظور یہ ہونگے امام زفر کے نزدیک منظور نہ ہونگے بوجہ تناقض کے ہم یہ کہتے ہیں کہ یہاں قیصر نہیں ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کسی کچھ نہیں جانتا لیکن واسطے رفع نزاع کے مال دینا قبول کرنا ہے اور اس طرح بری کرنا کبھی اپنے زعم میں ہوتا ہے اگرچہ حقیقت میں نہ ہو اور اگر عہد نے جواب دعویٰ میں ملتا اور کہا کہ میں تجھ کو چھپانا بھی نہیں تو اب گواہ اس کے ادا سے مال یا اس کے مدعی پر سمیع و منظور نہ ہونگے بسبب تناقض کے اور نہ ممکن ہونے توفیق کے کیونکہ داد و ستد اور لین دین اور معاملہ اور ایفاء اور بار بار دو شخصوں میں بدون معرفت اور شناسائی کے نہیں ہو سکتا اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ گواہ اس کے مسیح و منظور ہونگے اس واسطے کہ مرد گوشہ نشین جو پردے میں رہتا ہے اور عورت پردہ نشین گاہے حکم کرتی ہیں اپنے وکیلوں کو واسطے راضی کرنے مدعی کے اور وہ مدعی علیہ کی طرف سے مدعی کو مال دیکر راضی کر لیتے ہیں باوجود ہر بات کے کہ مدعی علیہ اور مدعی میں شناسائی نہیں ہوتی تو ممکن ہے توفیق اس طرح جانتا چاہیے کہ دفع تناقض میں بعضوں کے نزدیک امکان توفیق کافی ہے اور بعضوں کے نزدیک ضرور ہے کہ مدعی توفیق کی وجہ کی تصریح کرے اول قول کی وجہ یہ ہے کہ جب توفیق ممکن ہوئی تو تناقض متحقق نہ ہوگا پس حمل کیا جاوے گا کلام اوپر توفیق کے تاکہ دعویٰ مدعی کا بطلان سے محفوظ رہے قول ثانی کی وجہ یہ ہے کہ ضرور دعویٰ میں صحت یقیناً تو صرف امکان صحت سے حق مدعی علیہ کو باطل نہ کرنے کے بائبات حق مدعی میں کہتا ہوں جہاں پر شک واقع ہووے صحت دعویٰ نہ تو وہاں امکان صحت کافی نہ ہوگا مثلاً ایک شخص مدعی ہوا ہے کہ جب گواہ اس سے طلب ہو تو گواہ ہبہ کے نہ لاسکا تو مدعی ہو گیا شہر کا اور گواہ قائم کیے شہر اور یہ بیان نہیں کیا کہ شہر مدعی کی قبل وقت ہبہ کے ہی یا بعد وقت ہبہ کے ہو تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی اس واسطے کہ احتمال ہے کہ شہر قبل وقت ہبہ کے ہو اور اس صورت میں دعویٰ باطل ہو جائے یا جب اسکا اوپر گذرا اور احتمال ہے کہ شہر بعد وقت ہبہ کے ہووے اور اس صورت میں دعویٰ صحیح ہو جائے تو اب شک ہو گیا صحت دعویٰ میں تو ہم صحیح نہ کرینگے دعویٰ کو شک سے اس واسطے کہ خاتہ مافی الباب یہ ہے کہ شہر متحقق ہوگی قبل ہبہ کے تو دعویٰ ہبہ کے یہ معنی ہونگے کہ پہلے میں نے اس مکان خریدیا تھا لیکن وہ عقدہ ترفع ہو گیا اور پھر اسکی ملک میں مکان بنا لیا پھر اس نے ہبہ کیا تو ضرور ہے قائم کرنا گواہوں کا اوپر ہبہ کے اور جب ہبہ کے اس پس گواہ ہبہ کے تو دعویٰ اسکا صحیح نہ ہوگا اور مدعی علیہ کا حق شک سے باطل نہ ہوگا اور جہاں پر شک نہ صحت دعویٰ میں تاکہ لازم آوے ابطال حق مدعی علیہ کا ساتھ شک کے تو وہاں امکان توفیق کافی ہے کہ جیساکہ قائم کیے گواہ مدعی علیہ نے اوپر ملے مدعی کے یا اس کے مدعی کے بعد انکار کرنے اوس مدعی علیہ کے

۲
مسائل مندرجہ ذیل کے مطابق
۱۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۲۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۳۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۴۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۵۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۶۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۷۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۸۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۹۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے
۱۰۔ اگر کسی نے کسی کو مال دیا اور اس نے اس کو واپس نہ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے

مدعی سے اور قائم کرنے مدعی کے گواہ اور پر مدعی کے یا قائم کیے گواہ اور پر نہ لے کے بعد وقت یہ کہ ان صورتوں میں شہادت
مقبول ہوگی تو یہ اور حکم اس قاعدہ کے کہ یہ کثیر النفع ہے پھر جان تو کہ تناقض جب مانع ہو صحت دعویٰ کا کہ کلام اول مفید
اثبات حق کا ایک شخص معین کے واسطے تو اگر ایسا نہ ہو گا نہیں مانع ہوگا صحت دعویٰ کا جیسا کہ کہا ایک شخص نے نہیں
یہ کسی سمرقندی پر پھر دعویٰ کیا ایک شخص ساکن سمرقند پر تو صحت دعویٰ و سکا اور اگر کہ کلام پہلا شخص معین کے لیے
صادر ہوتا جیسے کہ کہ زید پر یہ کچھ دعویٰ نہیں یا کوئی حق نہیں پھر دعویٰ کہے تو باطل گنا ہوگا بسبب تناقض کے
زید نے دعویٰ کیا و پر کہ مینے تجھے یہ غلام خریدا تھا ہزار روپیہ کو اور روپیہ مینے تجھے دیکھا اب اس پر عیث نکلا تو مین
روکنا ہوں و سکو بسبب عید کے تو میرے روپیہ غنم کے واپس کرے و نے انکار کیا اصل بیع کا ف یعنی یہ غلام مینے
تجھے ہاتھ نہیں بچا صحت قائم کیے زید نے گواہ بیع پر بعد اسکے عمر نے جواب دیا کہ وقت بیع کے مینے شرط کر لی تھی
ہر عید برکت کی ف یعنی یہ شرط کر لی تھی کہ اگر عید کوئی عید نکلا تو اسکے مواخذہ سے مین بری ہوں غرض عمر کی
اس سے یہ کہ روئے اسکے ص اور کلام قائم کیے اس بات پر تو یہ گواہی سموع نہوگی بوجہ تناقض کے اور ابو یوسف کے
نزدیک مقبول ہو ف وہ قیاس کرتے ہیں اس مسئلے کو او سپہ جو گزرا کہ زید نے دعویٰ کیا عمر و پر ایک مال کا
عمر و نے کہا کہ تیرا جمعہ پر کچھ نہ تھا الی آخر طرین اس کا جواب یونہی دیتے ہیں کہ وہ مسئلہ دین کا ہے اور دین کبھی لون
واسطے رفع نزاع کے ادا کر دیا جاتا ہے اور اس جگہ دعویٰ مدعی علیہ کا بابت برکت کے عید سے مسترد ہے بیع کو پریم
وہ انکار کر چکا تھا تو اب بوجہ تناقض کے مقبول نہوگا ص اگر ایک شخص نے ایک تمسک لکھا اور اسکے اخیر میں اللہ
لکھا یا تو سارا مضمون تمسک کا باطل ہو جاوے گا اور نزدیک صاحب جہد کے آخری فقرہ اس کا ایک نصرانی مر گیا اور
اوسکی زوجہ نے کہا میں سلمان ہوئی بعد موت اوسکی کے ف یعنی موت کے وقت میں بھی نصرانی تھی غرض
اوسکی یہی کہ محرم نو میراث سے بوجہ اختلاف دین کے ص اور باقی وارثوں نے نصرانی کے کہا کہ تو سلمان کی
قبل اسکے تو قول ورثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اسی طرح اگر ایک مسلمان مر اور اوسکی زوجہ نے کہا کہ میں سلمان کی
سامنے اسکے اور باقی ورثہ نے کہا کہ تو مسلمان ہوئی بعد اسکے تو قول ورثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اور زور کے
نزدیک پہلے میں قول عورت کا مقبول ہوگا زید کے پاس عورت کی کچھ امانت تھی اور عمر و مر گیا زید نے بعد اوسکی
موت کے کہا کہ یہ خالد بیٹا عمر و کا ہے اور عمر و کا سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو ویدے اور اگر بعد
اسکے پھر زید بکر کو کہے کہ یہ بھی عمر و کا بیٹا ہے اور خالد اس کا انکار کرے تو قاضی کل مال خالد ہی کو دلاوے گا ف اس کا
کہ اقرار اول کا کوئی کذب نہیں اور اقرار ثانی کا کذب موجود ہے اقرار اول تو صحیح نہوگا ص اگر کسی کا قرض میت سے
ثابت ہوا شہادت سے یا وراثت ثابت ہوئی گواہوں نے اور گواہوں نے یکنما کہ ہم سوا اسکے اور کوئی قرض خواہ یا
میت کا نہیں جانتے اور مال میت کا تقسیم ہوا اور قرض خواہوں یا وارثوں میں تو اب و نے ضمانت نہ بجا لیگی اس
کی کہ اگر کوئی وارث یا قرض خواہ پیدا ہوگا تو اوس کا حصہ دینگے اور بعض قاضی جو احتیاطاً ایسی صورت میں قضا
میتے ہیں ظہر پر اور صاحب جہد کے نزدیک ضمانت بجا دیکھی و اور اگر وراثت یا دین اقرار سے ثابت ہو تو بالاتفاق

مدعی سے اور قائم کرنے مدعی کے گواہ اور پر مدعی کے یا قائم کیے گواہ اور پر نہ لے کے بعد وقت یہ کہ ان صورتوں میں شہادت مقبول ہوگی تو یہ اور حکم اس قاعدہ کے کہ یہ کثیر النفع ہے پھر جان تو کہ تناقض جب مانع ہو صحت دعویٰ کا کہ کلام اول مفید اثبات حق کا ایک شخص معین کے واسطے تو اگر ایسا نہ ہو گا نہیں مانع ہوگا صحت دعویٰ کا جیسا کہ کہا ایک شخص نے نہیں یہ کسی سمرقندی پر پھر دعویٰ کیا ایک شخص ساکن سمرقند پر تو صحت دعویٰ و سکا اور اگر کہ کلام پہلا شخص معین کے لیے صادر ہوتا جیسے کہ کہ زید پر یہ کچھ دعویٰ نہیں یا کوئی حق نہیں پھر دعویٰ کہے تو باطل گنا ہوگا بسبب تناقض کے زید نے دعویٰ کیا و پر کہ مینے تجھے یہ غلام خریدا تھا ہزار روپیہ کو اور روپیہ مینے تجھے دیکھا اب اس پر عیث نکلا تو مین روکنا ہوں و سکو بسبب عید کے تو میرے روپیہ غنم کے واپس کرے و نے انکار کیا اصل بیع کا ف یعنی یہ غلام مینے تجھے ہاتھ نہیں بچا صحت قائم کیے زید نے گواہ بیع پر بعد اسکے عمر نے جواب دیا کہ وقت بیع کے مینے شرط کر لی تھی ہر عید برکت کی ف یعنی یہ شرط کر لی تھی کہ اگر عید کوئی عید نکلا تو اسکے مواخذہ سے مین بری ہوں غرض عمر کی اس سے یہ کہ روئے اسکے ص اور کلام قائم کیے اس بات پر تو یہ گواہی سموع نہوگی بوجہ تناقض کے اور ابو یوسف کے نزدیک مقبول ہو ف وہ قیاس کرتے ہیں اس مسئلے کو او سپہ جو گزرا کہ زید نے دعویٰ کیا عمر و پر ایک مال کا عمر و نے کہا کہ تیرا جمعہ پر کچھ نہ تھا الی آخر طرین اس کا جواب یونہی دیتے ہیں کہ وہ مسئلہ دین کا ہے اور دین کبھی لون واسطے رفع نزاع کے ادا کر دیا جاتا ہے اور اس جگہ دعویٰ مدعی علیہ کا بابت برکت کے عید سے مسترد ہے بیع کو پریم وہ انکار کر چکا تھا تو اب بوجہ تناقض کے مقبول نہوگا ص اگر ایک شخص نے ایک تمسک لکھا اور اسکے اخیر میں اللہ لکھا یا تو سارا مضمون تمسک کا باطل ہو جاوے گا اور نزدیک صاحب جہد کے آخری فقرہ اس کا ایک نصرانی مر گیا اور اوسکی زوجہ نے کہا میں سلمان ہوئی بعد موت اوسکی کے ف یعنی موت کے وقت میں بھی نصرانی تھی غرض اوسکی یہی کہ محرم نو میراث سے بوجہ اختلاف دین کے ص اور باقی وارثوں نے نصرانی کے کہا کہ تو سلمان کی قبل اسکے تو قول ورثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اسی طرح اگر ایک مسلمان مر اور اوسکی زوجہ نے کہا کہ میں سلمان کی سامنے اسکے اور باقی ورثہ نے کہا کہ تو مسلمان ہوئی بعد اسکے تو قول ورثہ کا قسم سے مقبول ہوگا اور زور کے نزدیک پہلے میں قول عورت کا مقبول ہوگا زید کے پاس عورت کی کچھ امانت تھی اور عمر و مر گیا زید نے بعد اوسکی موت کے کہا کہ یہ خالد بیٹا عمر و کا ہے اور عمر و کا سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو وہ امانت خالد کو ویدے اور اگر بعد اسکے پھر زید بکر کو کہے کہ یہ بھی عمر و کا بیٹا ہے اور خالد اس کا انکار کرے تو قاضی کل مال خالد ہی کو دلاوے گا ف اس کا کہ اقرار اول کا کوئی کذب نہیں اور اقرار ثانی کا کذب موجود ہے اقرار اول تو صحیح نہوگا ص اگر کسی کا قرض میت سے ثابت ہوا شہادت سے یا وراثت ثابت ہوئی گواہوں نے اور گواہوں نے یکنما کہ ہم سوا اسکے اور کوئی قرض خواہ یا میت کا نہیں جانتے اور مال میت کا تقسیم ہوا اور قرض خواہوں یا وارثوں میں تو اب و نے ضمانت نہ بجا لیگی اس کی کہ اگر کوئی وارث یا قرض خواہ پیدا ہوگا تو اوس کا حصہ دینگے اور بعض قاضی جو احتیاطاً ایسی صورت میں قضا میتے ہیں ظہر پر اور صاحب جہد کے نزدیک ضمانت بجا دیکھی و اور اگر وراثت یا دین اقرار سے ثابت ہو تو بالاتفاق

ضمانت لیجاویگی اور جو گواہوں کی گمراہی ہو کسی وارث یا مرنہ خواہ کو میت کے نہیں جانتے تو بالاتفاق ضمانت
نہیجاویگی درمختار **ص** زید نے ایک گھر کا جو بکر کے قبضہ میں ہے اس طرح دعویٰ کیا اور حجت قائم کی کہ یہ گھر مجھ کو اور میرے
بھائی کو جو غائب ہے میراث میں ہمارے باپ سے پونچھا ہے تو قاضی نصف اس گھر کا زید کو دلاویگا اور باقی مکان کو
عمو کے آنے تک بکر کے ہی پاس رہنے دیگا اور اس سے ضمانت نہ لے گا برابر بکر نے اقرار کیا ہونہ زید کے دعوے کا یا اگلا
اس واسطے کہ بکر کے قبضہ کو میت نے اختیار کیا تھا پس اس کے قبضہ کو دفع کر نیگا اصل میں کہ مدعی اس کا حاضر نہیں
اور صاحبین کے نزدیک اگر بکر نے اگلا کر کیا ہونہ زید کے دعوے سے تو باقی مکان کو اس کے قبضہ میں نہ چھوڑے گا اس واسطے کہ اگلا کر
سبب اس کی خیانت ظاہر ہوئی تو لے لیا جاویگا اور اس اور ایک امین کے پاس چھوڑا جاویگا اور اگر نہ اگلا کر کیا ہو تو البتہ
باقی مکان کو اوس کے قبضہ میں رہنے دینگے اور ضمانت اوس سے نہ لینگے اور اگر یہ صورت منقول میں واقع ہوئی تو اوس میں
بھی یہی اختلاف ہے یعنی اگلا کر اور عدم اگلا کر دونوں صورت میں اس کے پاس رہنے دینگے امام صاحب کے نزدیک اور
صاحبین کے نزدیک اگلا کر کی صورت میں اس سے لے لیں گے **ص** اور بعض کہتے ہیں کہ منقول بصورت اگلا کر اتفاقاً
امام اور صاحبین نے لیا جاویگا مگر ایک شخص نے وصیت کی کہ ثلث مال میرا فلانے کو دینا تو ہر قسم کے مال میں سے
ثلث دیا جاویگا **ف** خواہ مال زکوٰۃ کا ہو یا غیر مال زکوٰۃ **ص** اور جو کسی نے یہ کہا کہ مال میرا جس چیز کا میں مالک
ہوں وہ خدا کی راہ میں صدقہ ہے تو مراد اس مال زکوٰۃ کا لیا جاویگا **ف** جیسے سونا چاندی سوائے اموال تجارت
بقدر نصاب اور غیر مال زکوٰۃ کا صدقہ دینا لازم نہ ہوگا جیسے اسباب خانگی گھوڑا سواری کا غلام خدمت کا کامداری
الزکوٰۃ اور زکوٰۃ کے نزدیک یہ قول بھی عام ہوگا تمام اموال کو خواہ مال زکوٰۃ ہو یا غیر زکوٰۃ **ص** تو اگر اس کے پاس
سوا ۱۱ موال زکوٰۃ کے کچھ نہ ہو تو رک سکے قوت اپنی اور باقی کو صدقہ کر دیوے **ف** اور قوت کی تقدیر کچھ نہیں
واسطے مختلف ہونے احوال آدمیوں کے کہا گیا ہے جو روز کا مزدور ہے وہ ایک دن کی خوراک اپنی اور اپنے عیال کی
رکھ لے گا اور صاحب غلہ یعنی جس کو مکان و کالین وغیرہ کا کاروبار ہے وہ غایت درجہ ایک مہینے کی اور مالک اراضی
غایت درجہ ایک سال کی اور صاحب تجارت اور تاجر کہ لے جو اس کو کافی ہونے مال لے کر تک **ص** جب مالک ہو
تو مہنتا مال تو رکھ لے رکھ لیا تھا بقدر اس کے پھر تصدق کر دیوے **ف** درمختار میں ایک جملہ غنیمت مرقوم ہے اوس
شخص کے لیے جو قسم کھائے کہ اگر میں یہ کام کروں تو سارا میرا مال صدقہ ہے تو وہ یہ کرے کہ ہر مہینے اپنی کل مالیت
ایک کپڑا رو مال میں لپٹا ہوا خرید کر دے اور اوپر قبضہ کرے اور دیکھے نہیں پھر وہ فعل کرے جس پر قسم کھانی
پھر اوس کپڑے کو بوجہ خیار رویت کے پھر دیوے تو اوپر کچھ صدقہ لازم نہ آویگا **ص** ایک شخص کو وصی کیا گیا
اور وصی کو خبر اس کی نعتی بعد اسکے وصی نے کوئی چیز ترکہ میں سے چھڑالی تو صحیح ہے بیجا اوس کی مخالفت وکیل کے کہ اوس کو
اگر علم اپنی وکالت کا نہ تھا اور اس نے کوئی تصرف متوکل کے مال میں کیا تو یہ تصرف جائز نہ ہوگا اور ابو یوسف کے
نزدیک وصی کا بھی تصرف جائز نہ ہوگا جب متوکل نے وکیل کو معزول کیا تو اگر عزل کی خبر وکیل کو ایک شخص نے
یا دو شخصوں نے جملہ الحال **ف** یعنی اوس کا حال معلوم نہیں کہ فاسق ہیں یا عادل **ص** نے وہی تو اب اوس کا تصرف

وہی تو اب اوس کا تصرف

بیزون میں جبکی طرف نہیں نظر کر سکتے موزنیسی نے تخریج میں لکھا غریب اور کما شیخ بن الحاکم فتح القدر میں کہ روایت کیا
 اور سکوا مام محمد بن سبطین عن ابی یوسف عن غالب بن عبد اللہ عن محمد بن سعید بن المسیب عن عطاء بن رباح و
 غاوث بن قلو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہادۃ النساء جائزۃ فیما لا یستطیع الرجال النظر الیہ
 اور یہ حدیث مرسل واجب العمل ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ نساء جمع ہے یعنی بالف و لام اور مراد اس سے جنس ہے تو قلیل و کثیر
 شامل ہے تو ایک عورت کی بھی گواہی صحیح ہوگی اور زیادہ عورتیں حسن ہیں اور عبد الرزاق نے زہری سے روایت کی
 کہ سنت جاری ہے پس کہ عورتوں کی گواہی اس میں جائز ہے پس چونکہ سو کوئی مطلع نہیں ہو سکتا از قبیل و لا یستطیع
 اور عیب نساء انتہی اور اگر ان باتوں کی ایک مرد گواہی سے تو واضح ہے کہ مقبول ہوگی اسی طرح تنہا معلم کی گواہی
 وقائع اطفال میں مقبول ہے اور صرف عورتوں کی گواہی حمام کے قتل میں واسطے اثبات دیت کے مقبول ہے
 تانوں مفتضضہ نمود سے اور قصاص واجب ہوگا در سختی و حشوے اور جو عورت میں عیب ایسا ہو
 کہ اوپر مرد بھی مطلع ہو سکتے ہیں جیسے ایک اونٹنی زائد ہونا تو وہاں ایک عورت کی شہادت کافی ہوگی و اسوا
 کہ یہاں کچھ ضرورت نہیں ہے ان کے سوا اور مقدمات میں ضرور ہے کہ یا دو مرد ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں و
 اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَشْهَدُوا ذَوَا ذَوٰی عَدَلٍ لِّمَنْ كُفِّرَتْ عَنْهُ لَوْ كُنُوا ذُرَّیًا لِّكَوْفَانٍ لَّوْ كُنُوا ذُرَّیًا لِّكَوْفَانٍ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ
 مِمَّنْ تَقْضُونَ بَيْنَ الشَّاهِدَيْنِ یعنی گواہ کر دو مردوں کو اپنے میں سے تو اگر نہ ہوں دو مرد تو ایک مرد اور دو عورتیں اور ان
 گواہوں میں سے جن سے تم راضی ہو و اس پر ہے کہ وہ مقدمات مالی ہوں یا غیر مالی و مالی جیسے بچہ اور شہر اور
 اعارہ اور اجارہ اور کفالت اور اجل اور شرط بخیر اور شفعہ اور قتل خطا اور غیر مالی جیسے نکاح رضاء طلاق
 وکالت وصیت اور امام شافعی کے نزدیک مقدمات غیر مالی میں شہادت عورت کی مقبول نہ کی اور جہنمی تمسین
 شہادت کی میں سب میں یہ شرط ہے کہ شاہد عادل ہو و یعنی پرہیز رکھتا ہو کبائر سے اور مصر ہو صناعت
 اور صلاح و ثواب اور سکا اکثر ہو اسکے فساد اور خطا سے طوق نہاید در مختار میں ہے کہ عادل و شہید جہنمی
 نہ ہو پٹ اور خراج سے تو کاذب کی شہادت مقبول ہوگی اس واسطے کہ کذب پٹے کہتا ہے لیکن ہر تفسیر عادل کی کوئی
 جو پہلے مذکور ہوئی عادل کے مقابل فاسق ہے تو شرط عدالت کی جہاں سے نزدیک واسطے وجوب قبول شہاد
 کے ہے نہ واسطے صحت قبول کے پس فاسق کی شہادت واجب نہیں ہے قاضی پر کہ قبول کرے لیکن اگر اسے قبول کیا
 اور حکم دیدیا تو صحیح ہو جاوے گا حکم اس کا و اس کا اور قاضی گنہگار ہوگا قلم در مختار میں ہے کہ قبیہ اور جہنمی جہنمی
 ہے کہ فاسق اگر لوگوں میں صاحب مردت اور جاد ہو وے تو شہادت اس کی قبول کیجاوے گی سو ابویوسف کا
 قول ہے کہ ذانی البہر اور اس قول کو ضعیف کیا ہو کمال الدین بن الحاکم نے فتح القدر میں اس طرح کہ یہ تعلیل ہے
 نص کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَشْهَدُوا ذَوَا ذَوٰی عَدَلٍ لِّمَنْ كُفِّرَتْ عَنْهُ لَوْ كُنُوا ذُرَّیًا لِّكَوْفَانٍ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ
 مقید کیا اللہ تعالیٰ نے شہادت کو عدالت سے مترجم ہوتا ہے کہ نظر اس زمانہ کے مناسب ہے کہ شہادت فاسق
 کی قبول کیجاوے اس واسطے کہ لوگ خالی میں فسق سے اور شائع ہو گیا ہے فسق لوگوں میں بدرجہ غایت

اور اس کے سوا اور مقدمات مالی ہوں یا غیر مالی و مالی جیسے بچہ اور شہر اور اعارہ اور اجارہ اور کفالت اور اجل اور شرط بخیر اور شفعہ اور قتل خطا اور غیر مالی جیسے نکاح رضاء طلاق وکالت وصیت اور امام شافعی کے نزدیک مقدمات غیر مالی میں شہادت عورت کی مقبول نہ کی اور جہنمی تمسین شہادت کی میں سب میں یہ شرط ہے کہ شاہد عادل ہو و یعنی پرہیز رکھتا ہو کبائر سے اور مصر ہو صناعت اور صلاح و ثواب اور سکا اکثر ہو اسکے فساد اور خطا سے طوق نہاید در مختار میں ہے کہ عادل و شہید جہنمی نہ ہو پٹ اور خراج سے تو کاذب کی شہادت مقبول ہوگی اس واسطے کہ کذب پٹے کہتا ہے لیکن ہر تفسیر عادل کی کوئی جو پہلے مذکور ہوئی عادل کے مقابل فاسق ہے تو شرط عدالت کی جہاں سے نزدیک واسطے وجوب قبول شہاد کے ہے نہ واسطے صحت قبول کے پس فاسق کی شہادت واجب نہیں ہے قاضی پر کہ قبول کرے لیکن اگر اسے قبول کیا اور حکم دیدیا تو صحیح ہو جاوے گا حکم اس کا و اس کا اور قاضی گنہگار ہوگا قلم در مختار میں ہے کہ قبیہ اور جہنمی جہنمی ہے کہ فاسق اگر لوگوں میں صاحب مردت اور جاد ہو وے تو شہادت اس کی قبول کیجاوے گی سو ابویوسف کا قول ہے کہ ذانی البہر اور اس قول کو ضعیف کیا ہو کمال الدین بن الحاکم نے فتح القدر میں اس طرح کہ یہ تعلیل ہے نص کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَشْهَدُوا ذَوَا ذَوٰی عَدَلٍ لِّمَنْ كُفِّرَتْ عَنْهُ لَوْ كُنُوا ذُرَّیًا لِّكَوْفَانٍ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مقید کیا اللہ تعالیٰ نے شہادت کو عدالت سے مترجم ہوتا ہے کہ نظر اس زمانہ کے مناسب ہے کہ شہادت فاسق کی قبول کیجاوے اس واسطے کہ لوگ خالی میں فسق سے اور شائع ہو گیا ہے فسق لوگوں میں بدرجہ غایت

اور فقہی
مسلکوں میں
اس کا کیا
مقام ہے؟

میں کہ عادل ہوگا اقل قلیل ہیں تو وہ نہ ہونے کے مقدمات کیونکہ جوگی اور لازم آویگا تفتیح حقوق ناس اور یہ محدثین کی
شرعاً اور عرفاً اور فقہائے متقدمین سے بھی یہ منقول ہو چکا ہے کہ تاہر خانیہ میں ہرگز مقبول ہوگی شہادت میں
اس واسطے کہ فسق اور پست طاری ہو اور اصل میں وہ صحیح ہو فرمایا حضرت نے کل مومن بذو سعادت یعنی ہر مومن
صاحب سعادت ہو اور ہی پر اعتماد ہو اتنی مگر ضرور ہو کہ وہ فاسق صاحب مروت اور جاہ ہو نہ کہ بالکل رذیل اور
ذلیل تفسیر ظہری میں قاضی ثناء اللہ صاحب مرحوم لکھتے ہیں بل فی نہ مانعاً لهذا الفاسق اذا كان وجہاً ذا مروت
یغلب علی الخلق انہ لا یکذب فی الشہادۃ اودلت القرائن علی صدقہ یقبل شہادۃ یعنی ہمارے زمانہ میں فاسق
اگر صاحب مجاہدت ہووے اور صاحب مروت اور غالب ہو ظن قاضی پر کہ وہ جھوٹ نہ بولیگا شہادت میں یا قرنیہ
وال ہو اسکی راست گوئی پر تو قبول کیجاوگی شہادت اسکی اور جامع الفتاوی میں ہر دو اما شہادۃ الفاسق ظن
تحریر القاضی الصدق فی شہادۃ تقبیل لا فلا یعنی شہادت فاسق کی اگر قاضی کے گمان میں ہو کہ صدق ہو سکا تو قبول
کیجاوگی ورنہ نہیں قبول کیجاوگی شامی نے نقل کیا ہے سے فی الفتاوی القاعدیۃ هذا اذا غلب علی ظنہ صدق
وہو مستحب یحفظ وظاہر قولہ وہو مستحب یحفظ اعلم ادا یعنی قبول شہادت فاسق جب تک
کہ قاضی کے گمان غالب میں ہو سکا صدق ہو اور یہ ادون باتوں میں ہے کہ یاد رکھی جاوے گی اور ظاہر قول اسکی یاد رکھا
جائے یہ ہے کہ اگر پست طاری ہو اور شیخ ابن الہمام نے جو لکھا کہ یہ تعلیل بمقابلہ نص ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ نص صرف اس بات پر
دلالت کرتی ہے کہ شہادت دو عادلوں کی قبول کیجاوے نہ اس بات پر کہ فاسق کی قبول نہ کیجاوے کیونکہ یہ مفہوم مخالف
اور وہ ہمارے جواب حنفیہ کے نزدیک حجت نہیں ہے فافہم دستم اور یہ بھی شرط ہے کہ شہادۃ شہادت کے
ف یعنی شہادۃ بصیغہ مضارع جسکے معنی یہ ہیں گواہی دیتا ہوں میں دلچسپا وجہ اس طرح کی ہے کہ جب نص شہادت
کے آئے ہیں سب میں نفع شہادت مذکور ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَشْهَدُوا ذَوْنِي عَدْلٍ لَّنْكُمْ اور فرمایا وَأَشْهَدُوا لَكُمْ
بِأَعْمَلِكُمْ وَأَشْهَدُوا لَكُمْ بِأَعْمَلِكُمْ وَأَعْلَمُ لَكُمْ بِأَعْمَلِكُمْ اور فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام
اِذَا رَأَيْتَ مِثْلَ الشَّمْسِ فَاشْهَدْ وَالْأَفْكَح اور یہ حدیث اس نفع سے غریب ہو جان روایت کی ابن عباس نے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا اپنے ایک شخص کو تو دیکھتا ہے آفتاب کو بولا ہاں فرمایا اس کے مثل گواہی دے
یا چھوڑ دے اخراج کیا اور سکا ابن عدی نے ساتھ اسناد ضعیف کے اور تفسیر کی اسکی حاکم نے لیکن خطا کی بلوغۃ الحدیث
ص تو اگر شاہد نے فقط شہد کا نہ کہا بلکہ کہا اعلم لما یقین یعنی جانتا ہوں میں یا یقین کہتا ہوں تو اسکی شہادت
مقبول ہوگی امام اعظم کے نزدیک قاضی شاہد کی ظاہری عدالت پر اکتفا کر کے اسکی کیفیت عدالت وغیرہ دیکھا
نکیرے بیان تک کہ ختم حرج نکیرے ف کیونکہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کتاب البیوع میں جو میں شہادۃ
سے انھوں نے اپنے باپ انھوں نے اپنے دادا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمانانِ مدینہ
میں بعض ان کے اوپر بعض کے مگر مسکو صدق نہ لگی ہو او لکھی حضرت عمرؓ نے ایک کتاب طر فیہا موسیٰ کے اور او میں لکھا
کہ مسلمان عادل ہیں بعضے ان کے بعض پر مگر جو عہد وہ ہو کسی حدیث یا تجربہ کار ہو شہادت زور میں یا قریب تیرا

شہود کی کیونکہ لوگ نے نزدیک حد و شرط ہی تک یہ بین ہدایہ ص اور اگر کسی علیہ نے یہ کہا کہ معی کے گواہ عادلین انھوں نے سچ کہا تو یہ اقرار ہو جاوے گا دعویٰ کا اور نزدیک شہود میں قول ایک شخص کا کافی ہی طرح شاہد کی زبان کے ترجمہ کرنے کے لیے اور قاضی کے پیغام پونچھانے کے لیے طرف مری کے ایک شخص کل فی ہر اور دو کا ہونا محتاط ہے اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے اور محمد کے نزدیک دو شخص ضرور ہیں اور یہ اختلاف اس میں ہو گیا ہے جو حنفیہ ہو اور نزدیک علانیہ میں خصاف کہا کہ دو آدمی ضرور ہیں سب کے نزدیک ہی واسطے کہ نزدیک علانیہ مثل شہادت کے ہر بیان تک کہ نزدیک علانیہ غلام اگر کہے تو درست نہیں ہوں بل خلاف نزدیک حنفیہ کے کہ اس میں جب مری ہو سکتا ہے ہدایہ ص اور ضرور ہے مری کی عدل ہو تو نزدیک فاسق اور مجہول الحال کا درست نہیں ہر ف مجہول الحال کا فاسق جسکی عدالت اور فساد کا علم ہووے جسے اپنے کانوں سے سابق کو یعنی بائع کی زبان سے بعت کہتے اور مشتری کی زبان سے اشتہار کہتے سنایا اقرار کو ف یعنی مری کی زبان سے سنا ص یا قاضی کی زبان سے اس کا حکم سنا یا لکھوں سے دیکھا مثلاً غاصب کو غصب کیے ہوئے یا قاتل کو قتل کرتے ہوئے تو اسکو شہادت دینا درست ہے اگرچہ وہ اس وقت گواہ نہ بنایا گیا ہو واپس اور کہے گواہی دیتا ہوں میں اور نہ کہے گواہ کیا اسنے مجھ کو اس صورت مذکورہ ف حاصل مطلب یہ ہے کہ جو چیزین سننے سے متعلق ہیں جیسے بیع و ملکہ زبان یا اقرار لسانی یا حکم قاضی تو اسکو اگر اپنے کانوں سے سنے تو شہادت دینا اسکی درست ہے اور جو چیزین دیکھنے سے متعلق ہیں مثلاً بیع تعاطی یا اقرار تحریری یا قتل یا غصب تو اسکو جب اپنی آنکھوں سے دیکھے تو گواہی دیوے۔ لیکن معلوم کرنا چاہیے کہ اگر ایک شخص نے اپنا اقرار شاہدوں کے روبرو لکھا اور کچھ نہ کہا تو یہ اقرار نہیں اور گواہی دینا اسطرح کہ اس نے اقرار کیا اطلاق نہیں اگرچہ وہ کتابت مصدّر اور مرسوم ہو طرح کہ شخص غائب کو بطریق رسالت اور پیغام کے بیون لکھے کہ ابدہ حمد و معلوہ معلوم کرنا چاہیے کہ تمھارے میرے اوپر لٹنے روبرو آتے ہیں کیونکہ کھنا کھبے آزمائش سیاہی یا قلم کے لیے ہوتا ہے البتہ اگر لکھ کر شہود کے سامنے پڑھے تو اسکو گواہی دینا اسکی درست ہے اگرچہ وہ اون کو گواہ کرے اسطرح اگر پڑھا تو اسکو گواہی اور کتابت کے لیے کہ گواہ رہو تم اس روبرو کے میرے اوپر اور اگر کتابت گواہوں کے سامنے لکھ کر کہہ کہ تم اس بات کے گواہ رہنا میرے اوپر تو اگر اون گواہوں کو مضمون تحریر معلوم ہو گیا تھا تو یہ اقرار شمار کیا جاوے گا ورنہ نہیں طحاوی و مشکا ص اور گواہ کی گواہی سنکر اوپر گواہی نہ دے جب تک وہ گواہ اسکو گواہ نہ بنائے اور اسکی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ شاہد کو روبرو قاضی کے گواہی دیتے دیکھا اور اسکی گواہی سنی تو اب اسکو اس گواہ کی گواہی پر شہادت درست نہیں جب تک وہ شاہد اسکو گواہ نہ بناوے دوسری یہ کہ ایک شاہد دوسرے شخص کو اپنی شہادت سنا کر گواہ کر رہا تھا تو اسکو یہ نہیں پہنچتا کہ اصل شاہد سے گواہی سنکر یہ بھی شاہد علی الشاہد ہو جاوے کیونکہ اصل شاہد نے اس شخص کو شاہد بنایا جسکو شمار ہوتا تھا نہ اسکو ف شاہد کی شہادت پر جو شاہد ہو اسکو عینی میں شاہد علی الشاہد کہتے ہیں نہایہ میں ہے کہ اگر شاہد نے شاہد کو مجلس قاضی میں اسے شہادت کرتے دیکھا تو شاہد اول کو شہادت علی الشہادۃ دینا درست ہے البتہ اس صورت میں جائز نہیں جب غیر مجلس قاضی میں وہ شہادت ہی بیان کر رہا ہووے اور اصل کتابت میں اس کے

شہادت

میں

جیسا کہ معلوم ہوا محکو تو صحیح اس صورت میں وہی ہے جو نہایہ میں ہے اور یہی مستنبط ہے تعلیل صاحب ہدایہ سے معلوم نہیں کہ صدر الشریعہ نے اس کے خلاف کہاں سے کہا **ص** اور وہ شخص گواہی نہ دیوے جسے اپنا لکھا دیکھا اور حادثہ اسکو یاد نہیں یہ مذہب نام صاحب کا ہے **ف** خلاصہ میں ہے کہ امام اعظم کے جمع امور میں احتیاط احتیاس کی اہم باتوں سے روایت احادیث میں قلت واقع ہوئی باوجود کثرت سماع احادیث اس واسطے کہ امام نے بارہ سو مرتبہ سے روایت لکرا نام کے نزدیک خط شرط ہے وقت سماع کے اور روایت کے وقت بھی تو امام کے نزدیک شہادہ کو واقعہ اور تاریخ اور مقدار مال اور صفت مال یاد رکھنا ضروری تو اگر ان میں سے کوئی چیز ہو سکے یاد نہ ہو اور اسکو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اور میری تحریر ہے تو اسکو گواہی دینا لائق نہیں اور اگر باوجود اسکے گواہی دے گا تو وہ شاہد نہیں کہ ان فی اللہ **ص** خط مشابہ ہوتا ہے خط کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اسے پچا لکھ میرا خط ہے اس واسطے کہ تبدیل او میں نادر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف نہیں اور یہ شہادت سب کے نزدیک ناجائز ہے بلکہ حکماء اور فقہاء کہ قاضی نے شہادت پائی شاہد کی اپنے دفتر میں اور قاضی کو حادثہ یاد نہیں تو صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے مدعی علیہ حکم دے سکتا ہے صاحبین کے نزدیک کیونکہ وہ دفتر جب اس کے قبضہ میں ہے تو او میں احتمال تغیر و تبدل کا یہ نہیں ہو سکتا اور امام صاحب کے نزدیک نہیں دے سکتا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے جب تک کہ حادثہ یاد نہ ہو خلاف تمسک کے یا اور کوئی دستاویز کے کہ وہ حصہ کے پاس رہتا ہے **ف** تو اگر کہنے اپنی شہادت تمسک میں لکھی پائی اور اپنا خط اسے پچا لیکن حادثہ یاد نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے ہاتھ میں نہ گیا ہو بلکہ محفوظ ہووے چنی یا شاہد کے پاس تو اسکو شہادت دینا درست ہے صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام محمد کے نزدیک اگر جب وہ تمسک مدعی کے پاس رہا ہو تو تب بھی شہادت دینا درست ہے جب کہ اسکو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اگر جب حادثہ یاد نہ ہو تو گون پر آسان کر نیکی لے کہ ان فی اللہ الوائی **ص** ایسی چیز کی گواہی نہ دے جسکو قیام نہ کیا ہو **ف** یعنی نہ اپنے کانوں سے سنا ہو مشہود علیہ سے سماعی چیزوں میں اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو دیکھنے کی چیزوں میں **ص** محض سماع سے مگر تب اور موت اور جنکاح اور دخول **ف** یعنی وہی ساقی تھے زوجہ کے **ص** اور ولایت قاضی **ف** یعنی جب کہ غلامان شخص قاضی ہو غلامانے شہر کا تو اسکو اس کے قضا کی شہادت درست ہے اگر چہ اسے بادشاہ کو قاضی بناتے نہ دیکھا ہو **ص** اور اصل وقت نہ شرط وقت میں **ف** اصل وقت سے مراد یہ ہے کہ غلامان کاں وقت ہی فلاں جماعت پر نہ شرط اس سے زیادہ جو اور باتیں متعلق ہیں اس سے لیکن درمختار میں ہے کہ بقول مختار شرط وقت میں بھی شہادت سماعی جائز ہے اسی طرح مہر میں بھی **ص** مگر شرط اسکی یہ ہے کہ شاہد کو ان باتوں کی دو علول شخصوں یا ایک عادل مرد اور دو عورتوں نے خبر دی ہو **ف** مگر ایہ میں ہے کہ موت میں شاہد کو اتنا ہی کافی ہے کہ ایک علول مرد یا ایک عادل عورت سے خبر لیے **ص** اور عورت ہی کہ شاہد ان صورتوں میں قاضی کے سامنے یہ نہ کہد کہ میں شہادت دیتا ہوں بسبب سماع کے یا بسبب دیکھنے قبضے کے تو اگر یہ کہدے گا تو باطل ہو جاوے گی شہادت اسکی **ف** اور مختار میں ہے کہ اطفالان شہاد

یہاں پر امام صاحب نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص گواہی دے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے اور وہ میرا خط لکھا ہے تو اسکو گواہی دینا درست ہے بشرطیکہ وہ شخص گواہی دے کہ میں نے اسکو دیکھا ہے اور وہ میرا خط لکھا ہے اور اسکو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اور میری تحریر ہے تو اسکو گواہی دینا درست ہے اور اگر باوجود اسکے گواہی دے گا تو وہ شاہد نہیں کہ ان فی اللہ خط مشابہ ہوتا ہے خط کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہے جب اسے پچا لکھ میرا خط ہے اس واسطے کہ تبدیل او میں نادر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف نہیں اور یہ شہادت سب کے نزدیک ناجائز ہے بلکہ حکماء اور فقہاء کہ قاضی نے شہادت پائی شاہد کی اپنے دفتر میں اور قاضی کو حادثہ یاد نہیں تو صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے مدعی علیہ حکم دے سکتا ہے صاحبین کے نزدیک کیونکہ وہ دفتر جب اس کے قبضہ میں ہے تو او میں احتمال تغیر و تبدل کا یہ نہیں ہو سکتا اور امام صاحب کے نزدیک نہیں دے سکتا صرف اپنی تحریر پر اعتماد کر کے جب تک کہ حادثہ یاد نہ ہو خلاف تمسک کے یا اور کوئی دستاویز کے کہ وہ حصہ کے پاس رہتا ہے تو اگر کہنے اپنی شہادت تمسک میں لکھی پائی اور اپنا خط اسے پچا لیکن حادثہ یاد نہیں ہے تو اگر وہ تمسک مدعی کے ہاتھ میں نہ گیا ہو بلکہ محفوظ ہووے چنی یا شاہد کے پاس تو اسکو شہادت دینا درست ہے صاحبین کے نزدیک ورنہ درست نہیں اور امام محمد کے نزدیک اگر جب وہ تمسک مدعی کے پاس رہا ہو تو تب بھی شہادت دینا درست ہے جب کہ اسکو یقین ہو کہ یہ میرا خط ہے اگر جب حادثہ یاد نہ ہو تو گون پر آسان کر نیکی لے کہ ان فی اللہ الوائی ایسی چیز کی گواہی نہ دے جسکو قیام نہ کیا ہو یعنی نہ اپنے کانوں سے سنا ہو مشہود علیہ سے سماعی چیزوں میں اور نہ آنکھوں سے دیکھا ہو دیکھنے کی چیزوں میں محض سماع سے مگر تب اور موت اور جنکاح اور دخول یعنی وہی ساقی تھے زوجہ کے اور ولایت قاضی یعنی جب کہ غلامان شخص قاضی ہو غلامانے شہر کا تو اسکو اس کے قضا کی شہادت درست ہے اگر چہ اسے بادشاہ کو قاضی بناتے نہ دیکھا ہو اور اصل وقت نہ شرط وقت میں اصل وقت سے مراد یہ ہے کہ غلامان کاں وقت ہی فلاں جماعت پر نہ شرط اس سے زیادہ جو اور باتیں متعلق ہیں اس سے لیکن درمختار میں ہے کہ بقول مختار شرط وقت میں بھی شہادت سماعی جائز ہے اسی طرح مہر میں بھی مگر شرط اسکی یہ ہے کہ شاہد کو ان باتوں کی دو علول شخصوں یا ایک عادل مرد اور دو عورتوں نے خبر دی ہو مگر ایہ میں ہے کہ موت میں شاہد کو اتنا ہی کافی ہے کہ ایک علول مرد یا ایک عادل عورت سے خبر لیے اور عورت ہی کہ شاہد ان صورتوں میں قاضی کے سامنے یہ نہ کہد کہ میں شہادت دیتا ہوں بسبب سماع کے یا بسبب دیکھنے قبضے کے تو اگر یہ کہدے گا تو باطل ہو جاوے گی شہادت اسکی اور مختار میں ہے کہ اطفالان شہاد

یہاں کے کہ یہ غلامی غلام بن غلام کی بیٹی ہوا اسکے اقرار پر شہادت دینا درست ہے جب تک وہ عورت زچہ ہو کہ نہ
 ممکن ہو شاہدوں کو کہ اس کی طرف اشارہ کر دیوں اور جب مرگئی تو اب اول گواہوں کو احتیاج ہی دو عادیوں کے
 گواہی کی ہے نہ کہ یہ کہ مقررہ غلامی غلام بن غلام کی بیٹی ہی شامی حسمالہ مدعی نے اپنی وجہ ثبوت دعویٰ میں خطا قرار
 مدعی علیہ کا پیش کیا مدعی علیہ نے اس سے انکار کیا اور قاضی نے اس سے لکھوایا اور دونوں خط ماہرین کی گواہی
 یکساں ایک ہی شخص کے لئے معلوم ہو سے توقاری الہدایہ کے فتویٰ کے موافق مدعی علیہ پر حکم مال مدعی علیہ کا
 کر دیا جاوے گا اگرچہ قاضی خان نے اسکے خلاف کو صحیح کہا ہے اور بہت فقہانے اسکو رد کیا ہے اور درخصار میں قاضی خان
 تصحیح پر متقدم کیا ہے لیکن بصورت میں اتفاق ہے کہ اگر وہ خط مصدّر مرسوم عرف کے موافق ہو تو مدعی علیہ کے انکار کی
 تصدیق نہ ہوگی اور مال دوسرے لازم کیا جاوے گا اور اگر مدعی علیہ نے اعتراض کیا اس بات کا کہ یہ میرا لکھا ہوا ہے اور مال سے
 انکار کیا یا شہادت اس امر پر گزری ہر طرح کے شاہدوں نے معاینہ کیا ہوا اسکو کہتے ہوئے مدعی علیہ کو یا مدعی علیہ نے
 لکھکر شہود کو سنایا ہو سے اور وہ تحریر مصدّر ہو تو حکم اس مال کا مدعی علیہ پر کر دیا جاوے گا اور اس کے
 انکار کی طرف اتفات نہ ہو گا یہاں مدعی تحقیق فقہانے متاخرین مثلاً قاری الہدایہ اور حموی اور ابن عابدین شمس الدین خطاوی کا قاضی مقرر

صواب بیان میں اول لوگوں کے چکی گواہی قبول ہوا حرجن کی مقبول میں

ف اس میں ہی کا ذکر ہے نہ اس بات کا کہ کن لوگوں کی گواہی صحیح ہے اور کسکی صحیح نہیں اس واسطے کہ فاسق کی شہادت
 قبول نہ کیا ہوگی اور قاضی اگر حکم کرے اسکی شہادت سے تو صحیح ہو جاوے گا بخلاف غلام اور لڑکے اور زوجه اور
 اولاد اور اصول کے کہ انکی شہادت صحیح نہیں ہے لیکن خزانہ المقتبین میں ہے کہ جسوقت قاضی نے حکم کر دیا ساتھ
 شہادت اندھے اور محدود فی القذف کے جب توبہ کر چکا ہو یا ساتھ شہادت احد الزوجین کے واسطے دو
 کے یا ساتھ شہادت والد کے واسطے ولد کے یا بالعکس تو نافذ ہو جاوے گا اور قاضی ثانی کو اسکا ابطال نہیں
 پہونچتا اگرچہ قاضی ثانی اس کے بطلان کا قائل ہو و شامی ص شہادت قبول کیا و یکل اہل ہوا کی سوا خطابیہ کے
 چنانچہ چاہیے کہ اہل ہو اوہ اہل قبلہ ہیں کہ جنکا اعتقاد اہل سنت و جماعت کے اعتقاد کے موافق نہیں اور
 اصول اونکے چھ فرقے ہیں چیرہ قدریہ روافض خواج مشتبہ معطلہ اور ہر ایک میں بارہ بارہ فرقے
 ہیں تو سب ملا کر بہتر فرقے ہوئے جیسا روایت ہے علیہ بن عمرو بن العاص کہ انکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمے
 فرقے ہوگی میری امت تہتر فرقے سب جاوینگے جہنم میں مگر ایک فرقہ ہو چھا صحابہ نے کہ وہ کون سا فرقہ ہے
 یا رسول اللہ فرمایا آپ جس پر میں ہوں اور میرے اصحاب ہیں روایت کیا اسکو ترندی نے اور احمد
 اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ بہتر فرقے جہنم میں جاوینگے اور ایک فرقہ جنت میں اور وہ فرقہ سنت
 و جماعت کا ہے چیرہ کہتے ہیں کہ بندہ مجبور محض ہے اسکو کسی طرح کا اختیار نہیں جیسے شجر چر قد یہ کہتے ہیں
 کہ بندہ اپنے افعال میں بالکل مختار اور اپنے کاموں کا اچھا حق ہے اور نفی کرتے ہیں قضا و قدر کی مواظف
 اکثر صحابہ اور شیخین کی تکفیر کرتے ہیں اور ہمارے کہتے ہیں صرح میں حضرت علیؓ اور حسینؓ اور دیگر اہل بیتؓ کی

اصد احوال کرنا ہو صغیرہ گنہ گنہ اور غالب ہو صواب او سکا او سکی خطا و فساد معنی عدالت کے ہیں جیسے کہ
صحیحاً چاہیے کہ علمائے کبار کی تفسیر میں اختلاف کیا ہی بعض کہتے ہیں کہ اگر سب سے پہلے ایک شرک کرنا تھا
 اللہ کے **ف** ایمن جو تین شخص ہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ وہ غیر کے لیے ثابت کرنا مثلاً سوا خدا کے کسی کو قابل
 عبادت اور پرستش سمجھنا یا خدا کا سا علم محیط اور قدرت عام غیر کے لیے ثابت کرنا **ص** وہ شخص جسے بھانکنا کفار کے
 مقابلے سے جہاد میں تیشہ نہ لگانی کرنا ملحدین کی ناحق چوٹیں خون ناحق کرنا یا پوچھنا طوفان جوڑنا مسلمان پر پیچھے
 کرنا ساقیوں شراب پینا اور بعضوں نے یتیم کمال ناحق کھانا اور سود کھانا بھی کرنا یا پوچھنا اور بیشک وارد ہو اودھ
 میں پھر تم سات گنہ گنہ سے جو پاک کرنے والے ہیں شرک کرنا ساتھ اللہ کے شرک کرنا قتل کرنا اور اس نفس کا جسکو حرام
 اللہ نے مگر حق سے کھانا یا چاک کھانا یتیم کے مال کا ناحق پیچھے مورتوں و مقابله کے کفار سے تہمت زنا کرنا مسلمان
 جو تین پاک دانوں کو **ف** روایت کیا او سکو بخاری مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے **ص** اور فرمایا علیہ السلام نے
 کہا اگر شرک کرنا ہو ساتھ اللہ کے تو زنا فرما کرنا والدین کی اور خون ناحق کرنا اور قسم جھوٹی عدا کھانا **ف** تو
 اوکو بخاری نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا جو بی گناہی ہوئے ہیں جو بی گناہی قسم کے
 مشفق تخلیق **ص** تو صحیح ہے کہ یہ حدیثیں نہیں ہیں واسطہ بیان حصر کے تو کثیر وہ وہ کتاہ ہی مسکو فاشہ کہیں جیسے
 لوالت یا باہکی منکوحہ سے نکاح کرنا یا کوئی نفس قاطع وارد ہو او سکے مرتکب کے لیے عذاب کی دنیا یا آخرت میں اوکر
 امام حلوانی نے کہ کثیر وہ وہ گناہ ہی جو شیعہ ہو مسلمانوں میں اور اوس میں تہک حرمت الہی ہو و یا تہک حرمت دین ہو
 تو عدالت میں جیسے پرستہ کرنا کبار سے ضرورت ہو اسی طرح یہ بھی چاہیے کہ صغیرہ پر اصرار نہ کرنا ہو اس واسطے کہ اصرار کرنا یعنی
 بار بار کرنا صغیرہ کو کثیر ہو یا یہ جو کہ کبار غالب ہو صواب ہو سکا خطا پر یعنی نیکیاں او سکی برائیوں پر زیادہ ہو دین
 اس واسطے کہ مروت صغیرہ سے آلودہ ہو تا عدالت کو ساخط نہیں کرتا میں کہتا ہوں کہ اسکے سوا اور ایک قید ضرور ہو کر
 کہ بچے اون افعال سے جو عدالت کرنے میں خست اور ذلت یعنی بیرونی اور داخلہ کا غلبہ پر جیسے راستے میں کھانا کھا
 یا راہ میں پیشاب کرنا اور مقبول ہی شہادت اقلعت کی یعنی جسکا حق نہ ہوا ہو مگر اوس صورت میں جیل و تہن کو ہلکا
 سمجھ کر حق نہ کیا ہو **ف** یعنی جب بلا عذر غفلت ہو کہ کیا ہو وے تو او سکی شہادت مقبول نہ ہوگی درمختار **ص**
 اور خصی کی **ف** یعنی جسکے خبیثے نکالے گئے ہوں اس واسطے کہ او میں او سکی کچھ قصور نہیں ہی بلکہ جبرا اسکا ایک عضو
 کاٹا گیا تو ایسا ہو کہ جیسے کسی کا جبراً عدا کاٹا جاوے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
 شہادت علقمہ خصی کی ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہدایہ نے **ص** اور ولہ الزنا کی **ف** اس واسطے کہ یہ او سکے مان باپ کا نفس
 ہو سکا میں اختیار نہیں **ص** اور امام مالک کے نزدیک ولہ الزنا کی گواہی زنا میں مقبول نہیں ہے کہ وہ چاہیگا کہ وہ
 جسے مثل میرے ہو اور عمال سلطان کی **ف** حال جمع حامل وہ لوگ ہیں جو بادشاہوں کی طرف واسطے تحصیل حق
 واجبہ کے معین ہیں جیسے جزیہ اور خراج اور عشر اور زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے **ص** بشرطیکہ معین نہ ہوں ظلم پر
 اس واسطے کہ نفس عمل متفق نہیں اور بعضوں کے نزدیک جب حامل سلطانی وجہ صاحب مروت ہو کہ یہ وہ نہ کہ

وہ شخص جسے بھانکنا کفار کے مقابلے سے جہاد میں تیشہ نہ لگانی کرنا ملحدین کی ناحق چوٹیں خون ناحق کرنا یا پوچھنا طوفان جوڑنا مسلمان پر پیچھے کرنا ساقیوں شراب پینا اور بعضوں نے یتیم کمال ناحق کھانا اور سود کھانا بھی کرنا یا پوچھنا اور بیشک وارد ہو اودھ میں پھر تم سات گنہ گنہ سے جو پاک کرنے والے ہیں شرک کرنا ساتھ اللہ کے شرک کرنا قتل کرنا اور اس نفس کا جسکو حرام اللہ نے مگر حق سے کھانا یا چاک کھانا یتیم کے مال کا ناحق پیچھے مورتوں و مقابله کے کفار سے تہمت زنا کرنا مسلمان جو تین پاک دانوں کو

وہ شخص جسے بھانکنا کفار کے مقابلے سے جہاد میں تیشہ نہ لگانی کرنا ملحدین کی ناحق چوٹیں خون ناحق کرنا یا پوچھنا طوفان جوڑنا مسلمان پر پیچھے کرنا ساقیوں شراب پینا اور بعضوں نے یتیم کمال ناحق کھانا اور سود کھانا بھی کرنا یا پوچھنا اور بیشک وارد ہو اودھ میں پھر تم سات گنہ گنہ سے جو پاک کرنے والے ہیں شرک کرنا ساتھ اللہ کے شرک کرنا قتل کرنا اور اس نفس کا جسکو حرام اللہ نے مگر حق سے کھانا یا چاک کھانا یتیم کے مال کا ناحق پیچھے مورتوں و مقابله کے کفار سے تہمت زنا کرنا مسلمان جو تین پاک دانوں کو

اپنے کلام میں تو شہادت اس کی مقبول ہو اگرچہ فاسق ہو اس واسطے کہ مروی ہو کہ فاسق جب وجہ برکت نہیں کرتا ہو کہ بپرتو شہادت اس کی مقبول ہو **ف** اور اگر اس کی تحقیق گزری ہو اور ایک بھائی کی دوسرے بھائی کے لیے اور اپنے چچا کے لیے اور اپنے عہد رضاعی **ف** جیسے رضاعی مان بہن باپ بھائی **ف** اور سسرالی کے لیے **ف** مثلاً شہادت داماد کی واسطے خسر اور خوشدامن کے اور بالعکس سب درست ہیں اور نہیں مقبول ہو گواہی اندھ کی اور ایک روایت میں مام صاحب نے جو کہ گواہی ہندو کی اون چیزوں میں جن میں شہادت سمعی جائز ہو مقبول ہو اور یہی قول زفر کا ہے **ف** لیکن اس روایت پر فتویٰ نہیں بلکہ صحیح ہے کہ اندھ کی گواہی سلفاً درست نہیں دہرا مختار **ف** اور امام ابو یوسف **ف** اور شافعی **ف** کے نزدیک قبول کیا ہوگی شہادت اندھ کی اور صورت میں جب انکھیاں ہوں وقت اوٹھنے شہادت کے **ف** یعنی جس وقت یہ واقعہ ہوا تھا تو شہادت جو کہ اسے میں ایک فرسوع کا کنارہ ہے یعنی جس وقت آدمی گواہ ہوتا ہو اسکو وقت محل شہادت کہتے ہیں اور ایک نیک شخص یعنی جب شہادت بیان کر دیتا ہو قاضی کے سامنے اسکو وقت اداسے شہادت کہتے ہیں **ف** اور اگر ایک شخص وقت محل شہادت کے آگے والا تھا اور اس طرح وقت اوٹھنے شہادت لیکن قبل اس بات کے کہ قاضی قضا کرے اندھا ہو گیا تو قاضی کو پھر اس کی شہادت کے ساتھ قضا درست نہیں طریق کے نزدیک اور ابو یوسف **ف** کے نزدیک درست ہے اور یہی قول ظاہر ہے **ف** شامی نے کہا کہ اور سب کتابوں میں اس قول کی عدم تظہیر ثابت ہوتی ہے تو فتویٰ قول طرغین پر ہی ہو گا **ف** اور نہیں مقبول ہے شہادت غلام کی اور اس شخص کی جسکو حد قذف پڑی ہو اگرچہ توبہ کر لے **ف** اور شافعی کے نزدیک بعد توبہ کے مقبول ہو دلیل جاری قول ہے **ف** الحد تعلی کا **ف** لا تفسدوا کلامہ شیخ الحدیث ابن ابراہیم نے قبول کر لیا ہے کہ بعضی خصوصیت نہ کی لگائی اور حد کھائی گواہی کسی **ف** اس شخص کی جسکو حد قذف حالت کفر میں پڑی ہو چھو وہ مسلمان ہو جاوے تو اب اس کی گواہی مقبول ہو اور نہیں ہے مقبول شہادت اس شخص کی جو دشمن ہو گیا دنیا کے **ف** نہ اپنے دشمن پر اور نہ غیر پر اس واسطے کہ عدالت دنیاوی رکھنا فسق ہو اور فاسق کی گواہی کسی کو مقبول نہیں ہے مضر بن سحرا جاتا ہے محیط اور واقعات اور طریقہ اوجہت سی کتابوں میں لیکن محقق فقہانے تصریح کر دی کہ اعداوت دنیاوی سے یہ نہیں کہ جو کوئی کسی سے جھگڑا وہ اسکا دشمن ہو گیا بلکہ عداوت دنیاوی ایسی چلیے جیسے ولی مقتول کی گواہی قاتل پر اور مجروح کی جان پر اور مقتضوف کی گواہی قاذف پر اور قافلہ والوں کی جھگڑا لٹا ہرن غارت گر پر کنانی البحر اور زہدی نے لکھا ہے کہ روایت مقبوضہ یہ ہے کہ قبول کیا ہوگی شہادت عدو دنیا کی اگر وہ عدل ہو ہی صحیح ہے اور اس پر اعتماد ہو چلے لیکن یہ عبارت زہدی کی عجیب ہے کیونکہ ابھی ثابت ہو چکا تھا کہ رکھنا بہب دنیا کے فسق ہے اور جب وہ موجب فسق ہوئی تو مرتکب اسکا عدل کیسے رہیگا اس لحاظ سے صحیح وہی ہے جو مقبول ہوا ہے **ف** اور نہیں مقبول ہے شہادت مرد کی اپنی محل اور فرع اور زوجہ کے لیے البتہ اگر وہ پر درست ہے اور شہادت عدو کی اپنے عدو پر درست نہیں اور عدو کے لیے درست ہے **ف** قبل جیسے باپ دادا مان نان تا قریب جیسے بیانی پوتا پوتی تو اسانوا سی اور جیسے زوج کی شہادت زوجہ کے لیے ناجائز ہے لیکن

مقتضی قول اس میں محل شہادت عدو دنیاوی

شہادت زوجہ کی زوج کے لیے اور اصل بن باب میں وہ حدیث ہے جسکو بیان کیا صاحب نہایت نے کہ نہ قبول کیا جائیگی
 شہادت والد کی واسطہ ولد کے اور نہ والد کی واسطہ والد کے اور نہ عورت کی واسطہ خاوند اپنے کے اور نہ خاوند کی واسطہ
 عورت اپنی کے اور نہ غلام کی واسطہ مولیٰ اپنے کے اور نہ مولیٰ کی واسطہ غلام اپنے کے اور نہ شریک کی واسطہ شریک اپنے کے
 اور نہ نوکر کی واسطہ اقبال اپنے کے زلیخا نے توحید میں کہا کہ یہ حدیث غریب ہے لیکن ذکر کیا ابن العاصم فتح القدیر میں کہ روایت
 اسکو خصافہ یعنی ابو بکر رازی نے اپنی سند طویل سے حضرت عائشہ سے روایت کیا بعد الرزاق اور ابن ابی شیبہ
 قول شریح قاضی کا مثل اسکا شہادہ والنظار میں ہے کہ وجہ شہادت زوج کی زوجہ کی معصیت پر درست نہیں ایک یہ کہ زوج
 عیب زنا کا ٹھکانہ ہے پھر تین شاہدوں کے ساتھ گواہی دے دوں کہ زوج نے مع ایک شخص کے گواہی دے دی زوجہ کے
 اقرار پر کہ میں غلام نے شخص کی لونڈی ہوں اور وہ شخص اسکا مدعی ہو **و** اور نہ شریک اپنے کے واسطہ غلام اپنے کے
 اور نہ شریک اپنے کے اور نہ شریک اپنے کے مال شرکت میں **و** یعنی میں شریک ہوں میں ان سالوں کی
 وہی حدیث حضرت عائشہ اور اثر شریح کا ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ نہیں جائز ہے شہادت شریک کی واسطہ دوسرے شریک کے
 اس چیز میں جس میں شرکت ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ غیر مال شرکت میں شہادت شریک کی واسطہ دوسرے شریک کے درست ہے
و اور اچھ کی واسطہ اقبال کے **و** اسکی دلیل بھی اوپر گزری مراد اجیر سے یہاں وہ چیلہ خاص ہے جو اپنے اوتار کا
 ضرر اپنا ضرر سمجھتا ہے اور اسکا نفع اپنا نفع سمجھتا ہے نوکر یا ماہ یا سالیاں کا کذا فی الاصل بن باب میں دوسری بھی حدیث
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روکی شہادت خیانت والے مرد اور خیانت والی عورت کی اور عداوت والے کی
 اپنے بھائی پر اور شہادت قانع کی واسطہ اہل بیت کے اور غیر اہل بیت کی واسطہ جائز رکھی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے عمرو
 ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے اور قانع سے اسی قسم کا چیلہ اور شاگرد خاص مراد ہے اور بعضوں کے نزدیک اجیر سے مراد اجیر
 خاص ہے یعنی نوکر کی تنخواہ ماہانہ یا سالانہ مقرر ہو کر اسل حتران ہو گیا اجیر مشترک سے جیسے دھوبی خیماتو بار بار دھوئی نائی
 کہ اگلی گواہی مستاجر کے تے درست ہے اور شہادت اوتار کی اور مستاجر کی واسطہ اجیر خاص اور شاگرد کے بھی درست ہے
 دساختار **و** اور نہ مقبول ہے شہادت اس مخفی کی جو لائق افعال کرتا ہے **و** یعنی عورتوں کا سانگرا اور بنا
 کرتا ہے اور لواطت کرتا ہے جیسے زنانے اس ملک کے سنن ابو داؤد میں ہے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے کہ لعنت کرے اللہ مردوں میں سے مخفی پر اور عورتوں میں سے اون عورتوں پر جو مردوں کے ساتھ
 مشابہت کرتی ہیں **و** لیکن وہ مخفی کہ جو خلق قاصر نہیں جامع پر اور نرمی اور پچھلی بن ہو اسکا احضامین تو اسکی
 گواہی مقبول ہے **و** اسواسطہ کہ یہ امر غیر اختیار سی ہے قرعنا میں ہے کہ مخفی معنی اول بفتح نون ہے اور معنی ثانی بکسر
و اور نہ مقبول ہے شہادت گانے بجانے والی عورت کی اور نہ ماتم اور نوکر عیالی کی **و** اسواسطہ کہ عورت کو آواز
 بلند کرنا حرام ہے تو اگر اسکا گانا دفع وحشت کے تے ہو تب بھی حرام ہے دساختار منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 دو اہم تو اذون سے یعنی گانے والی اور نوکر کرنے والی کی آواز سے روایت کیا اسکو ترمذی نے نوکر کرنے والی
 مراد عورت ہے جو اجرت لیکر جہان موت ہوتی ہے باکر نوکر کرتی ہے اور جو اپنے کسی عزیز کے مرنے پر نوکر کرے

تو کو ای مقبول ہو درمختار **و** اور جسے **ف** مصنف نے خمین بھی قید و امت کی لگائی لیکن درمختار
میں خلاف اسکے قوم ہو کہ خمر کے ایک قطرہ کچھینے سے بھی بطریق ابو کے مردود الشہادۃ ہو جاوے گا اوسین مداومت
شرط نہیں کہ چونکہ حرمت خمر کی قطعی ہو درمختار بیان خمر کا کتاب الاشرار میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا **ص** یا اور اشیائے
مسکروہ پر بطریق ابو کے مداومت کی **و** اس واسطے کہ جو اشرار مسکر نہیں ہیں اونکی مداومت عدالت کو ساقط نہیں کرتی
بلکہ ادا مان سکرموجب ہی سقوط عدالت کا اور ذکر کیا ہو فقہائے کرامان سے مراد وہ ادا مان ہو جو نیت سے ہوتا ہو یا یہی ایک دفعہ
پیکر نیت سے رکھے کہ جب اوسکو پانچ گنا لیا گیا کہا امام سرخسی نے کہ شرط ہی اسکے ساتھ یہ بات کہ ظاہر ہو جاوے کہ وہ گناہ
یعامتہ نشین نکلا اور لڑکے اوس سے مسخرہ پن کرین یہاں تک کہ اگر خمر پہاڑ سے پوشیدہ تو عدالت اوسکی ساقط نہ ہوگی
اور مذکور ہو حواشی میں کہ قید ہو واسطے خمر کے ہو اور خمیں کچھ س قید کی حاجت نہیں میں کہتا ہوں خمیں بھی قید ہوگی
ضروری اس واسطے کہ پٹیا اوسکا واسطے دوا کے جب کچھ حاذقین یہ کہدین کہ اس من کا علاج سوا خمر کے اور نہیں ہو مصلحت
بحضون کے نزدیک حرام ہو اور بعضوں کے نزدیک نہیں تو وہ مسقط عدالت نہ ہو گا کذا فی الاصل فائدہ اگرچہ صاحب
درمختار نے خمیں باطلع صاحب بحر الرائق ادا مان کو شرط نہیں رکھا لیکن صحیح ہے کہ خمیں بھی ادا مان شرط ہو تا اصل اوسکا ظاہر
ایسا ہی ظاہر ہو کافی اور قاضی خان اور ذبیحہ اور زلیعی اور عینی اور نمایہ سے **ص** اور جو شخص کھیلتا ہو چوٹیوں سے
و جیسے کہ بوتر بازی مرغ بازی وغیرہ اور اگر کیو ترون کو یون ہی پالے واسطے دفع وحشت کے تو درست ہو کہ وہ
کہ غیر کے کیو تر کھینچ لیتا یا پکڑ رکھتا ہو تو مباح نہیں اسبب حرام خوردی کے درمختار **ص** یا چنبورہ سے **و** داخل
ہیں سین اور آلات ایسی جیسے ڈھول سازنگی برہلو وغیرہ **ص** یا گانا ہو لوگوں کو جمع کر کے اونکے پلے اور جو اپنے پلے آگے
واسطے دفع وحشت کے تو وہ ساقط نہیں کرتا عدالت کو **و** خصوصاً اوس صورت میں جب وہ کلام وعظ اور نصیحت
ہو کہ تو وہ اتفاقاً نہ ہو درمختار **ص** یا اگر کتاب کرتا ہو کسی گناہ کیہو کا جو موجب حد ہے **و** جیسے زنا قطع طریقہ
ص یا داخل ہوتا ہو مام میں بغیر ترجمہ کے **و** اس واسطے کہ کشف عورت حرام ہے حد ایہ **ص** یا سود کھانا ہو
و لیکن شرط کی ہو مبسوط میں کہ مشہور ہو سود خوار میں اس واسطے کہ آدمی بہت کم خلاص پاتا ہو عیون فاسدہ سے
حال نگہدہ سب سود میں داخل ہیں کذا فی الاصل **ص** یا جو سر اور شرط پنج شرط بد کر کھیلتا ہو **و** مختار میں ہے
کہ جو سر بلا شرط بھی کھیلنا ساقط کرتا ہو عدالت کو لیکن شرط پنج میں چونکہ اختلاف ہے ایسے لچہ خیر و نہیں سے ایک چہرہ
اگر اسکے ساتھ پائی جاوے گی تو مسقط عدالت ہوگی فوت صلوة کثرت حلف لعنہ در راہ سبب و شتم مداومت شرط
ص یا اون نماز فوت ہو جاوے **و** ہایہ میں ہے کہ بلا شرط بد کر کھیلنا جو سر اور شرط پنج کو پھر کہا صاحب ہدایہ نے لیکن
بغیر شرط خالی کھیلنا شرط حج کا عدالت کو ساقط نہیں کرتا اس واسطے کہ اجتہاد کو اوسین گنجائش ہو ادا اس سے
بجھا گیا کہ جو سر میں بلا شرط کا یا نماز کا تھا ہو جانا سقوط عدالت میں ضرور نہیں تو قید شرط کی اور نماز کے فترت کی
چہرہ میں جو مصنف سے واقع ہوئی اتفاق ہو اور ذبیحہ میں ہے کہ کھیلنا جو سر کا رد کرتا ہو شہادت کو اوپر ہر حال
خواہ شرط ہو یا نہ ہو کذا فی الاصل صاحب شاکر نے **ص** میں لکھا ہے **و** داخل ہیں سین و داخل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

سب بخلاف حروت اور عیسا اور تہذیب ہیں جیسے راویین قتل یا ہجرامہ چنے ہوئے چلنا یا لوگوں کے روبرو پاؤں پھیلانا اور وہاں سر کھولنا جہاں پر نہ اہل بین داخل ہو اور ایک فقہ کی چوری کرنا اور حد سے زیادہ دل لگی اور مذاق کرنا کہ موجب تعقبات ہو اور کینوں مفلون کی محبت میں بیٹھا اور بازار میں دل لگی اور شور و غل کرنا فحش و طحطا و کھانا بیکار و کتا پر اگلے دینداروں کو یعنی صحابہ کرام یا علمائے مجتہدین محمد اللہ کو ف و فقہ میں ہر کہ سلف سے مراد تابعین ہیں جیسے امام ابوحنیفہ رحمہ اور قید سلف کی اتفاقی ہر اس واسطے کہ صرف مسلمان کو ہر کہ موجب فسق ہو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ہر کہ مسلمان کو گناہ ہو اور قتل کرنا ہو سکا کفر ہو رعایت کیا اور سکو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن مسعود سے مسائل الحاقیہ شہادت ایسے دوست و دشمن دوست کے لیے جنہیں انتہا درجہ کی دوستی ہو اس طرح کی کہ ہر ایک دوسرے کے مال میں بلا تا مل تصرف کرے جائز نہیں گواہ مدعی کے اگر مدعی علیہ سے نہایت بھگڑتے پھرین اور خصوصیت کریں تو ان کی شہادت مقبول نہوگی سلیے کہ وہ مدعی علیہ کے مخالف ہو گئے اسی طرح مقبول نہیں شہادت جملہ شاہدوں کی اور قبائلیہ نو بیوں کی اور کاتبین و ستاویزات کی اور دلالوں کی اور کسان کی واسطے زمیندار کے اور رعایا اور توابیج کی واسطے امیر کے اور گونگی اور لڑکوں کی آپس کے کھیل کو دین اور سب یا وگو اور بیہودہ بکنے والے کی یا بہت کثرت سے قسم کھانیوں کی اور تارک زکوٰۃ اور تارک حج یا تارک جمعہ یا جماعت یا بھوک سے زیادہ کھا جانے والے کی اور تاشائیوں کی اور زاپنے والوں کی اور کفن پہننے والے کی درمختار متقاضی اوس تحقیق کے جو ہمنے شہادت فاسق میں کر کی جو لوگ ان میں سے ایسے ہیں کہ ان کی شہادت بسبب فسق کے رد کی جاتی ہو در صورت وجود شرط مذکورہ سابق کے شہادت قبول کیا ہوگی ایسے مواقع اور محال میں قاضی کو اختیار ہو کہ بلایا دعوت اور موقع اور دفعہ و روش شاہد کے عمل کرے **ص** دو بیٹوں نے گواہی دی ہنات کی کہ ہمارے باپ نے زید کو وصی بنایا تھا تو اگر زید مدعی ہو وصایت کا تو یہ شہادت مقبول ہوگی اور اگر منکر ہو تو مقبول نہوگی جیسے میت کے دو دائمن یعنی قرض خواہوں نے یا میت کے دو دیونوں یعنی قرضداروں نے یا دون دو شخصوں نے جنکے لیے میت کے کچھ مال کی وصیت کی ہو یا میت کے دو وصیوں نے زید کی وصایت کی گواہی دی تو اگر زید اپنے وصی ہو نیک مدعی ہو تو شہادت جائز ہو ورنہ ہائز نہیں اور اگر دو بیٹوں نے گواہی دی ہنات کی کہ ہمارے باپ نے جو غائب ہو زید کو وصی بنایا تھا اپنے قرضہ وصول کرنے کا اور زید نے دعویٰ کیا وکالت کا یا انکار کیا کسی صورت میں یہ گواہی مقبول نہوگی **ف** وجہ فرق کی اصل کتاب اور ہادیہ میں مسطور ہے **ص** اور مقبول نہوگی شہادت جرح مجرد پر اور جرح مجرودہ ہے جس میں ظہار ہو وے فسق شاہد کا یکہ خالی ہوا ثبات حق اللہ اور حق العبد سے **ف** یعنی ایسے فسق سے جی ہو کہ جو موجب نہو کسی حق کا مثلاً حق العبد تاوان مال و غیرہ اور حق اللہ جیسے حد کا **ص** جیسے طعن کرنا شہود پر ہر کہ کہ وہ فاسق ہیں یا سود خوار ہیں یا مدعی نے انکو اجرت دیکر شہادت کے لیے مقرر کیا ہو صورت اس مسئلے کی ہوں کہ بعد تبدیل شہود مدعی کے مدعی علیہ نے شہود قائم کیے ان کی جرح پر تو اگر وہ جرح مجرود ہوگی مقبول نہوگی

تاریخ جرح و جرح

اور اس طرح سے صورت پہنے اس واسطے قرار دی کہ اگر تعذیل شہود مدعی نہ ہوئی ہو اور قبل اوسکے کوئی شخص قاضی کو
 خبر کر دے تو اسے کہ شہود فاسق ہیں یا سود خوار ہیں یا مدعی اجرت دیکر اولیٰ کو لایا ہو تو قبول ہوگا اور حکم جائز نہ ہوگا قبل
 ثبوت عدالت کے خاص کر اوس صورت میں جب دہ شخص قاضی کو خبر دیوں کہ شہود مدعی فاسق ہیں یا سود
 مسروع نہ ہو جائز ہوگا اور صورت میں ہے کہ عدالت شہود مدعی گواہوں سے ثابت ہو چکی ہو اور جو عدالت
 اوں شہود کی ثابت نہ ہوئی ہو تو جرح جرم ایک شخص کا بھی اوں شہود پر مقبول ہے علیٰ الخصوص دو شخص کا درخت
 ہے کہ اسی پر اعتماد کیا مصنف نے اور ثابت کیا اوسکو ملا عمر نے لیکن ابن الکمال نے مسروع نہ ہو جائز ہوگا
 رکھا ہے خواہ قبل ثبوت عدالت شہود مدعی ہو یا بعد ثبوت اوسکے اور بہت سے علماء اوس طرف مائل ہوئے ہیں
 اور وضع کیا ہے اس متاخر کھ طحاوی نے اپنے حاشیہ میں اور یہاں پہنچے بوجہ خوف تطویل ترک کیا **صلبان مقبول**
 گواہ جرح مدعی علیہ کے اگر وہ گواہ گواہی دین ان بات کی کہ مدعی نے اپنے شہود کے فاسق ہونے کا آپا قرار کیا تو
 یا گواہ مدعی کے غلام ہیں یا محدوفی القذف ہیں یا ابھی شرب پیکر آئے ہیں یا تحت لگا کے والے ہیں زنا کی ایک
 شخص کو یا مدعی کے شریک ہیں یا اس قرار پر مدعی کے کہ میں ان گواہوں کو اجرت دیکر لایا ہوں واسطے گواہی کے
 یا مدعی ان گواہوں کو اجرت دیکر لایا ہے میرے مال میں سے جو نزدیکی مدعی کے یا بیٹے مدعی کے گواہوں سے
 اتنے روپیہ پر صلح کی تھی کہ تم گواہی نہ دینا میرے اوپر اور وہ روپیہ میں اوں گواہوں کو دیکھا ہوں اور باوجود اس کے انکو
 شہادت دے دی **فائدہ** گواہ مدعی کا بیٹا ہے یا باپ ہے یا ان گواہوں نے کسی کو عداوت مار ڈالا ہے **صلبان سب صورتوں میں**
 شہادت شہود مدعی علیہ کی بابت جرح کے مقبول ہوگی اس واسطے کہ امور مذکورہ موجب ہیں یا حق شرع کے یا حکم
 تو داخل ہوگی یہ جرح تحت حکم قاضی کے تو قبول کیجاو گی اور اگر ایک شاہد عادل تھا اور اس نے مجلس شہادت میں
 بعد ازاں شہادت کے کہا کہ بعض جگہ میں بھول گیا تھا اور وہ بیان کیا تو شہادت اوسکی قبول کیجاو گی جیسا کہ مدعی
 دعویٰ کیا دس روپیہ کا اور گواہ عادل نے شہادت دی پانچ روپیہ کی پھر اوسی مجلس میں کہا کہ پانچ میں بھول گیا تھا ایک
 دس روپیہ مدعی کے چاہیں یا مدعی خطا کا ہوا زیادت پر جیسا کہ مدعی نے دعویٰ کیا پانچ روپیہ کا اور گواہ نے گواہی
 دس روپیہ پر پھر کہا اوسی مجلس میں کہ خطا کی پہنچے اور کہا میں دس عوض میں پہنچے کے تو مقبول ہوگی شہادت ہوگی
 اور یہ قول قبول کیا جاوے گا شخص عادل سے بشرطیکہ اوسی مجلس میں ہوگا اگرچہ مقام شبہ کا ہو اس واسطے کہ مدعی
 جس وقت دعویٰ کیا پانچ روپیہ کا تو نہیں قبول کیجاو گی شہادت دس روپیہ کی خود جھٹلاتا ہے گواہ کو اور پھر
 بدل جانے کے اگر مقام مقام شبہ کا ہو دس جیسے صورت زیادتی شہادت میں تو نہیں قبول کیجاو گی شہادت شرکاء
 اس واسطے کہ احتمال مدعی کے ہو کہ اوس نے کا اور اگر مقام مقام شبہ کا ہو تو جیسا کہ شاہد نے لفظ شہادت کا ذکر کیا
 تو وہ دوسری مجلس میں اوسکو بیان کر سکتا ہے **مسائل الحاقیہ** گواہی اہل کہ زخمی زخم سے مرگیا اہل اہل
 اس گواہی سے کہ وہ زخم سے اچھا ہو کر مرا مقتول کے ورثہ نے گواہ قائم کیے زید پر کہ اس نے مقتول کو زخمی کیا
 اور مار ڈالا اور زید نے مقتول کے اقرار پر کہ مجھ کو زید نے نہیں مارا تو گواہ دیکھ مقبول ہو گئے گواہ اگر اہل کہ

مجلس شہادت در صورت قیام و قیام

گواہوں سے مضامندی کے گروہوں کی تاریخیں متحد ہوں اور اگر تاریخیں مختلف ہوں یا تاریخ بیان نہ کریں تو گواہ مضامندی کے معنی میں جائز ہے گواہی خساد حقیقی ہوں تو گواہی سے صحت عقد کی اور قول مدعی صحت عقد کا اولیٰ قول سے مدعی خساد کے قول سے مقدم ہو قول رہن پر قول بیع و قادم مقدم ہو قول بیع بات پر شہادت ناقصہ دوسرے شہادت کے لئے ہو جائے شہادت شہادت باطن کی گواہی کا ہر دو اور شہادت بیع پر گواہی کا قیاس میں مدعی علیہ کے یہاں ہونا ملک گواہی کی شوری و بین و بیع و قادم کے لئے ہر دو شہادت ہی اس لئے ہر دو شہادت کی تفسیر میں گواہی کا شہادت ہر دو شہادت کے لئے ہر دو شہادت کے موافق ہو تو نہیں قبول کیا جائے گا کیونکہ شہادت باطن کی بھائی جو بعض میں باطل ہو جاتی ہے کل میں شامل ہو سکتی ہے کہ بھائی بہن نے ایک زمین کا دعویٰ کیا تو بہن کے نفع اور دوسرے شخص کے گواہی ہی تھیں اور بھائی دونوں کے حق میں مقبول نہ ہوگی اور یہ قول مقدمہ قرار دیا جائے اور ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے کہ شہادت بعض میں باقی ہے اور بعض میں باطل ہو کر آتا ہے جلد یہ کہ دو کا قیاس مسلم اور کافر پر کپڑے کی چوری کی گواہی دے تو درحق قطع مقبول نہیں اور کافر پر نصف کپڑے کا حکم ہوگا باقی صورتیں اسکی مذکور ہیں اشباہ میں ذکر مختصراً ہی طحاوی نے

باب گواہی میں اختلاف ہونیکے مہیاں میں

شرط ہو موافقت شہادت اور دعویٰ میں اس طرح درمیان میں دونوں شہادوں کے لفظ اور معنی نزدیک امام صاحب کے و تطابق لفظی سے مراد یہ ہے کہ دونوں شہادوں کے لفظ افادہ معنی میں برابر ہوں خواہ وہی لفظ ہو بعینہ یا اس لفظ کا مراد ہو تو اگر ایک شہاد میں گواہی دیکو اور دوسرے عطیہ کی گواہی مقبول ہو اور صاحبین کے نزدیک صرف تطابق معنوی کافی ہے تو اگر ایک شہاد نے ہزار کی گواہی دے اور دوسرے نے دو ہزار کی یا ایک نے سو کی اور دوسرے نے دو سو کی یا ایک نے ایک طلاق کی گواہی دے اور دوسرے نے دو طلاق کی یا تین طلاق کی تو امام صاحب کے نزدیک یہ شہادت بالکل مردود ہوگی و اور اقل اکثر کسی کا حکم ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اقل پر قبول کیا جائے گی و یعنی صورت اولیٰ میں ہزار کی اور صورت ثانی میں سو کی اور صورت ثالث میں ایک طلاق کے ثبوت کا حکم دیا جائے گا جب مدعی اکثر کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی اقل کا مدعی ہو تو شہادت باتفاق مردود ہوگی اس واسطے کہ مدعی خود کو شہادت کرتا ہے دوسرے شہاد کی جو زیادہ بیان کرتا ہے دعویٰ سے اگر ایک گواہ نے ہزار کی گواہی دے اور دوسرے نے ہزار ایک سو کی تو شہادت ہزار پر مقبول ہوگی اگر مدعی ہزار اور ایک سو کا دعویٰ کرتا ہو اور جو مدعی ہزار کا دعویٰ کرتا ہو اس طرح کہ کہ مدعی علیہ پر نہیں ہیں مگر ہزار روپیہ یا سکوت کرے اور سو روپیہ زائد سے تو نہ قبول کیا جائے شہادت اس گواہ کی جو زائد بیان کرتا ہے البتہ اس صورت میں اگر مدعی یوں توجیہ کر دیوے کہ اصل حق میرا ہزار اور ایک سو روپیہ تھا لیکن میں سو روپیہ وصول پاچکا ہوں یا جیسے ابراہیم جو سو روپیہ سے و یعنی مان کر دیے تو شہادت اسکی مقبول ہو جائیگی بسبب موافقت کے و در مختار میں ہے کہ یہ حکم دین میں ہے اور دعویٰ عین میں بمقدار پرے دونوں شہادوں کا اتفاق ہو گا دالایا جائیگا اور عقود یعنی بیع اور شراعت میں مطلقاً اختلاف شہادت پر قبول سے خواہ دعویٰ اقل کا ہو یا اکثر کا و صاحب اس طرح اگر ایک شہاد نے گواہی کی ایک طلاق پر دوسرے نے

ایک طلاق اور نصف طلاق پر ایک نے سوہرا اور دوسرے نے سوہرا اور دوس پر تو شہادت ایک طلاق پر اور سوہرا پر مقبول ہوگی **ف** اس واسطے کہ ان مسائل میں دونوں شہادت متفق ہیں ہزار اور ایک طلاق اور سوہرا پر فقط و معنی **ص** اگر دونوں شاہدوں نے ہزار روپیہ کی یا ہزار قرض کی گواہی دی اور ان دونوں میں سے ایک نے کہا کہ پانسی روپیہ مدعی علیہ مدعی کو اور چکا ہو تو قبول کیا جائیگی شہادت اولیٰ دونوں کی ہزار روپیہ پر اور لازم کے جاوینگے ہزار روپیہ مدعی علیہ پر اور نہ التفات ہوگا اس شاہد کے قول کی طرف پانسی روپیہ کا اور اگر نایمان کرنا ہو اس واسطے کہ وہ متفقہ اس شہادت میں مکتوب اس کے ساتھ دوسرے شخص بھی شہادت اس کی دیوے اور جس گواہ کو یہ معلوم ہو کہ مدعی اپنے دین میں سے کچھ وصول پاچکا ہو تو نہ شہادت دیوے یہاں تک کہ مدعی اس کا اقرار کرے تاکہ مدعی علیہ کا ضرر ہووے جبکہ دو شاہدوں نے گواہی دی مدعا علیہ پر کہ اس نے زید کو دس سو روپیہ بتایا ہے نہ کہ عین عید کے دن کے میں قتل کیا ہو اور گواہی دی اور دو شاہدوں نے کہ اس نے زید کو اسی تاریخ کو خمین قتل کیا ہو اور دونوں شہادتیں قاضی پاس گزریں قبل حکم کے تو دونوں مردود ہو جائیں گی اس لیے کہ ایک ان میں سے جھوٹی ہے بلیقین اور کوئی دوسرے سے اول نہیں کہ اس کا اعتبار کیا جاوے اور اگر قاضی ایک شہادت سے حکم دیکھا بعد اسکے دوسری شہادت خلاف اس کے گزری تو دوسری مقبول نہوگی کیونکہ شہادت اولیٰ کو ترجیح ہوگی ساتھ قطعاً قاضی کے تو نہ تو زری جاوگی شہادت ثانیہ اگر دو گواہوں نے زید پر شہادت دی کہ اس نے ایک بیل چورایا لیکن اس کے رنگ میں اختلاف کیا تو شہادت مقبول نہوگی اور زید کا ماتمہ کا ناجوینکا اور اگر ایک گواہ نے شیخ مسعود کو نہ بتایا اور دوسرے نے ماوہ تو شہادت مقبول نہوگی یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں قطع یہ حکم نہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اختلاف المم اور صاحبین کا اولیٰ دو رنگوں میں ہے جو قریب قریب مشابہ ایک دوسرے کے ہیں جیسے سیاہی اور سرخی بیچ سیاہی اور سپیدی کے اور کہا گیا ہے کہ اختلاف سب رنگوں میں ہے **ف** اور یہی اصل ہے عنایہ **ص** امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ سرقہ اکثر دروغ ہوتا ہے شبہ میں اور گواہ اس کو دور سے دیکھتے ہیں تو اختلاف رنگوں کا ملحق ہوا **ف** اور کچھ بھی ہوتا ہے کہ بیل کا بوجھانور ہووے ایک طرف کا دھڑیا ہوتا ہو اور دوسری طرف کا سپید تو چاروں طرف کے ایک شاہد نے ایک طرف کا دھڑیکھا ہو اور دوسرے نے دوسری طرف کا دھڑیکھا ہو اور **ص** اور ظاہر ہے کہ قول صاحبین کا ہوا **ف** ہاں چاہیے کہ یہ اختلاف اور صورت میں ہے کہ مدعی دعویٰ سرقہ ایک بیل کا کرے اور اس کا رنگ بیان نہ کرے اور چھوٹے رنگ سیاہی کو دیا اور ایک گواہ نے خلاف اس کے رنگ بیان کیا تو شہادت باطلہ مقبول نہوگی اس واسطے کہ مدعی گواہ پر ایک شاہد کی چلبے **ص** اگر ایک شاہد نے گواہی دی اس بات کی کہ یہ غلام خریدنا ہے ہزار کو یا سکتا ہے ہزار روپیہ پر اور دوسرے نے ہزار اور سو بیان کیے تو شہادت دونوں کی مردود ہوگی ایسے کہ حق بیچ مختلف ہو جاتی ہے باختلاف متن پس ہو گا ہر مقدم پر ایک گواہ تو مقبول نہوگا **ف** ہاں یہ ہے کہ مدعی نے اکثر کا ہو کر یا قتل کا درمختار **ص** اگر ایک شاہد نے گواہی دی پہلے کی کہ مولا نے آکر دیکھا اس غلام کو یا مصلح کی قصاص سے یا گورہ کا اس چیز کو یا خلیج کی عوض میں ہزار روپیہ کے اور دوسرے نے ہزار سلفہ سو روپیہ بیان کیا

باب شہادت علی الشہادۃ کے بیان میں

شہادت علی الشہادۃ سب مقدمات میں سوا دو اور قصاص کے مقبول ہو لیکن شہادۃ کے قبول سے پہلے کی چیز
 کہ اصل شہود کا حاضر ہونا معتد ہے لیکن اگر مرجع کے بیان یا رسی کے یا مدت سفر پر ہو نیچے دے یعنی اصل گواہ اتنے
 فاصلے پر ہو دین قاضی سے کہ دو تین دن تین رات کی راہ ہو وے جس طرح کہ کتاب المصلوۃ میں گذرا ہے اور اصل
 بجز یوسف کے نزدیک صرف اتنا دور ہونا کافی ہے کہ اگر صبح کو شاہد اپنے گھر سے واسطے شہادت کے نکلے تو پھر رات کو
 گھر میں آئے نہ سکے و درختسار میں ہے کہ اسی مذہب پر فتویٰ ہے اور پسند کیا ہے اس قول کو بہت سے علما نے
 اور نیز علامہ عذاریہ بھی ہے کہ اصل شاہد عورت شہر درہ نشین ہو وے یا سوا حاکم کے کسی اور کی قید میں ہو وے اور نیز
 شرط ہے کہ ہر گواہ اصل کی گواہی پر دو آدمی گواہ ہو دین لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ اصل کے دو دفعہ الگ الگ
 ہو دین و مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ اصل دو گواہوں میں سے ہر ایک کی شہادت پر دو گواہ ہوں تو اس کی
 ہمارے نزدیک دو صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً زید اور عمرو گواہ اصل ہیں اور خالد اور بکر گواہ فرعی تو پہلی صورت یہ ہے
 کہ خالد اور بکر دونوں زید کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور عمرو کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور دوسری صورت یہ
 کہ زید کی گواہی کے خالد اور بکر گواہ ہوں اور عمرو کی گواہی کے قاسم اور سلیم گواہ ہوں اور امام شافعی کے نزدیک
 چار گواہ علیحدہ ہوں یعنی ہر گواہ کی شہادت پر جدا جدا دو دو گواہ ہوں و اور یہ صورت درست تین ہے کہ اصل
 شاہد دو دین میں سے ایک ایک کی شہادت پر ایک ہی ایک گواہ ہو وے اور فرعی بنا کیا یہ طریقہ ہے کہ اصل گواہ فرعی
 گواہوں کے سامنے یہ کہے کہ تم گواہ رہو میری گواہی پر کہ میں گواہی دیتا ہوں اہل کتاب کی اور فرعی گواہ وقت اور
 شہادت کے یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے نے گواہ کیا جگہ اپنی شہادت پر اس بات کی و یہ قول
 ابو جعفر کا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا ہے امام سرخسی نے اور اصل میں دو جہارتین اور مذکور ہیں مگر دونوں طویل ہیں
 مگر فرعی گواہ اصل گواہوں کی عدالت بیان کر دیں تو صحیح ہو جائیگا جیسے ایک مقدمہ کے دو گواہوں میں سے ایک
 دوسرے کی تصدیق کی تو صحیح ہے اور اگر فرعی گواہ اصل گواہوں کی عدالت بیان نہ کریں تو قاضی ان کی عدالت
 تحقیق کر لے وے یعنی قاضی اصل گواہوں کا حال دریافت کرے تو اگر ان کی عدالت ثابت ہو تو بہت فرعی
 گواہوں کی شہادت قبول کرے ورنہ نہیں یہ مذہب امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا اس میں خلافت ہے مذکور
 ہے اصل میں مع دلیل دونوں کے اور ابو یوسف کا مذہب صحیح ہے اصل ہو جاتی ہے شہادت فرعی گواہوں
 اگر اصل گواہوں نے شہادت سے انکار کیا و چنانچہ اصول نے یوں کہا کہ ہم گواہ نہیں اس مقدمہ کے چنانچہ
 مذکور گواہ نہیں کیا یا گواہ کیا لیکن غلط کہا چنانچہ اصل گواہ جنہوں نے یا گواہے ہوئے یا انہوں نے منع کر
 فرعی گواہوں کو گواہی سے اور اگر اصل گواہ وقت ہتھسار کے چپ ہو رہے ہیں تو انکار کیا نہ اقرار تو شہادت
 فرعی کی قبول ہو جائیگی دراختیار ہے ورنہ گواہی دے کہ ہمارے گواہ خالد نے گواہ کیا تھا اس بات
 کہ مسامحہ بہت سخت فیصلہ مضحکہ کی ہے اقرار کیا تھا ہر گواہ کا واسطے فلاں کے اور بکر اور خالد نے کہا تھا

یہاں فرعی گواہ کی شہادت کے قبول سے پہلے کی چیز ہے کہ اصل شاہد عورت شہر درہ نشین ہو وے یا سوا حاکم کے کسی اور کی قید میں ہو وے اور نیز شرط ہے کہ ہر گواہ اصل کی گواہی پر دو آدمی گواہ ہو دین لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ اصل کے دو دفعہ الگ الگ ہو دین و مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ اصل دو گواہوں میں سے ہر ایک کی شہادت پر دو گواہ ہوں تو اس کی ہمارے نزدیک دو صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً زید اور عمرو گواہ اصل ہیں اور خالد اور بکر گواہ فرعی تو پہلی صورت یہ ہے کہ خالد اور بکر دونوں زید کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور عمرو کی شہادت پر بھی گواہ ہوں اور دوسری صورت یہ کہ زید کی گواہی کے خالد اور بکر گواہ ہوں اور عمرو کی گواہی کے قاسم اور سلیم گواہ ہوں اور امام شافعی کے نزدیک چار گواہ علیحدہ ہوں یعنی ہر گواہ کی شہادت پر جدا جدا دو دو گواہ ہوں و اور یہ صورت درست تین ہے کہ اصل شاہد دو دین میں سے ایک ایک کی شہادت پر ایک ہی ایک گواہ ہو وے اور فرعی بنا کیا یہ طریقہ ہے کہ اصل گواہ فرعی گواہوں کے سامنے یہ کہے کہ تم گواہ رہو میری گواہی پر کہ میں گواہی دیتا ہوں اہل کتاب کی اور فرعی گواہ وقت اور شہادت کے یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے نے گواہ کیا جگہ اپنی شہادت پر اس بات کی و یہ قول ابو جعفر کا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا ہے امام سرخسی نے اور اصل میں دو جہارتین اور مذکور ہیں مگر دونوں طویل ہیں مگر فرعی گواہ اصل گواہوں کی عدالت بیان کر دیں تو صحیح ہو جائیگا جیسے ایک مقدمہ کے دو گواہوں میں سے ایک دوسرے کی تصدیق کی تو صحیح ہے اور اگر فرعی گواہ اصل گواہوں کی عدالت بیان نہ کریں تو قاضی ان کی عدالت تحقیق کر لے وے یعنی قاضی اصل گواہوں کا حال دریافت کرے تو اگر ان کی عدالت ثابت ہو تو بہت فرعی گواہوں کی شہادت قبول کرے ورنہ نہیں یہ مذہب امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا اس میں خلافت ہے مذکور ہے اصل میں مع دلیل دونوں کے اور ابو یوسف کا مذہب صحیح ہے اصل ہو جاتی ہے شہادت فرعی گواہوں اگر اصل گواہوں نے شہادت سے انکار کیا و چنانچہ اصول نے یوں کہا کہ ہم گواہ نہیں اس مقدمہ کے چنانچہ مذکور گواہ نہیں کیا یا گواہ کیا لیکن غلط کہا چنانچہ اصل گواہ جنہوں نے یا گواہے ہوئے یا انہوں نے منع کر فرعی گواہوں کو گواہی سے اور اگر اصل گواہ وقت ہتھسار کے چپ ہو رہے ہیں تو انکار کیا نہ اقرار تو شہادت فرعی کی قبول ہو جائیگی دراختیار ہے ورنہ گواہی دے کہ ہمارے گواہ خالد نے گواہ کیا تھا اس بات کہ مسامحہ بہت سخت فیصلہ مضحکہ کی ہے اقرار کیا تھا ہر گواہ کا واسطے فلاں کے اور بکر اور خالد نے کہا تھا

عقوبت
نہی دینا

تو مقبول ہوگا دس مختار صلوٰۃ اگر قبل حکم کے پھرے و بیانی ابھی تک قاضی نے اونکی شہادت سے حکم نہیں کیا تھا کہ وہ اپنی گواہی سے پھر گئے صلوٰۃ تو ساقط ہو جاوے گی شہادت اور کچھ تاوان نہ ہوگا و نیز فاسواسطے کہ وہ قبل حکم کے پھر گئے تو اونکی شہادت سے کوئی چیز تلف نہیں ہوئی نہ مدعی کی نہ مدعی علیہ کی ہلائیہ صلوٰۃ اور اگر بعد حکم قاضی کے پھرے تو حکم نسخ نہ کیا جاوے گا بلکہ دونوں شاہدوں کو تاوان دینا پڑے گا اوس چیز کا جو اونکی گواہی سے تلف ہوئی اگر مدعی وہ شے مدعی علیہ سے لے چکا ہو اور جو ابھی تک وہ شے مدعی نے مدعی علیہ سے نہیں لی ہے تو تاوان جو اس شوہر کا بلکہ موقوف رہے گا تاوان قبض مدعی پر برابر ہے کہ وہ شے مدعی دین ہو یا عین اور امام شافعی کے نزدیک تاوان نہ ہوگا شاید و ن پروف اور دلیل ہماری اور اونکی اصل میں مذکور ہے و مختارین ہے کہ مذہب مفتی یہ ہے کہ بعد حکم کے اگر شاہد جو عورت لے گیا تو مطلقاً تاوان اوس سے لیا جاوے گا خواہ مدعی نے وہ شے مدعی علیہ سے لی ہو یا نہ لی ہو اس واسطے کہ جب حکم نسخ نہیں ہو سکتا تو خواہ مخواہ مدعی اوس حکم کی تعمیل کرے گا اور مدعی علیہ کو وہ شے ادا کرنی پڑے گی تو مدعی علیہ اپنا نقصان شاہدوں سے بھرے گا صلوٰۃ اگر ایک گواہ پھر گیا اور ایک باقی رہا تو نصف مال کا ضامن ہوگا اور قاعدہ اسکا یہ ہے کہ باقی گواہوں کا شمار ہوتا ہے نہ پھرے والوں کا مثلاً تین گواہوں نے گواہی دی اب ایک پھر گیا تو وہ ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ بقدر نصاب شہادت ابھی باقی ہے اب البتہ اگر ایک اور پھر جاوے گا تو دونوں پر نصف مال کا تاوان لازم ہوگا اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہے اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اوسکے ایک عورت پھر گئی تو جو تخانی مال کا ضامن اوپر لازم ہوگا اور اگر دو عورتیں پھر گئیں تو نصف مال کا ضامن دینی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی بعد اوسکے آٹھ عورتیں پھر گئیں تو اوپر ابھی ضامن کچھ نہ آوے گا اس واسطے کہ بقدر نصاب باقی ہیں البتہ اگر ایک عورت اور پھر جاوے گی تو اون کو عورتوں پر جو تخانی مال کا ضامن آوے گا اس واسطے کہ تین رجب نصاب کے باقی ہیں کیونکہ ایک عورت کا پانچ نصاب اور مرد کا آدھا باقی ہے تو سب ملا کر تین رجب ہوئے اور اگر صورت مذکورہ میں سب پھر جاوے ہیں یعنی ایک مرد بھی اور دس عورتیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پچھٹا حصہ مال کا ضامن اور باقی دس عورتوں پر آدھا جاوے کے نزدیک نصف مرد پر اور نصف دس عورتوں پر و صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرد نصف نصاب شہادت ہے اور عورتیں اگرچہ کثیر ہیں لیکن سب ملا کر قائم مقام ایک مرد ہوگی اور امام صاحب یہ کہتے ہیں کہ دس عورتیں قائم مقام پانچ مردوں کے ہیں اور ایک ملا کر گویا چھ مردوں کی گواہی ہوئی اور اوس میں بھی حکم ہوگا کہ ہر مرد پر چھٹا حصہ مال کا لازم آوے گا ایسا ہی ہوگا میں ہی صلی اور ہلائیہ میں صلوٰۃ اور اگر صورت مذکورہ میں دس عورتیں پھر جاوے ہیں اور تاوان ہوا باقی رہا ہو تو نصف مال کی ضامن ہوگی اس واسطے کہ نصف نصاب باقی ہے بلا جملع یعنی باتفاق امام

اور صاحبین کے ہر گروہ مردوں اور ایک عورت نے گواہی دی ایک مقدمہ میں بعد اوس کے دونوں مرد پھر گئے
 اور عورت نہ پھر تو کل مال کا تاوان اولوں دونوں مردوں پر لازم آویگا اس واسطے کہ ایک عورت باقی رہی اور
 اوس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ ایک عورت پورا گواہ نہیں ہو سکتی بلکہ ایک گواہ شاہد کا تو نہ حکم مضامین
 ہوگا اوس کی طرف ہدایہ ص اگر دو شاہدوں نے گواہی دی نکاح پر جو میں اتنے صبر کے کہ وہ ہر مثل
 اوس عورت سے مقدار میں کم ہی یا برابر بعد اوس کے رجوع کیا تو خاص نہ ہونگے برابر ہی کہ مدعی عورت ہو یا شوہر
 البتہ اگر گواہی دی نکاح کی اوس مقدار میں جو ہر مثل سے اوس عورت کے زیادہ ہو بعد اوس کے رجوع کیا
 تو اگر مدعی علیہ شہود کا اور گواہوں نے زوجہ کی طرف سے گواہی دی تھی تو مقدار میں زیادہ ہی ہر مثل سے
 اتنا شہود سے زوج پھر لگایا اور اگر مدعی زوج ہی اور اوس کی طرف سے گواہی دی تھی تو شوہر پر کچھ ضمان نہیں
 حاصل ہے کہ بیان چھ صورتیں ہیں اس طرح کہ ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ اور ہر صورت
 میں یا شہادت زوج کی طرف سے ہوگی یا زوجہ کی طرف سے تو ضمان صرف ایک صورت میں ہی قویہ کہ زوجہ مدعیہ
 اور ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ ہووے تو بعد زیادت شہود سے ضمان لیکر
 نفع کو دلایا جاوے گا اور باقی پانچ صورتوں میں گواہوں پر کچھ تاوان نہیں ص اور اگر دو گواہوں نے شہاد
 دی بچہ کی اور مدعی مشتری ہی بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان مشتری یا قیمت سے زیادہ ہی یا برابر ہی یا کم ہی تو اول
 دونوں صورتوں میں تاوان نہیں اور تیسری صورت میں جس قدر بائع کا نقصان ہوا جو قیمت سے اتنا گواہوں کے
 تاوان دلایا جاوے گا اور اگر بائع مدعی ہی تو اول صورت میں مشتری کو جتنی قیمت سے زیادہ دینا پڑا ہی اوس کا تاوان
 گواہوں سے سہ لیا جائے گا اور دوسری اور تیسری صورت میں کچھ ضمان لازم نہ آوے گا اگر دو شاہدوں نے گواہی
 دی کہ اس شخص نے اپنی عورت کو طلاق دیا ہی قبل دخول کے اور غاوند پر اواسے نصف مہر کا حکم ہوا بعد اوس کے
 اوان دو گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو نصف مہر کا تاوان اوان سے لیا جاوے گا اور اگر بعد دخول کے
 گواہوں نے گواہی دی طلاق کی بعد اوس کے رجوع کیا تو اوان پر کچھ ضمان مہر لازم نہ آوے گا اس واسطے کہ ہر
 بیان واجب ہو چکا ہی شوہر کے ذمہ پر دخول سے اور گواہوں نے زوج کا کچھ تلخ نہیں کیا ف مگر
 منافع وطی اور وہ غیر متقوم ہیں شریعت میں ص اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس
 شخص نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا ہی بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان ہون گے گواہ اوس غلام کی قیمت کے
 ف اور ولا اوس غلام کی مولیٰ ہی کو ٹیکہ نہ شہادین کو ص اگر گواہوں نے گواہی دی کہ زید نے
 عورت کو قتل کر ڈالا اور زید سے قصاص لیا گیا بعد اوس کے رجوع کیا گواہوں نے تو دیت زید کی لازم آوے گی
 گواہوں پر اور امام شافعی کے نزدیک وہ گواہ قتل کیے جانے کے زید کے قصاص میں ف دلیل
 ہماری اور شافعی کی ہدایہ میں مسطور ہے ص اگر بعد حکم کے فرعی گواہوں نے رجوع کیا
 تو اول پر ضمان لازم ہوگا اور اگر اصل گواہوں نے رجوع کیا ہو کہ کہنے فرعی گواہوں کو گواہ نہیں

اور صاحبین کے ہر گروہ مردوں اور ایک عورت نے گواہی دی ایک مقدمہ میں بعد اوس کے دونوں مرد پھر گئے
 اور عورت نہ پھر تو کل مال کا تاوان اولوں دونوں مردوں پر لازم آویگا اس واسطے کہ ایک عورت باقی رہی اور
 اوس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ ایک عورت پورا گواہ نہیں ہو سکتی بلکہ ایک گواہ شاہد کا تو نہ حکم مضامین
 ہوگا اوس کی طرف ہدایہ ص اگر دو شاہدوں نے گواہی دی نکاح پر جو میں اتنے صبر کے کہ وہ ہر مثل
 اوس عورت سے مقدار میں کم ہی یا برابر بعد اوس کے رجوع کیا تو خاص نہ ہونگے برابر ہی کہ مدعی عورت ہو یا شوہر
 البتہ اگر گواہی دی نکاح کی اوس مقدار میں جو ہر مثل سے اوس عورت کے زیادہ ہو بعد اوس کے رجوع کیا
 تو اگر مدعی علیہ شہود کا اور گواہوں نے زوجہ کی طرف سے گواہی دی تھی تو مقدار میں زیادہ ہی ہر مثل سے
 اتنا شہود سے زوج پھر لگایا اور اگر مدعی زوج ہی اور اوس کی طرف سے گواہی دی تھی تو شوہر پر کچھ ضمان نہیں
 حاصل ہے کہ بیان چھ صورتیں ہیں اس طرح کہ ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ اور ہر صورت
 میں یا شہادت زوج کی طرف سے ہوگی یا زوجہ کی طرف سے تو ضمان صرف ایک صورت میں ہی قویہ کہ زوجہ مدعیہ
 اور ہر مثل سے کم ہوگا یا برابر یا زیادہ ہووے تو بعد زیادت شہود سے ضمان لیکر
 نفع کو دلایا جاوے گا اور باقی پانچ صورتوں میں گواہوں پر کچھ تاوان نہیں ص اور اگر دو گواہوں نے شہاد
 دی بچہ کی اور مدعی مشتری ہی بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان مشتری یا قیمت سے زیادہ ہی یا برابر ہی یا کم ہی تو اول
 دونوں صورتوں میں تاوان نہیں اور تیسری صورت میں جس قدر بائع کا نقصان ہوا جو قیمت سے اتنا گواہوں کے
 تاوان دلایا جاوے گا اور اگر بائع مدعی ہی تو اول صورت میں مشتری کو جتنی قیمت سے زیادہ دینا پڑا ہی اوس کا تاوان
 گواہوں سے سہ لیا جائے گا اور دوسری اور تیسری صورت میں کچھ ضمان لازم نہ آوے گا اگر دو شاہدوں نے گواہی
 دی کہ اس شخص نے اپنی عورت کو طلاق دیا ہی قبل دخول کے اور غاوند پر اواسے نصف مہر کا حکم ہوا بعد اوس کے
 اوان دو گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو نصف مہر کا تاوان اوان سے لیا جاوے گا اور اگر بعد دخول کے
 گواہوں نے گواہی دی طلاق کی بعد اوس کے رجوع کیا تو اوان پر کچھ ضمان مہر لازم نہ آوے گا اس واسطے کہ ہر
 بیان واجب ہو چکا ہی شوہر کے ذمہ پر دخول سے اور گواہوں نے زوج کا کچھ تلخ نہیں کیا ف مگر
 منافع وطی اور وہ غیر متقوم ہیں شریعت میں ص اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس
 شخص نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا ہی بعد اوس کے رجوع کیا تو ضمان ہون گے گواہ اوس غلام کی قیمت کے
 ف اور ولا اوس غلام کی مولیٰ ہی کو ٹیکہ نہ شہادین کو ص اگر گواہوں نے گواہی دی کہ زید نے
 عورت کو قتل کر ڈالا اور زید سے قصاص لیا گیا بعد اوس کے رجوع کیا گواہوں نے تو دیت زید کی لازم آوے گی
 گواہوں پر اور امام شافعی کے نزدیک وہ گواہ قتل کیے جانے کے زید کے قصاص میں ف دلیل
 ہماری اور شافعی کی ہدایہ میں مسطور ہے ص اگر بعد حکم کے فرعی گواہوں نے رجوع کیا
 تو اول پر ضمان لازم ہوگا اور اگر اصل گواہوں نے رجوع کیا ہو کہ کہنے فرعی گواہوں کو گواہ نہیں

یگواہ بنایا تھا لیکن غلطی کی جتنے تو ان پر ضمان ہو گا نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے اور محمد کے
 نزدیک ضمان ہو گا اور اگر فرعی اور مہمل گواہوں نے سب نے رجوع کیا بعد حکم کے تو ضمان ضروری گواہوں پر
 ہو گا اور محمد کے نزدیک مشہور علیہ کو اختیار ہو خواہ تاوان اپنے نقصان کا اصلی گواہ ہو نہ فرعی یا فرعی
 گواہوں سے اور اگر فرعی گواہوں نے بعد حکم کے کہا کہ اصلی گواہ جھوٹ بولے تھے یا انھوں نے غلطی کی تھی
 اس شہادت میں تو اس قول کی طرف التفات ہو گا مگر یہ یعنی جو قاضی کو عدالت گواہوں کی بتاتا ہے اگر اس نے
 بعد حکم کے رجوع کیا تزکیہ سے تو ضمان ہو گا نزدیک امام صاحب کے ایسے کہ تزکیہ کے سبب سے شہادت
 شہادت ٹھہری اور صاحبین کے نزدیک ضمان ہو گا لیکن اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے تزکیہ خطا سے کیا تھا
 تو امام صاحب کے نزدیک بھی ضمان ہو گا اگر چار گواہوں نے شہادت دی ایک شخص پر زندہ کی
 اور دو آدمیوں نے اس کے محض ہونے پر پھر وہ جرم کیا گیا بعد اس کے احصان کے گواہوں نے رجوع
 کیا تو وہ ضمان دیتے نہیں گئے البتہ اگر زنا کے گواہ رجوع کرینگے تو ضمان ہونگے دیتے کے ص اگر
 دو گواہوں نے گواہی دی اس بات کی کہ زید نے اپنے غلام کی آزادی کو فلان امر پر معلق کیا تھا اور وہ
 گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وہ فلان امر یا گیا اور قاضی نے حکم کر دیا اس غلام کی آزادی کا بعد اس کے
 سب گواہوں نے رجوع کیا تو تاوان ان دونوں گواہوں پر لازم آوے گا جو انھوں نے یہ بیان کیا تھا
 کہ زید نے اپنے غلام کی آزادی کو فلان امر پر معلق کیا تھا اور وہ رجوع کیا تو تاوان اس پر لازم آوے گا جو انھوں نے یہ بیان کیا تھا

ص کتاب الوکالۃ

جائزہ وکیل کر دینا ف جو از وکالت کا ثابت ہو کلام الدہ اور حدیث سے لیکن کلام الدہ سو فرمایا اللہ
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک کو تم میں سے یہ چاندی دیکر طرف شہر کے رخ اور نقل
 کیا اس قصہ کو اللہ تعالیٰ نے صحاب کف سے بلا انکار کے اور نہیں ظاہر ہوا نسخہ اس کا تو حجت ہو گا
 اور لیکن حادیث تو متعدد ہیں از بخلاف یہ کہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد نے حکیم بن حزام سے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیا ان کو ایک دینار تاکہ خرید لاویں واسطے حضرت کے
 قربانی تو حکیم نے اس دینار کے بدلے میں ایک بھیڑ خریدی اور بیچا اس کو بدسے میں دو دینار
 کے پھر ایک دینار کے عوض میں قربانی خریدی اور لائے قربانے اور ایک دینار بھی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس تو دعا کی آپ نے کہ برکت ہو تجارت میں ان کی اور روایت کی مانند
 اسکے بخاری نے عروہ بن ابی الجعد بارقی سے از بخلاف وہ ہی کہ روایت کی ابو داؤد نے جابر سے
 کہا کہ ارادہ کیا میں نے روایتی کا طرف خیبر کے تو آیا میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس اور سلام
 کر کے کہا میں نے کہ میں ارادہ رکھتا ہوں خیبر کو جانے کا تو فرمایا آپ نے جہلے تو ہمارے وکیل
 سے تو لے لے لے لے اس سے پندرہ وسق کھجور کے تو اگر نشانی مانگے مجھ سے تو رکھ لینا تو ما تعلیٰ

نزدیک محمد کے
 وکیل کے لئے
 شہادت فرمایا
 راجح ہوئی یا نہیں
 علت فرستے اور
 ایک طرف کا
 ہو گا اگر تاوان
 اس سے
 اصل کا
 قبول کا نہیں
 قول فرمایا
 سے
 بی بی بی بی
 جانب انھوں نے
 نشانی مانگے
 لے لے لے لے
 جہلے تو ہمارے
 وکیل سے تو لے لے لے لے
 اس سے پندرہ وسق
 کھجور کے تو اگر
 نشانی مانگے
 مجھ سے تو رکھ
 لینا تو ما تعلیٰ

وکیل اپنے مال کے خرید و فروخت کے لیے ہوسکتا ہے اور جو غلام نے مالک سے انسا ہی کہا کہ بیچ تو مجھ کو میرے ہاتھ اور فلائیکے لیے نہ کہا تو آزاد ہو جاوے گا اور ثمن اس غلام پر لازم ہو گا

وکیل اپنے مال کے خرید و فروخت کے لیے ہوسکتا ہے اور جو غلام نے مالک سے انسا ہی کہا کہ بیچ تو مجھ کو میرے ہاتھ اور فلائیکے لیے نہ کہا تو آزاد ہو جاوے گا اور ثمن اس غلام پر لازم ہو گا

وکیل اپنے مال کے خرید و فروخت کے لیے ہوسکتا ہے اور جو غلام نے مالک سے انسا ہی کہا کہ بیچ تو مجھ کو میرے ہاتھ اور فلائیکے لیے نہ کہا تو آزاد ہو جاوے گا اور ثمن اس غلام پر لازم ہو گا

اور جو ایک غلام نے ایک شخص سے کہا کہ تو مجھ کو خرید لے میرے مولیٰ سے بدلے میں ہزار کے اور ہزار روپیہ غلام نے اس شخص کو دے دیے تو اگر وہ شخص مولیٰ سے یہ کہے گا کہ میں اس غلام کو اوس کے لیے خریدتا ہوں اور مولیٰ نے بیچ کی آزاد ہو جاوے گا وہ غلام اور اگر یہ نہ کہے گا کہ میں اس کو اوس کے لیے خریدتا ہوں تو وہ مشتری کا غلام ہو جاوے گا اور ثمن کے روپوں اس شخص پر لازم آوینگے اور وہ ہزار غلام نے اس کو دے دیے تھے وہ مولیٰ کے ہونگے اس واسطے کہ وہ کمانی اس کے غلام کی ہو

ف تو اوس کی ملک ہوگی اور مشتری سوا اس کے اور ہزار روپے اپنے پاس سے بابت ثمن کے دے گا اگر خریدنے والا کہے کہ اس کے لیے ایک غلام خرید کر بعد اس کے عروے کا کہ اس نے غلام سے یہ خرید لیا تھا وہ میرے پاس کو کر گیا اور زید کہتا ہے کہ وہ غلام کو اپنے لیے خرید لیا تھا تو صورت میں زید عروہ کو دوام دیکھتا تھا تو قول عروہ کا قسم مقبول ہوگا ورنہ قول زید کا وکیل نے جب مؤکل کے لیے ایک شخص خریدی تو وہ اپنے مؤکل کو دام اس کے لے سکتا ہوگا بھی یہ کیل نے بالغ کو ثمن نہ دیا ہوگا اور وکیل کو پہنچتا ہے کہ وہ مؤکل کو نیکو جہتک اوس سے دام وصول نہ کرے اگر چاہے دام بالغ کو ابھی نہ دیے ہوں تو اگر وہ شہلاک ہوگئی وکیل اس قبل اس کے روک کھنے کے واسطے قبول ثمن کے مؤکل کے مال میں ہلاک ہوگی یعنی مؤکل پر اس کا ثمن لازم آوے گا اور ثمن اس کا ساقط نہ ہوگا اور اگر وکیل نے اس کو روک کھتا تھا مؤکل سے واسطے وصول کرنے ثمن کے اور وہ شہلاک ہوئی تو ثمن ساقط ہو جاوے گا مؤکل کو نہ سے ساد و ضمان اس کا وکیل پر لازم ہوگا ابوسف کے نزدیک ضمان رہن کا اور امام ابوحنیفہ و رحمہ کے نزدیک ضمان بیع کا اور زفر کے نزدیک ضمان غصب کا پس اگر ثمن و قیمت برابر ہو تو کچھ اختلاف نہ ہوگا اور اگر ثمن و قیمت برابر نہ ہو تو زفر کے نزدیک پندرہ کا ضامن ہوگا اور طریق کے نزدیک سکا اور جو ثمن پندرہ ہوں اور قیمت دس تو زفر کے نزدیک کیل اس کا ضامن ہوگا اور پانچ مؤکل سے طلب ہے اور ایسا ہی ابوسف کے نزدیک اس واسطے کہ ضمان رہن کا اقل قیمت سے واجب لازم ہوتا ہے اور طریق کے نزدیک پندرہ لازم ہونے کیل کو یہ نہیں پہنچتا کہ مؤکل نے جس چیز میں بیع خریدنے کے لیے کہا ہوا اس کو اپنے لیے خرید لیا تو وہ مؤکل ہی کی کچھ چاہی کو وہ عقد کو اپنی طرف منسوب کرے اس طرح کہ قصاص دے اپنے نفس کی مثلاً کندے کو اہر ہوگا اس چیز کو میں اپنے لیے خریدتا ہوں یا نیت کرے اپنے لیے کفایہ ص تو جب کیل کیا دوسرے کو واسطے خریدنے ایک شے میں سے تو اگر وکیل نے مؤکل کے حکم کے خلاف نہیں کیا تو وہ چیز مؤکل ہی کی ہو جاوے گی اور اگر خلاف کیا تو وکیل کی ہو جاوے گی خلاف کرنے کی عین میں کہ مؤکل نے ثمن کو خاص کر دیا تھا ایک قسم سے مثلاً کہا تھا کہ روپیوں کے یا شریفیوں کے عوض میں خرید کرنا اور وکیل نے دوسری قسم کے عوض میں خرید لیا مؤکل نے ثمن مطلق کہا تھا اور وکیل نے سوا راہم دنا نیر کا اور کسی شے کے بدلے میں خرید لیا تو یہ بھی مخالفت ہوگی اس وجہ سے کہ مطلق ثمن صرف میں مراد نقد یعنی راہم دنا نیر روپیہ شرفی ہے پس یہ سوا وکیل کے ہر کسی شخص نے خرید کر وکیل کے حکم سے اس کی غیبت میں تو اگر اس کی موجودگی میں خرید کر لیا تو مخالفت نہ ہوگی کیونکہ اس کی خرید میں شامل ہوگی اور مقصود مؤکل کا یہی تھا اور اگر وکیل کیا واسطے خریدنے ایک شے میں سے اور وکیل نے اس کو خرید لیا تو وہ شے وکیل ہی کی کچھ چاہی کی الا جب کیل عقد کو مٹا کر دے اپنے مؤکل کے مال کی طرف مثلاً ہوں کندے کے خرید لیا میں اس چیز کو بدلے میں اس ہزار روپیہ اور وہ روپیہ ملک میں مؤکل کے یا عقد کو مضاف کرے اس کے مال کی طرف لیکن یہ کہے کہ مؤکل کے لیے خریدنے کی اگر ایک شخص نے وکیل کی دوسرے کو کہ ایک گریسوں کا خرید

بطور عقد سکف خریدنے کی قید اس واسطے لگانی کہ بیچنے میں طریق سلم کے توکیل درست نہیں اور وہ اولیٰ اصل کتاب میں مذکور ہو
 ص یا بیع صرف کہ توکیل و صلح و معاوضہ کا قیل قیض کے تو وہ عقد باطل ہو جائیگا اور مؤکل کی جعلی کا اعتبار نہیں اگر مشتری نے
 خرید و فروخت بل سے یہ کہا کہ بیچ تو یہ چیز ہے ہاتھ لے کر لے کر اور اسے بیچے بعد اس کے مشتری نے انکار کیا اس بات کا کہ خریدنے کے بعد اس چیز کے
 خرید کا حکم کیا تھا تو یہ انکار اس کا مسموع ہوگا اور لیو سے اس چیز کو خرید کیونکہ خرید وقت اقرار کر چکا ہو خرید کے لیے خریدنے کا پس
 انکار میں جس کے تصدیق ہوگی تو اگر خرید نے تصدیق کی مشتری کی کہ میں نے اس کو حکم نہیں کیا تھا خرید کا مسموع نہیں ہے یہ پھر جہاں اس چیز کو نہیں
 لے سکتا ہاں اگر مشتری خود دیکر خرید کو قبیح بالعمامی ہو جائیگی خرید سے غم و کلام کیا کہ سیر بھر گوشت ایک و پیہ کا دسے عمر و ختمی ہو پیہ
 والا گوشت ایک و پیہ کا دسیر خرید تو امام صاحب کے نزدیک یہ کو اس طرح کہ اسے سیر بھر لینا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ کو کل گوشت لینا ہوگا
 ف اور فتویٰ امام کے قول پر جو ص اگر وکیل سے کہے کہ فلا نے دو غلام معین سیر واسطے خرید اور قیمت نہ بیان کرے پس وکیل
 ایک غلام ان دونوں میں سے اس کے لیے خریدے تو صحیح ہو اور اگر ان دونوں کو ہزار روپیہ میں خرید کر کہے اور دونوں کی قیمت برابر ہو
 پھر ایک کو وکیل یاں سویا کم خرید کرے تو بھی صحیح ہو اور اگر پانسو سے زیادہ کو خرید تو نہیں صحیح ہے جہاں مؤکل سے بلکہ یہ مول لینا ہے وکیل
 ہوگا ہاں اگر مؤکل کے چھوٹے کے پچھلے دوسرے غلام کو باقی نہیں خریدے تو صحیح ہے کیونکہ مقصود دونوں غلاموں کا ہزار روپیہ میں لینا تھا
 اور وہ حال ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک اگر پانسو سے دام زیادہ دیے ہیں جتنے کی کمی بیشی معاملوں میں ہو اگر قی ہو اور ملتی تھیں روپی
 ہیں کہ ان سے دوسرے غلام خرید کر سکتا ہو تو مؤکل کی طرف سے اشتراک صحیح ہوگا اگر مؤکل کو ملے ہزار روپیہ دے اور کہا کہ اس کی ایک لونڈی خرید کر
 اسے جب خریدی تو کہا کہ میں نے ہزار روپیہ کو خریدی اور مؤکل کہتا ہو کہ تو نے پان کو خریدی تو قول وکیل کا معتبر ہوگا اگر اس لونڈی کی قیمت
 بازار میں ہزار کی ہوگی اور اگر ہزار کی ہوگی تو قول مؤکل کا معتبر ہوگا اور وہ لونڈی وکیل کو لینا پڑیگی اور جاسی صورت میں مؤکل نے
 ہزار روپیہ وکیل کو دیے نہیں تھے تو اگر اس لونڈی کی قیمت بازار میں پانسو یا زیادہ ہیں لیکن ہزار سے کم ہو تو مؤکل کا قول معتبر ہوگا اور
 اگر ہزار کی ہو تو وہ دونوں حلف کر نیلے کیلے کہ وکیل اور مؤکل مثل بائع اور مشتری کے ہیں جب دونوں حلف کر لیا تو بیع منع کر کے لونڈی
 وکیل ہی کو لینا پڑیگی اور ان سب صورتوں میں قول جس کا معتبر ہوگا تو بلا قسم معتبر ہوگا ف یعنی اوپر جہاں جہاں لکھا ہو کہ قول وکیل کا معتبر
 ہوگا مراد اس سے یہ ہو کہ بلا حلف معتبر ہوگا درجہ تار میں ہو کہ ایسا ہی کہا ابن الحکمال و راجع خبر فاروقین جہاں الصدہ بشریۃ یعنی مصنف
 شرح وقایع کی اتباع سے لیکن جرم کیا دانی نے کہ یہ تحریف ہو اور مخالف ہو عقل و نقل کے اور صواب یہی ہو کہ حلف سے معتبر ہوگا گاشاھی
 ص اگر خرید نہ حکم کیا ہو تو وکیل غلام معین خریدنے کا یعنی یہ کہ یہ غلام خرید کر اور شمن اس کا بیان کیا تب عمر و اس کو خرید لیا اور
 کہا کہ میں نے اس کو ہزار روپیہ میں خرید لیا اور خریدنے کا کہ نہیں تو پانسو کو خرید لیا تو وہ بیع حلف لیا جائیگا اگر بیع وکیل ہی کی تصدیق کرے
 پھر اگر وہ دونوں حلف کر لیں تو لونڈی وکیل ہی پر پڑیگی اور بیع فقہا کہتے ہیں کہ اگر بیع نے تصدیق کی وکیل کی تو اس صورت میں دونوں سے
 حلف لیا جائیگا بلکہ قول وکیل کا قسم سے معتبر ہو جائیگا لیکن ظاہر تر یہ ہو کہ دونوں حلف لیا جائیگا اور یہی قول ہے امام ابی منصور مارتیدی کا
 ف ملطادی میں ہو کہ عدم مخالف کو صحیح کہا ہے قاضی خان نے تبعاً للفقہ ابی جعفر یعنی نقیہ ابو جعفر کی متابعت سے تو صحیح
 میں اختلاف ہے انتہی امور تحقیق قاضی کو مناسب ہو کہ متولی وایت یعنی مخالف پر عمل کرے اور اگر انکار کیا تو قسم وکیل کی تو بھی دست ہو و اسد علم

ملے اور بیع و صلح
 اس میں مذکور ہو
 علی بن ابی حمزہ
 غلام خرید کر
 کو بیع کر دینا
 صحیح ہے
 بیان ہو چکا ہے
 اس کے خلاف
 ہے
 کہ اگر خرید کر
 بیع کر دے
 غلام کو
 بیع کر دینا
 صحیح ہے

فصل بیان میں دن کو گونے جسے وکیل خرید و فروخت کا معاملہ کرے

ص تو اگر مدعی علیہ قرار کرے دعویٰ مدعی کا انکار کرے تو مدعی سے منہ طلب کرے اگر مدعی وجہ ثبوت پیش کرے تو قاضی حکم کر دے مدعی علیہ پر **ف** بغیر طلب ثبوت کے اور اگر مدعی علیہ یہ کہے کہ میں مدعی کے دعویٰ کو دفع کر سکتا ہوں تو قاضی اس کو تین دن کی مہلت دیوے اگر تیسرے دن کچھ ہی ہوتی ہو اور جو روز نہ ہوتی ہو تو ایک دن کی دنیا چاہیے اور اگر تین دن کی دنیا تین دن کی مہلت بھی جائز ہے پھر اگر اوس مدت میں مدعی علیہ دفع کرے تو بہتر روز نہ قاضی یا وسیع حکم کر دے جو روز غنما و خیرہ لکھا ہو **ص** اور اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں وجہ ثبوت کے تو در صورت و درخواست مدعی قاضی مدعی علیہ سے قسم لیوے **ف** اس واسطے کہ روایت کی بخاری مسلم نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اگر لوگ دینے جاتے صرف اپنے دعویٰ سے البتہ کچھ لوگ دشمنوں کے کہتے تھے ان کا اور مالوں کا دعویٰ کرتے لیکن قسم جو مدعی علیہ پر اور روایت کی بیہقی نے سند صحیح ہے اس حدیث کو اور اوس میں یہ لفظ ہے **عَلَى الْمُدْعَى وَالْمُدْعَى عَلَيْهِ عَلَى مَنْ كُنْكَرَ** یعنی گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر پر اور روایت کی بخاری اور مسلم نے وائل بن حجر سے کہ آیا ایک شخص کندی اور ایک حضری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس تو حضری نے یہ دعویٰ کیا کہ یا رسول اللہ اسے میری زمین لے لی جو تو کہا کندی نے کہ وہ زمین میری ہے مدعی کا اوس میں کچھ حق نہیں فرمایا حضرت نے حضری سے کیا تیرے پاس گواہ ہیں کہا اوس نے کہ نہیں فرمایا آپ نے تیرے لیے قسم اوس کی جو کہا اوس نے یا رسول اللہ کندی مرد فاسق جو وہ پروا نہیں کھتا قسم کی فرمایا آپ نے نہیں جو تیرے لیے کچھ سوا قسم کے تو چلا کندی قسم کھانے تب کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر طع کر لیا مدعی کے مال پر تاکہ کھاوے اس کو ظلم ہے البتہ ملیگا اللہ تعالیٰ سے اور اللہ اوس سے منہ پھیر لیا اور اس حدیث کے معنی بہت سی حدیثوں میں مروی ہیں بلکہ بعضوں نے اس کو متواتر کہا ہے روایت کی مسلم نے ابی امامہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسے کا مباح مرد مسلمان کا اپنی قسم سے تو بیشک جب کیا اللہ تعالیٰ نے اوس کے لیے جہنم کو اور حرام کیا اور اوس کے جنت کو تو کہا آپ سے ایک شخص نے یا رسول اللہ اگر وہ تھوڑی چیز ہو فرمایا آپ نے اگر چاہے ایک لکڑی ہو چلو کی خاکہ اگر مدعی علیہ نے کہہ دیا تو قرار کر رہا ہوں نہ انکار تو اوس سے قسم نہ لیا دیکھی بلکہ قید کیا جاوے گا تاکہ انکار کرے یا انکار کرے اسی طرح اگر چپ ہو رہے بغیر کسی سختی کے اوس کی زبان میں درختا رسا لہ تمام کیا ہو قضا نے بلا طلب قسم دلانے پر اوس شخص کو جو بیت پر دعویٰ دین کرے صورت اوس کے قسم دلانے کی یہ جو کہ قاضی اس کو یوں قسم دیکو کہ قسم اللہ کی میں نے اپنا حق مدیون بیت سے نہیں پایا اور نہ کسی نے اوس کی طرف سے جھگڑا کیا اور نہ میری طرف سے کسی نے اور نہ اوس پر قبضہ کیا میرے حکم سے اور نہ میں نے اوس کو صاف کیا نہ کل بعض اور نہ میں نے اوس کا کسی پر حوالہ قبول کیا اور نہ میرے پاس اوس کی کوئی چیز رہی جو کفائی الخلی من البصر **ص** تو اگر مدعی علیہ نے ایک فوج بھی قسم کھانے سے انکار کیا مثلاً کہا میں قسم نہیں کھاؤنگا یا چپ ہو یا بغیر کسی آفت کے **ف** یعنی اگر گونگایا سہرا ہو گا تو سکوت اوس کا گول نہوگا **ص** اور قاضی نے فیصلہ کر دیا اوس کے گول پر تو صحیح ہو اور احتیاط اس میں جو کہ قاضی قسم کے واسطے تین بار مدعی علیہ سے کہے پھر اگر تیسری بار میں بھی مدعی علیہ قسم سے انکار کرے تو قاضی اوس کے گول پر حکم کر دے **ف** گول کہتے ہیں قسم سے انکار کرے کو قاضی اوس کے گول پر حکم کر دے **ص** کیا معنی مدعی کا مقدمہ جتاوے اور مال مدعی مدعی علیہ پر لازم کر دے **ص** اور مدعی سے قسم لیوے اور قاضی نے

تزویدک مرتبہ گنول سے مدعی علیہ کے اوپر مال لازم نہ کیا جاوے گا بلکہ ہر مدعی سے قسم لیاوے گی کہ وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہے جب
مدعی حلف کر لیا تو حکم کر دیا جاوے گا مال کا مدعی علیہ پر اور ہمارے نزدیک بدعت ہے اور سب سے پہلے اس طرح کیا معاویہ نے ۱۰۱۰
مخالف ہے حدیث مشہور کے **ف** اور پہلی قول ہے احمد اور مالک اور یحییٰ کہتے ہیں یا بئذیہ ثلثہ کہ اگر مدعی کے پاس ایک گواہ ہو تو
تو مدعی سے قسم لیکر حکم کر دینے کا مال کا مدعی علیہ پر اور قسم اس کی قائم مقام دوسرے گواہ کے ہوگی یا تو امام اعظم نے دونوں مساکون میں
طواف کیا ایچہ ثلثہ کا یعنی اونکے نزدیک مدعی سے کسی حال میں قسم لیاوے گی بلکہ حلف خاص ہے مدعی علیہ کے ساتھ باتمام حدیث مشہور
بلکہ متواتر ہے اور پر گزری کہ فرمایا حضرت نے **الْبَيْتَةُ عَلَى الْمَلِكِ عِزِّي وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَكْثَرَ** یعنی منسب سے منکر ہے اور امام ہشام
میں اسے استغرق منسب کے ہے یعنی تمام قسمیں مدعی علیہ پر ہیں تو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ قسم نقص ہے مدعی علیہ سے یا بئذیہ دلیل
لاتے ہیں اور حدیث سے جسکو روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور بیہقی اور طحاوی نے عبد الوہاب بن عبد المجید فقہی سے انھوں
امام جعفر صادق سے انھوں نے اپنے باپ محمد باقر سے انھوں نے جابر سے کہ فیصلہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ قسم کے اور ایک
شاہد کے کہ ترمذی نے اور روایت کیا اسکو تھوری اور مالک وغیرہ نے امام محمد باقر سے مرسل اور یہی اصح ہے اور روایت کیا اسکو
دارقطنی نے محمد باقر سے انھوں نے حضرت علی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا ساتھ ایک شاہد کے اور قسم علی مدعی
اور یہ منقطع ہے کہ دارقطنی نے علل میں کہ جعفر صادق سے کہ کبھی وصل کیا اس حدیث کو اور کبھی مرسل کیا اور کہا شافعی نے اور بیہقی
نے کہ عبد الوہاب نے وصل کیا اسکو اور وہ ثقہ ہے تین کہتا ہوں کہ ذہبی نے اسکو ضعیف کیا اور کہا کہ مختلط ہو گیا تھا آخر عمر میں
اور مالک و تھوری کی روایت مرسل اگرچہ صحیح ہے لیکن حدیث مرسل شافعی کے نزدیک قابل احتجاج کے نہیں ہے اور روایت کیا ابو داؤد
اور طحاوی نے ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا ساتھ شاہد اور قسم کے اور حسن کہا اسکو ترمذی نے اور سنکر کہا
اسکو طحاوی نے اس واسطے کہ روایت کیا اسکو قیس بن سعد نے عمرو بن یار سے اور اس کی حدیث کو عمرو بن یار سے ہم کچھ نہیں
جانتے اور روایت کی شافعی اور اصحاب سنن اور ابن جہان نے ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ کیا شاہد اور یہیں
سے نقل کیا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن روایت کیا اس حدیث کو سیل بن ابی صالح نے اپنے باپ سے
اور ثناؤ نے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن نے پھر روایت کیا حفظ ابی سیل کا اور کہتے تھے ابو سیل کہ ربیعہ یہ کہتے ہیں کہ میں نے اونے
حدیث بیان کی ابو ہریرہ کی کہ اسکو طحاوی نے نقل کیا یعنی کہ سیل ابی اس حدیث کا سنکر ہوا اس کی روایت کا تو حدیث مذکور
حجت باقی نہ رہی بعد منکر ہونے اس کے راوی کے اور باقی اسانہ بھی اس حدیث کے ضعیف ہیں جواب امام صاحب کلاس حدیث
بہ چند وجہ ہے اولاً اس طرح کہ حدیث طرق اسکے سب ضعیف ہیں رو کیا ہے اسکو نقاد فن حدیث یحییٰ بن معین نے نمایا ہے حدیث
باجرہ ضعیف ہونے کے مخالف ہے نص صریح کلام اللہ کے **وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ تَكُونَا رَجُلَيْنِ فَمَنْ يَضَعُ**
قَاعَهُمَا تَحْتَهُ كَالْيَدِ یعنی گواہ کرو تم دو مردوں کو اپنے میں سے تو اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو مرد تین ٹکڑیاں مخالف ہے حدیث
اس حدیث مشہور بلکہ متواتر کے کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر پر چھ کر دیا ہے اور میں جس شہود کو مدعی پر اور میں جس کو مدعی علیہ
راہیگا اس حدیث میں نہ کر ایک ائمہ کا ہے اور نص قولی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں احتمال ہے کہ شاید یہ حکم مخصوص ہے اور اس
ہو ائمہ سے یا اوشی سے جیسا کہ حضرت نے فرمایا مشاہدت غریبہ کو قائم مقام دو شہادتوں کے اور خاص ہے یہ امر غریبہ سے باق

۱۰
 حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

ہمارے میں اسکی مثال یوں لکھی ہو کہ قاضی کے مدعی علیہ سے کہ تو قسم خدا کی ایسا خدا کہ جانے والا ہو غائب اور حاضر کا وہ زمین میں ہوتا ہو
 وہ چھپی چیز کو جیسے جانتا ہو کھلی چیز کو کہ مدعی کا تیرے اوپر یہ مال نہیں ہو اور نہ او میں سے کچھ انتہی یا تو قاضی کو پہنچتا ہو کہ تاکید کرے قسم کی
 اس زیادہ یا کم لیکن احتیاط کرے اس بات کی کہ مدعی علیہ پر قسم مکرر نہ ہو جاوے اس واسطے کہ استحقاق و سپر صحت ایک قسم کا ہو اور بعضوں نے
 کہا ہو کہ جو شخص تکلیف دیندار و مشہور ہو اوپر تاکید قسم کی حاجت نہیں البتہ جو ایسا نہ ہو اوپر قسم سخت کرے اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر مال
 قلیل ہو تو تغلیظ قسم کی حاجت نہیں البتہ اگر مال غلط کا دعویٰ ہو تو قسم کو سخت کرے ہدایہ تو اگر قاضی نے مدعی علیہ کو اللہ تعالیٰ کی
 قسم دی اور اس نے تغلیظ قسم سے انکار کیا تو قاضی اوپر نکر لے سے حکم کرے اس واسطے کہ مطلب اللہ کی قسم سے ہو اور وہ حاصل ہو گیا
 در مختار عن الزمعی **ص** اور نہ ہوگی تاکید قسم کی مسلمان پر زبان اور مکان سے **ف** تغلیظ زمان یہ کہ رمضان شریف یا جمعہ کے
 دن قسم لے اور تغلیظ مکان یہ کہ مسجد یا بیت اللہ میں قسم لیوے در مختار میں ہو کہ یہ تغلیظ مستحب نہیں ہو قاضی کو تو ظاہر ہو کہ اگر کرے
 تو مباح ہو لیکن نقل کیا شامی نے محیط سے کہ نہیں جائز ہو تغلیظ قسم کی ساتھ مکان کے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک تغلیظ قسم
 کی چاہیے زمان سے جیسے بعد نماز عصر کے دن جمعہ کے اور مکان سے جیسے جامع مسجد میں نزدیک منبر کے اور یہودی کو یوں حلف
 دلا دینگے کہ قسم ہو اس خدا کی کہ جس نے اوتارا تورات کو موسیٰ علیہ السلام پر اور نصرانی کو اس طرح کہ قسم ہو اس خدا کی جس نے اوتارا انجیل کو
 عیسیٰ علیہ السلام پر اور مجوسی کو اس طرح کہ قسم خدا کی جس نے پیدا کیا آگ کو اور بت پرست کو قسم خدا کی دلا دینگے **ف** کیونکہ سب بت
 پرست اقرار کرتے ہیں جو خدا تعالیٰ کا فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَكَانَ سَأَلَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُوا اللَّهُ**
 یعنی اگر تو پوچھے مشرکین سے کہ کس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو البتہ کہیں گے کہ خدا نے پیدا کیا اور پارس اور ہندو سے آگ کی اور گنگا کی قسم
 نہ لیوے کیونکہ تخلیف بغیر خدا جائز نہیں ہو بلکہ یوں کہے کہ قسم اس خدا کی جس نے پیدا کیا آگ کو اور گنگا کو در مختار میں ہو کہ فرقہ دہرہ جو حق
 نہیں خدا سے غرور ملے بلکہ انکار کرتے ہیں خدا سے تو اسے کس چیز کی قسم لے جاوے گی یہ امر معلوم نہیں جو ائمہ جمہور کہتا ہو کہ اسے دہرہ کی
 قسم لے جاوے گی اس واسطے کہ دہرہ بھی منجملہ اسمائے الہیہ جو حدیث شریف میں ہو کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں ہر ہون اور آدمی برا کہتا ہو دہرہ کو
 اور اگر یہودی نصرانی پارس ہندو سے صرف خدا کی قسم لے تو کافی ہو جاوے گا در مختار میں ہو کہ اگر مدعی علیہ کو لگا ہو تو اس کو حلف
 دینے کا یہ طریقہ ہو کہ قاضی اس سے کہے کہ تجھے یہ خدا کا اور اس کا میثاق اگر ایسا اور ایسا ہو پھر جب اپنے سر سے اشارہ کرے کہ ہاں تو
 وہ حلف ہو جاوے گا اور اگر برا بھی ہو تو قسم کو لکھے تاکہ وہ اس کا جواب لکھے اپنے خط سے اور اگر وہ لکھنا نہ جانتا ہو تو اس کو اشارہ سے
 قسم دیوے اور اگر گونگا اور بہرا اور اندھا بھی ہو تو اس کا باپ قسم کھاوے یا اس کا وسی یا اگر باپ و وسی نہ ہو تو قاضی نے جس شخص کو
 اس کے قائم مقام کیا ہو وہ حلف کرے طحاوی نے یہ لکھا کہ قسم کیا طریقہ ہو اس واسطے کہ متعلق بالغیر جو یا یقین قطع پر اس کو تحریر کرنا چاہیے پھر
 معلوم کر کہ یہ قول مخالف ہو یا تقدم کے کہ نیابت استحلال میں جاری ہوتی ہو نہ حلف میں انتہی **ص** اور نہ حلف دینے کا دینے
 یہ لوگ **ف** یعنی یہود اور نصرانی اور بت پرست **ص** اپنے عبادت خانوں میں **ف** اس واسطے کہ قاضی کو ان کے عبادت
 خانوں میں جانا مکروہ ہو کیونکہ وہ مجمع شیطانی ہیں اور ظاہر اگر اہمیت تحریری ہو اس واسطے کہ عند الاطلاق کراہت تحریری مراد ہوتی ہو اور میں نے
 فتویٰ دیا ہوا اس مسلمان کی تعزیر کا جو ملازم کنیت ہو کہ ساتھ کذا فی البحر الرائق **ص** اور قسم دلائی جاوے مدعی علیہ کو حاصل ہو گیا
ف قاعدہ لگتا اس کا یہ ہو کہ اگر سبب ایسا ہو جو مرتضیٰ نہیں ہو سکتا جیسے عتیق مرسلان کا تو اس میں حلف سبب پر ہو گا اور اگر

سبب مرتفع ہو سکتا ہے جیسے بیع فسخ سے اور نکاح طلاق سے تو وہاں قسم حاصل پر ہوگی مگر جس صورت میں مدعی کا ضرر ہو اور اسکی مثالیں آتی ہیں **ص** جیسے بیع اور نکاح میں قلعہ بیویوں قسم دینے سے کہ قسم خدا کی قسم دونوں میں بیع قائم نہیں اور یا نکاح قائم نہیں اور طلاق میں اس طرح کہ وہ عورت تجھ سے اس وقت بائن نہیں ہوا اور غصب میں اس طرح کہ تجھ پر اس چیز کا پھیر دینا واجب نہیں اور نہ دیکھو قسم سبب پر جیسے قسم خدا کی بیعت نہیں چاہا میں طلاق نہیں کیا یا میں نے نکاح نہیں کیا **ب** اس واسطے کہ یہ اسباب مرتفع ہو جائے مگر اس طرح کہ ایک چیز کو چھاپا کہ کیا تو اگر مدعی علیہ کو قسم لا دینگے سبب پر تو اسکی ضرر ہوگا بوجہ جھوٹ بولنے کے یہ مذہب طہیین کا ہے اور ابوبوسیف کے نزدیک سبب صورتوں میں قسم سبب پر دلائی جاوے گی مگر جب بیعت علیہ سے کفایت کے کہ اس قاضی نے حلف لانا ہو تو سبب پر اس واسطے کہ مدعی کہیں بیع کرتا ہے پھر اقالہ کرتا ہے یا طلاق دیتا ہے پھر نکاح کرتا ہے اور بعضوں کا کہی کہ مدعی علیہ کے انکار کو دیکھنے کے اگر وہ منکر ہوگا سبب تو اس پر حلف دیا جاوے گا اور اگر منکر ہوگا حکم کا تو حاصل پر حلف دیا جاوے گا اور یہاں پر کہنے والا یہ کہ سکتا ہے کہ لائق یہ کہ ہمیشہ حلف ہو سبب پر اگرچہ مدعی علیہ کفایت قاضی سے کہے اس واسطے کہ امتداد درجہ کی یہ بات ہو کہ پہلے بیع ہوئی ہوگی پھر اقالہ ہوا ہوگا تو دعویٰ اقالہ مدعی علیہ کو مدعی ہونا چاہیے تو مدعی علیہ پر گواہ لازم ہیں اقالہ کے اور اگر عاجز ہو تو مدعی پر قسم کی کفایتی الاصل **ص** مگر اس صورت میں جہاں پر مدعی کا ضرر ہو تو وہاں حلف سبب پر ہوگا جیسے شفعہ کا دعویٰ سبب ہمسائیگی کے اور نفقہ مطلقہ بطلاق بائن کا جب مدعی علیہ ان چیزوں کا قائل نہ ہو **ف** مثلاً مدعی علیہ شافعی ہو اور مدعہ نہ دیکھتے ہمسایہ کو شفعہ نہ نہ مطلقہ بطلاق بائن کو نفقہ تو یہاں اگر مدعی علیہ سے قسم لیجاوے گی مگر پر یعنی میرے اور شفعہ واجب نہیں یا نفقہ واجب نہیں تو مدعی علیہ سچا ہوگا اور مدعی کا ضرر لازم آوے گا اس واسطے کہ مدعی علیہ کو یوں قسم دینگے کہ قسم خدا کی میں نے گھر نہیں خریدا یا میں نے اسکو طلاق بائن نہیں کیا کفایتی الاصل **ص** اس طرح قسم لی جاوے گی جو سبب پر جو مرتفع نہیں ہو سکتا جیسے غلام مسلمان عتق کا دعویٰ کرے مولیٰ پر **ف** تو مولیٰ کو یوں قسم دیوینگے کہ قسم خدا کی میں نے اسکو نہیں آزاد کیا اس واسطے کہ حاصل پر حلف لینے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ سبب کا رتفاع بیان نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ غلام مسلمان جب آزاد ہو گیا تو پھر غلام ہو نہیں سکتا کفایتی الاصل **ص** اور لوندی اور غلام کا فر میں اگر مدعی ہوں یہ دونوں عتق کے مولیٰ پر تو قسم لیجاوے گی حاصل پر **ف** اس واسطے کہ سبب کا رتفاع بیان ہو سکتا ہے لیکن لوندی میں تو اس طرح کہ مرتفع ہو جاوے اور دارالخیر میں چلی جاوے پھر قید ہو کر آوے اور لیکن غلام کا فر تو اس طرح کہ عہد کو توڑ دیوے اور دارالخیر سے ملجاوے پھر قید ہو کر آوے کفایتی الاصل **ص** اور جو شخص کسی چیز کا وارث ہو وہ اپنے وارث سے اور دوسرے شخص مدعی ہو اس چیز کا تو وارث سے قسم علم پر لیجاوے گی یعنی اس طرح کہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ شیخی تیری ملک ہوا اور اگر کسی شخص کوئی چیز مہیا یا خریدے سے آئی تو وہ بطور قطع حلف کرے **ف** اس طرح اگر وارث مدعی ہو کسی چیز کا دوسرے پر درختنا **ص** اور قسم کے بدلے میں مدعی کو کچھ دینا اور صلح کر لینا کچھ مال پر دعویٰ قسم کے صحیح ہے تو مدعی جب قید کرے کہ مجھ کو بدلہ لاسم کا یا بدلہ صلح سے پہونچ گیا تو اب مدعی علیہ کو قسم نہ دی جاوے گی بلکہ حق حلف ساقط ہو جاوے گا **ف** مدعی نے قسم چاہی مدعی علیہ سے سوا اسے کہا کہ تو مجھ کو قسم دے چکا ہے ایک بار تو اگر تخلیف قاضی یا بیع کے سانسے ہوئی ہو اور نہ دوسرے گواہ لایا تو مدعی علیہ کا قول مقبول ہوگا ورنہ مدعی اس سے حلف لے سکتا ہے **+**

ج باب التحالیف یعنی دو شخصوں کے باہم قسم کھانے کے بیان میں

جب بائع اور مشتری نے اختلاف کیا مقدار میں **ب** مثلاً بائع نے ثمن دو کسور دیا مشتری نے اور مشتری نے سورتی **ص**

یا بیع میں **ف** یعنی مشتری نے بیع زیادہ بتلائی اور بائع نے کم جیسے مشتری نے بیع کو بیس میں غلط کر دیا اور بائع نے نو میں
ص تو جو شخص گواہوں سے اپنا بیان ثابت کر لے گا اور اگر وہ دونوں نے گواہ اپنے بیان پر پیش
کیے تو فیصلہ اس کے موافق ہوگا جو دعویٰ کرتا ہو زیادہ **ک** اور وہ بائع ہو صورت اول میں اور مشتری صورت ثانی میں **ص**
اور اگر اختلاف ہو مقدار میں اور بیع دونوں میں مثلاً بائع نے کہا کہ میں نے اس غلام کو دو ہزار روپے کے عوض میں بیچا ہے اور مشتری نے
کہا نہیں بلکہ تو نے دو غلاموں کو بدلے میں ہزار روپے کے بیچا ہے تو گواہ بائع کے ثمن میں اور مشتری کے بیع میں معتبر ہونگے اور اگر بائع
اور مشتری دونوں گواہوں کے پیش کرنے سے عاجز ہوئے تینوں صورتوں میں **ف** یعنی جب اختلاف ہو نقطہ مقدار میں
میں یا فقط مقدار بیع میں یا بیع اور ثمن دونوں میں **ص** تو یا ہر شخص دوسرے کی زیادتی پر راضی ہو جاوے **ف** یعنی
مشتری بائع کی زیادتی ثمن پر یا بائع مشتری کی زیادتی بیع پر یا ہر ایک دوسرے کی زیادتی پر **ص** یا دونوں حلف کریں تو اگر
اختلاف ثمن میں ہوگا تو مشتری سے کہا جاوے گا یا تو راضی ہو جاؤں ثمن سے جس کا بائع دعویٰ کرتا ہو ورنہ بیع فسخ کی جاوے گی اور اگر
اختلاف بیع میں ہوگا تو بائع سے کہا جاوے گا یا تو تسلیم کر دے اس چیز کو جس کا دعویٰ کیا مشتری نے ورنہ فسخ کر نیکی ہم بیع کو اور
اگر اختلاف دونوں میں ہو تو ہر ایک سے یہی کہا جاوے گا تو اگر راضی ہو گیا ہر شخص دوسرے کی زیادتی پر تو بہتر ہو ورنہ دونوں سے
حلف لینے اور پہلے حلف مشتری سے لیا جاوے گا **ف** تینوں صورتوں میں اس واسطے کہ پہلا دوسری شریک مطالبہ ہوتا ہو تو ان کا
بھی اس کا اسبق ہو اور بھی جلدی ظاہر ہوتا ہو فائدہ نکول کا اور وہ وجوب ثمن پر خلاف اس صورت کے جب بائع سے پہلے حلف
لیا جاوے کیونکہ مطالبہ تسلیم بیع کا موخر ہوگا استیفاء ثمن تک در اگر بیع اسباب کی بدلے میں اسباب کے ہو تو یا بیع صرف ہو تو قاضی کو
اختیار ہو کہ جسکی قسم سے چاہے شروع کرے اور قسم صرف اسی طور سے لیجاوے گی کہ بائع یوں قسم کھائے کہ وائہ میں تے ہزار کو نہیں بیچاؤ
مشتری قسم کھائے کہ وائہ میں تے بعض دہ ہزار کے نہیں خریدتا اور ملانا اثبات کا اسکے ساتھ ضرور نہیں یعنی بائع یہ بھی کہے کہ بلکہ
میں نے دو ہزار کو بیچا ہے اور مشتری یہ بھی کہے کہ بلکہ میں نے ایک ہزار کو خریدا ہے یہی صحیح ہے کذا فی الاصل مع تشریح من الہدای **ص**
اور فسخ کر دیوے قاضی بیع کو بعد دونوں کی قسم کے اور جو نکول کر لے گا وہ دونوں میں سے اس پر لازم کیا جاوے گا دعویٰ دوسرے کا **ک**
یعنی جب قاضی نے پیش کیا قسم کو پہلے مشتری پر تو اگر اس نے نکول کیا تو بائع کا دعویٰ اس پر لازم ہو گیا اور اگر حلف کیا تو اب قسم پیش
کیجاوے گی بائع پر تو اگر اس نے حلف کیا تو فسخ کیجاوے گی بیع اور اگر نکول کیا تو مشتری کا دعویٰ اس پر لازم ہوگا جاتا چاہے کہ
اختلاف جب مقدار ثمن میں ہو تو دونوں سے حلف لینا قبل قبض بیع کے موافق ہو قیاس کے اس واسطے کہ بائع دعویٰ کرتا ہو یا
شرک اور مشتری اس کا انکار کرتا ہو اور مشتری دعویٰ کرتا ہو تسلیم بیع کا بائع پر ساتھ ثمن قلیل کے اور بائع اس کا انکار کرتا ہو تو
ہر ایک ان دونوں میں مدعی بھی ہو اور منکر بھی تو دونوں پر حلف لازم آوے گا لیکن بعد قبض بیع کے دونوں سے حلف لینا
خلاف قیاس کے ہے اس واسطے کہ مشتری کسی بات کا دعویٰ نہیں کرتا بائع پر کیونکہ بیع اس کے پاس آگئی ہے البتہ بائع دعویٰ کرتا ہو
زیادتی ثمن کا اور مشتری اس کا منکر ہو تو قسم صرف مشتری سے چاہیے تھی لیکن ترک کیا قیاس کو چھوڑا اور ثابت کیا چھوڑنے دونوں
کے حلف کو قول سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب اختلاف کریں بائع اور مشتری اور بیع موجود ہو تو دونوں حلف
کریں ورنہ دونوں پھیر دیوں یعنی بائع ثمن کو اور مشتری بیع کو کذا فی الاصل یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی تان روایت کی

ملاحظہ فرمائیے کہ
 یہاں تک کہ
 ص ۱۳۰
 ص ۱۳۱
 ص ۱۳۲
 ص ۱۳۳
 ص ۱۳۴
 ص ۱۳۵
 ص ۱۳۶
 ص ۱۳۷
 ص ۱۳۸
 ص ۱۳۹
 ص ۱۴۰
 ص ۱۴۱
 ص ۱۴۲
 ص ۱۴۳
 ص ۱۴۴
 ص ۱۴۵
 ص ۱۴۶
 ص ۱۴۷
 ص ۱۴۸
 ص ۱۴۹
 ص ۱۵۰
 ص ۱۵۱
 ص ۱۵۲
 ص ۱۵۳
 ص ۱۵۴
 ص ۱۵۵
 ص ۱۵۶
 ص ۱۵۷
 ص ۱۵۸
 ص ۱۵۹
 ص ۱۶۰
 ص ۱۶۱
 ص ۱۶۲
 ص ۱۶۳
 ص ۱۶۴
 ص ۱۶۵
 ص ۱۶۶
 ص ۱۶۷
 ص ۱۶۸
 ص ۱۶۹
 ص ۱۷۰
 ص ۱۷۱
 ص ۱۷۲
 ص ۱۷۳
 ص ۱۷۴
 ص ۱۷۵
 ص ۱۷۶
 ص ۱۷۷
 ص ۱۷۸
 ص ۱۷۹
 ص ۱۸۰
 ص ۱۸۱
 ص ۱۸۲
 ص ۱۸۳
 ص ۱۸۴
 ص ۱۸۵
 ص ۱۸۶
 ص ۱۸۷
 ص ۱۸۸
 ص ۱۸۹
 ص ۱۹۰
 ص ۱۹۱
 ص ۱۹۲
 ص ۱۹۳
 ص ۱۹۴
 ص ۱۹۵
 ص ۱۹۶
 ص ۱۹۷
 ص ۱۹۸
 ص ۱۹۹
 ص ۲۰۰
 ص ۲۰۱
 ص ۲۰۲
 ص ۲۰۳
 ص ۲۰۴
 ص ۲۰۵
 ص ۲۰۶
 ص ۲۰۷
 ص ۲۰۸
 ص ۲۰۹
 ص ۲۱۰
 ص ۲۱۱
 ص ۲۱۲
 ص ۲۱۳
 ص ۲۱۴
 ص ۲۱۵
 ص ۲۱۶
 ص ۲۱۷
 ص ۲۱۸
 ص ۲۱۹
 ص ۲۲۰
 ص ۲۲۱
 ص ۲۲۲
 ص ۲۲۳
 ص ۲۲۴
 ص ۲۲۵
 ص ۲۲۶
 ص ۲۲۷
 ص ۲۲۸
 ص ۲۲۹
 ص ۲۳۰
 ص ۲۳۱
 ص ۲۳۲
 ص ۲۳۳
 ص ۲۳۴
 ص ۲۳۵
 ص ۲۳۶
 ص ۲۳۷
 ص ۲۳۸
 ص ۲۳۹
 ص ۲۴۰
 ص ۲۴۱
 ص ۲۴۲
 ص ۲۴۳
 ص ۲۴۴
 ص ۲۴۵
 ص ۲۴۶
 ص ۲۴۷
 ص ۲۴۸
 ص ۲۴۹
 ص ۲۵۰
 ص ۲۵۱
 ص ۲۵۲
 ص ۲۵۳
 ص ۲۵۴
 ص ۲۵۵
 ص ۲۵۶
 ص ۲۵۷
 ص ۲۵۸
 ص ۲۵۹
 ص ۲۶۰
 ص ۲۶۱
 ص ۲۶۲
 ص ۲۶۳
 ص ۲۶۴
 ص ۲۶۵
 ص ۲۶۶
 ص ۲۶۷
 ص ۲۶۸
 ص ۲۶۹
 ص ۲۷۰
 ص ۲۷۱
 ص ۲۷۲
 ص ۲۷۳
 ص ۲۷۴
 ص ۲۷۵
 ص ۲۷۶
 ص ۲۷۷
 ص ۲۷۸
 ص ۲۷۹
 ص ۲۸۰
 ص ۲۸۱
 ص ۲۸۲
 ص ۲۸۳
 ص ۲۸۴
 ص ۲۸۵
 ص ۲۸۶
 ص ۲۸۷
 ص ۲۸۸
 ص ۲۸۹
 ص ۲۹۰
 ص ۲۹۱
 ص ۲۹۲
 ص ۲۹۳
 ص ۲۹۴
 ص ۲۹۵
 ص ۲۹۶
 ص ۲۹۷
 ص ۲۹۸
 ص ۲۹۹
 ص ۳۰۰
 ص ۳۰۱
 ص ۳۰۲
 ص ۳۰۳
 ص ۳۰۴
 ص ۳۰۵
 ص ۳۰۶
 ص ۳۰۷
 ص ۳۰۸
 ص ۳۰۹
 ص ۳۱۰
 ص ۳۱۱
 ص ۳۱۲
 ص ۳۱۳
 ص ۳۱۴
 ص ۳۱۵
 ص ۳۱۶
 ص ۳۱۷
 ص ۳۱۸
 ص ۳۱۹
 ص ۳۲۰
 ص ۳۲۱
 ص ۳۲۲
 ص ۳۲۳
 ص ۳۲۴
 ص ۳۲۵
 ص ۳۲۶
 ص ۳۲۷
 ص ۳۲۸
 ص ۳۲۹
 ص ۳۳۰
 ص ۳۳۱
 ص ۳۳۲
 ص ۳۳۳
 ص ۳۳۴
 ص ۳۳۵
 ص ۳۳۶
 ص ۳۳۷
 ص ۳۳۸
 ص ۳۳۹
 ص ۳۴۰
 ص ۳۴۱
 ص ۳۴۲
 ص ۳۴۳
 ص ۳۴۴
 ص ۳۴۵
 ص ۳۴۶
 ص ۳۴۷
 ص ۳۴۸
 ص ۳۴۹
 ص ۳۵۰
 ص ۳۵۱
 ص ۳۵۲
 ص ۳۵۳
 ص ۳۵۴
 ص ۳۵۵
 ص ۳۵۶
 ص ۳۵۷
 ص ۳۵۸
 ص ۳۵۹
 ص ۳۶۰
 ص ۳۶۱
 ص ۳۶۲
 ص ۳۶۳
 ص ۳۶۴
 ص ۳۶۵
 ص ۳۶۶
 ص ۳۶۷
 ص ۳۶۸
 ص ۳۶۹
 ص ۳۷۰
 ص ۳۷۱
 ص ۳۷۲
 ص ۳۷۳
 ص ۳۷۴
 ص ۳۷۵
 ص ۳۷۶
 ص ۳۷۷
 ص ۳۷۸
 ص ۳۷۹
 ص ۳۸۰
 ص ۳۸۱
 ص ۳۸۲
 ص ۳۸۳
 ص ۳۸۴
 ص ۳۸۵
 ص ۳۸۶
 ص ۳۸۷
 ص ۳۸۸
 ص ۳۸۹
 ص ۳۹۰
 ص ۳۹۱
 ص ۳۹۲
 ص ۳۹۳
 ص ۳۹۴
 ص ۳۹۵
 ص ۳۹۶
 ص ۳۹۷
 ص ۳۹۸
 ص ۳۹۹
 ص ۴۰۰
 ص ۴۰۱
 ص ۴۰۲
 ص ۴۰۳
 ص ۴۰۴
 ص ۴۰۵
 ص ۴۰۶
 ص ۴۰۷
 ص ۴۰۸
 ص ۴۰۹
 ص ۴۱۰
 ص ۴۱۱
 ص ۴۱۲
 ص ۴۱۳
 ص ۴۱۴
 ص ۴۱۵
 ص ۴۱۶
 ص ۴۱۷
 ص ۴۱۸
 ص ۴۱۹
 ص ۴۲۰
 ص ۴۲۱
 ص ۴۲۲
 ص ۴۲۳
 ص ۴۲۴
 ص ۴۲۵
 ص ۴۲۶
 ص ۴۲۷
 ص ۴۲۸
 ص ۴۲۹
 ص ۴۳۰
 ص ۴۳۱
 ص ۴۳۲
 ص ۴۳۳
 ص ۴۳۴
 ص ۴۳۵
 ص ۴۳۶
 ص ۴۳۷
 ص ۴۳۸
 ص ۴۳۹
 ص ۴۴۰
 ص ۴۴۱
 ص ۴۴۲
 ص ۴۴۳
 ص ۴۴۴
 ص ۴۴۵
 ص ۴۴۶
 ص ۴۴۷
 ص ۴۴۸
 ص ۴۴۹
 ص ۴۵۰
 ص ۴۵۱
 ص ۴۵۲
 ص ۴۵۳
 ص ۴۵۴
 ص ۴۵۵
 ص ۴۵۶
 ص ۴۵۷
 ص ۴۵۸
 ص ۴۵۹
 ص ۴۶۰
 ص ۴۶۱
 ص ۴۶۲
 ص ۴۶۳
 ص ۴۶۴
 ص ۴۶۵
 ص ۴۶۶
 ص ۴۶۷
 ص ۴۶۸
 ص ۴۶۹
 ص ۴۷۰
 ص ۴۷۱
 ص ۴۷۲
 ص ۴۷۳
 ص ۴۷۴
 ص ۴۷۵
 ص ۴۷۶
 ص ۴۷۷
 ص ۴۷۸
 ص ۴۷۹
 ص ۴۸۰
 ص ۴۸۱
 ص ۴۸۲
 ص ۴۸۳
 ص ۴۸۴
 ص ۴۸۵
 ص ۴۸۶
 ص ۴۸۷
 ص ۴۸۸
 ص ۴۸۹
 ص ۴۹۰
 ص ۴۹۱
 ص ۴۹۲
 ص ۴۹۳
 ص ۴۹۴
 ص ۴۹۵
 ص ۴۹۶
 ص ۴۹۷
 ص ۴۹۸
 ص ۴۹۹
 ص ۵۰۰
 ص ۵۰۱
 ص ۵۰۲
 ص ۵۰۳
 ص ۵۰۴
 ص ۵۰۵
 ص ۵۰۶
 ص ۵۰۷
 ص ۵۰۸
 ص ۵۰۹
 ص ۵۱۰
 ص ۵۱۱
 ص ۵۱۲
 ص ۵۱۳
 ص ۵۱۴
 ص ۵۱۵
 ص ۵۱۶
 ص ۵۱۷
 ص ۵۱۸
 ص ۵۱۹
 ص ۵۲۰
 ص ۵۲۱
 ص ۵۲۲
 ص ۵۲۳
 ص ۵۲۴
 ص ۵۲۵
 ص ۵۲۶
 ص ۵۲۷
 ص ۵۲۸
 ص ۵۲۹
 ص ۵۳۰
 ص ۵۳۱
 ص ۵۳۲
 ص ۵۳۳
 ص ۵۳۴
 ص ۵۳۵
 ص ۵۳۶
 ص ۵۳۷
 ص ۵۳۸
 ص ۵۳۹
 ص ۵۴۰
 ص ۵۴۱
 ص ۵۴۲
 ص ۵۴۳
 ص ۵۴۴
 ص ۵۴۵
 ص ۵۴۶
 ص ۵۴۷
 ص ۵۴۸
 ص ۵۴۹
 ص ۵۵۰
 ص ۵۵۱
 ص ۵۵۲
 ص ۵۵۳
 ص ۵۵۴
 ص ۵۵۵
 ص ۵۵۶
 ص ۵۵۷
 ص ۵۵۸
 ص ۵۵۹
 ص ۵۶۰
 ص ۵۶۱
 ص ۵۶۲
 ص ۵۶۳
 ص ۵۶۴
 ص ۵۶۵
 ص ۵۶۶
 ص ۵۶۷
 ص ۵۶۸
 ص ۵۶۹
 ص ۵۷۰
 ص ۵۷۱
 ص ۵۷۲
 ص ۵۷۳
 ص ۵۷۴
 ص ۵۷۵
 ص ۵۷۶
 ص ۵۷۷
 ص ۵۷۸
 ص ۵۷۹
 ص ۵۸۰
 ص ۵۸۱
 ص ۵۸۲
 ص ۵۸۳
 ص ۵۸۴
 ص ۵۸۵
 ص ۵۸۶
 ص ۵۸۷
 ص ۵۸۸
 ص ۵۸۹
 ص ۵۹۰
 ص ۵۹۱
 ص ۵۹۲
 ص ۵۹۳
 ص ۵۹۴
 ص ۵۹۵
 ص ۵۹۶
 ص ۵۹۷
 ص ۵۹۸
 ص ۵۹۹
 ص ۶۰۰
 ص ۶۰۱
 ص ۶۰۲
 ص ۶۰۳
 ص ۶۰۴
 ص ۶۰۵
 ص ۶۰۶
 ص ۶۰۷
 ص ۶۰۸
 ص ۶۰۹
 ص ۶۱۰
 ص ۶۱۱
 ص ۶۱۲
 ص ۶۱۳
 ص ۶۱۴
 ص ۶۱۵
 ص ۶۱۶
 ص ۶۱۷
 ص ۶۱۸
 ص ۶۱۹
 ص ۶۲۰
 ص ۶۲۱
 ص ۶۲۲
 ص ۶۲۳
 ص ۶۲۴
 ص ۶۲۵
 ص ۶۲۶
 ص ۶۲۷
 ص ۶۲۸
 ص ۶۲۹
 ص ۶۳۰
 ص ۶۳۱
 ص ۶۳۲
 ص ۶۳۳
 ص ۶۳۴
 ص ۶۳۵
 ص ۶۳۶
 ص ۶۳۷
 ص ۶۳۸
 ص ۶۳۹
 ص ۶۴۰
 ص ۶۴۱
 ص ۶۴۲
 ص ۶۴۳
 ص ۶۴۴
 ص ۶۴۵
 ص ۶۴۶
 ص ۶۴۷
 ص ۶۴۸
 ص ۶۴۹
 ص ۶۵۰
 ص ۶۵۱
 ص ۶۵۲
 ص ۶۵۳
 ص ۶۵۴
 ص ۶۵۵
 ص ۶۵۶
 ص ۶۵۷
 ص ۶۵۸
 ص ۶۵۹
 ص ۶۶۰
 ص ۶۶۱
 ص ۶۶۲
 ص ۶۶۳
 ص ۶۶۴
 ص ۶۶۵
 ص ۶۶۶
 ص ۶۶۷
 ص ۶۶۸
 ص ۶۶۹
 ص ۶۷۰
 ص ۶۷۱
 ص ۶۷۲
 ص ۶۷۳
 ص ۶۷۴
 ص ۶۷۵
 ص ۶۷۶
 ص ۶۷۷
 ص ۶۷۸
 ص ۶۷۹
 ص ۶۸۰
 ص ۶۸۱
 ص ۶۸۲
 ص ۶۸۳
 ص ۶۸۴
 ص ۶۸۵
 ص ۶۸۶
 ص ۶۸۷
 ص ۶۸۸
 ص ۶۸۹
 ص ۶۹۰
 ص ۶۹۱
 ص ۶۹۲
 ص ۶۹۳
 ص ۶۹۴
 ص ۶۹۵
 ص ۶۹۶
 ص ۶۹۷
 ص ۶۹۸
 ص ۶۹۹
 ص ۷۰۰
 ص ۷۰۱
 ص ۷۰۲
 ص ۷۰۳
 ص ۷۰۴
 ص ۷۰۵
 ص ۷۰۶
 ص ۷۰۷
 ص ۷۰۸
 ص ۷۰۹
 ص ۷۱۰
 ص ۷۱۱
 ص ۷۱۲
 ص ۷۱۳
 ص ۷۱۴
 ص ۷۱۵
 ص ۷۱۶
 ص ۷۱۷
 ص ۷۱۸
 ص ۷۱۹
 ص ۷۲۰
 ص ۷۲۱
 ص ۷۲۲
 ص ۷۲۳
 ص ۷۲۴
 ص ۷۲۵
 ص ۷۲۶
 ص ۷۲۷
 ص ۷۲۸
 ص ۷۲۹
 ص ۷۳۰
 ص ۷۳۱
 ص ۷۳۲
 ص ۷۳۳
 ص ۷۳۴
 ص ۷۳۵
 ص ۷۳۶
 ص ۷۳۷
 ص ۷۳۸
 ص ۷۳۹
 ص ۷۴۰
 ص ۷۴۱
 ص ۷۴۲
 ص ۷۴۳
 ص ۷۴۴
 ص ۷۴۵
 ص ۷۴۶
 ص ۷۴۷
 ص ۷۴۸
 ص ۷۴۹
 ص ۷۵۰
 ص ۷۵۱
 ص ۷۵۲
 ص ۷۵۳
 ص ۷۵۴
 ص ۷۵۵
 ص ۷۵۶
 ص ۷۵۷
 ص ۷۵۸
 ص ۷۵۹
 ص ۷۶۰
 ص ۷۶۱
 ص ۷۶۲
 ص ۷۶۳
 ص ۷۶۴
 ص ۷۶۵
 ص ۷۶۶
 ص ۷۶۷
 ص ۷۶۸
 ص ۷۶۹
 ص ۷۷۰
 ص ۷۷۱
 ص ۷۷۲
 ص ۷۷۳
 ص ۷۷۴
 ص ۷۷۵
 ص ۷۷۶
 ص ۷۷۷
 ص ۷۷۸
 ص ۷۷۹
 ص ۷۸۰
 ص ۷۸۱
 ص ۷۸۲
 ص ۷۸۳
 ص ۷۸۴
 ص ۷۸۵
 ص ۷۸۶
 ص ۷۸۷
 ص ۷۸۸
 ص ۷۸۹
 ص ۷۹۰
 ص ۷۹۱
 ص ۷۹۲
 ص ۷۹۳
 ص ۷۹۴
 ص ۷۹۵
 ص ۷۹۶
 ص ۷۹۷
 ص ۷۹۸
 ص ۷۹۹
 ص ۸۰۰
 ص ۸۰۱
 ص ۸۰۲
 ص ۸۰۳
 ص ۸۰۴
 ص ۸۰۵
 ص ۸۰۶
 ص ۸۰۷
 ص ۸۰۸
 ص ۸۰۹
 ص ۸۱۰
 ص ۸۱۱
 ص ۸۱۲
 ص ۸۱۳
 ص ۸۱۴
 ص ۸۱۵
 ص ۸۱۶
 ص ۸۱۷
 ص ۸۱۸
 ص ۸۱۹
 ص ۸۲۰
 ص ۸۲۱
 ص ۸۲۲
 ص ۸۲۳
 ص ۸۲۴
 ص ۸۲۵
 ص ۸۲۶
 ص ۸۲۷
 ص ۸۲۸
 ص ۸۲۹
 ص ۸۳۰
 ص ۸۳۱
 ص ۸۳۲
 ص ۸۳۳
 ص ۸۳۴
 ص ۸۳۵
 ص ۸۳۶
 ص ۸۳۷
 ص ۸۳۸
 ص ۸۳۹
 ص ۸۴۰
 ص ۸۴۱
 ص ۸۴۲
 ص ۸۴۳
 ص ۸۴۴
 ص ۸۴۵
 ص ۸۴۶
 ص ۸۴۷
 ص ۸۴۸
 ص ۸۴۹
 ص ۸۵۰
 ص ۸۵۱
 ص ۸۵۲
 ص ۸۵۳
 ص ۸۵۴
 ص ۸۵۵
 ص ۸۵۶
 ص ۸۵۷
 ص ۸۵۸
 ص ۸۵۹
 ص ۸۶۰
 ص ۸۶۱
 ص ۸۶۲
 ص ۸۶۳
 ص ۸۶۴
 ص ۸۶۵
 ص ۸۶۶
 ص ۸۶۷
 ص ۸۶۸
 ص ۸۶۹
 ص ۸۷۰
 ص ۸۷۱
 ص ۸۷۲
 ص ۸۷۳
 ص ۸۷۴
 ص ۸۷۵
 ص ۸۷۶
 ص ۸۷۷
 ص ۸۷۸
 ص ۸۷۹
 ص ۸۸۰
 ص ۸۸۱
 ص ۸۸۲
 ص ۸۸۳
 ص ۸۸۴
 ص ۸۸۵
 ص ۸۸۶
 ص ۸۸۷
 ص ۸۸۸
 ص ۸۸۹
 ص ۸۹۰
 ص ۸۹۱
 ص ۸۹۲
 ص ۸۹۳
 ص ۸۹۴
 ص ۸۹۵
 ص ۸۹۶
 ص ۸۹۷
 ص ۸۹۸
 ص ۸۹۹
 ص ۹۰۰
 ص ۹۰۱
 ص ۹۰۲
 ص ۹۰۳
 ص ۹۰۴
 ص ۹۰۵
 ص ۹۰۶
 ص ۹۰۷
 ص ۹۰۸
 ص ۹۰۹
 ص ۹۱۰
 ص ۹۱۱
 ص ۹۱۲
 ص ۹۱۳
 ص ۹۱۴
 ص ۹۱۵
 ص ۹۱۶
 ص ۹۱۷
 ص ۹۱۸
 ص ۹۱۹
 ص ۹۲۰
 ص ۹۲۱
 ص ۹۲۲
 ص ۹۲۳
 ص ۹۲۴
 ص ۹۲۵
 ص ۹۲۶
 ص ۹۲۷
 ص ۹۲۸
 ص ۹۲۹
 ص ۹۳۰
 ص ۹۳۱
 ص ۹۳۲
 ص ۹۳۳
 ص ۹۳۴
 ص ۹۳۵
 ص ۹۳۶
 ص ۹۳۷
 ص ۹۳۸
 ص ۹۳۹
 ص ۹۴۰
 ص ۹۴۱
 ص ۹۴۲
 ص ۹۴۳
 ص ۹۴۴
 ص ۹۴۵
 ص ۹۴۶
 ص ۹۴۷
 ص ۹۴۸
 ص ۹۴۹
 ص ۹۵۰
 ص ۹۵۱
 ص ۹۵۲
 ص ۹۵۳
 ص ۹۵۴
 ص ۹۵۵
 ص ۹۵۶
 ص ۹۵۷
 ص ۹۵۸
 ص ۹۵۹
 ص ۹۶۰
 ص ۹۶۱
 ص ۹۶۲
 ص ۹۶۳
 ص ۹۶۴
 ص ۹۶۵
 ص ۹۶۶
 ص ۹۶۷
 ص ۹۶۸
 ص ۹۶۹
 ص ۹۷۰
 ص ۹۷۱
 ص ۹۷۲
 ص ۹۷۳
 ص ۹۷۴
 ص ۹۷۵
 ص ۹۷۶
 ص ۹۷۷
 ص ۹۷۸
 ص ۹۷۹
 ص ۹۸۰
 ص ۹۸۱
 ص ۹۸۲
 ص ۹۸۳
 ص ۹۸۴
 ص ۹۸۵
 ص ۹۸۶
 ص ۹۸۷
 ص ۹۸۸
 ص ۹۸۹
 ص ۹۹۰
 ص ۹۹۱
 ص ۹۹۲
 ص ۹۹۳
 ص ۹۹۴
 ص ۹۹۵
 ص ۹۹۶
 ص ۹۹۷
 ص ۹۹۸
 ص ۹۹۹
 ص ۱۰۰۰

خاص صورت کے لائق ہوں جیسے اور جیسی کرتی جاتی تھیں وہ غیر خاص تو وہ صورت کو دیا جاوے گا قسم لیکر اور جو اسباب
 کہ خاص مرد کے لائق ہوں جیسے بکری تاج قبلا وغیرہ خاص یا مرد اور عورت دونوں کا ہو سکتا ہے **ف** جیسے عورت
 وغیرہ خاص تو وہ مرد کو دیا جاوے گا قسم لیکر **ف** یہ صورت جب ہو کہ مرد اور عورت کسی پاس گواہ نہ ہو دین اور دونوں زندہ
 ہو دین تو اگر دونوں گواہ پیش کریں تو زور دے کہ گواہ مقبول ہو گئے **ص** اور جو کوئی مر گیا ہو تو قول زندہ کا اس سبب کے
 حق میں جو دونوں کے لائق ہوں قسم سے مقبول ہوگا **ف** اور اس مسئلہ میں تو قول میں مجتہدین کے مذکور ہیں حواشی پر بحث
 میں **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت کو سامان اس کا حسب لیاقت اس کے دیا جاوے گا اور باقی خاوند کو
 اس قسم لیکر دیا جاوے گا اور زندگی اور موت سب برابر ہو واسطے قیام ورثہ کے مقام سورت کے اون کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک
 اگر جو مرد اور خاوند زندہ ہوں تو مثل قول ابو حنیفہ کے ہو اور بعد موت کے جو اسباب شکل ہو وہ خاوند کے وارثوں کو ملے گا اور اگر
 جو وہ خاوند میں کوئی ملک ہو تو کل اس کا ہو گا جو ان میں سے آزاد ہو حالت حیات میں اور بعد ایک کے مر جانے کے زندہ کا ہوگا **ف**
 اور صاحبین کے نزدیک بعد از موت اور عاتق مثل حرم کے ہر مسائل الحاق قیہ زد میں کا اختلاف اگر مقدار میں واقع ہو دے
 تو اس کی صورتیں کتاب النکاح باب لہم جلد ثانی میں گذر چکے ہیں اگر جو مرد اور مستاجر نے متاع خانگی میں اختلاف کیا تو کل چیزیں مستاجر
 کی ہوں گی قسم لیکر کر پڑے جو بدن پر جو کر کے ہیں وہ موجد کے ہوں گے اگر دو قسم کے پیشہ واریک جارتے ہوں اور آلات میں اختلاف
 کریں اور آلات دونوں کے قبضے میں ہوں تو ہر ایک کو اس کے پیشے کے آلات حوالے نہ کیے جاویں گے بلکہ جتنے آلات ہوں وہ ہر دونوں
 مشترک ہو جاویں گے دو شخص ایک مکان میں رہتے ہیں اور ایک کے پاس ایک شتر گران بہانگی جو اس کے لائق نہیں ہے جو عیسار و ہن
 پاسی و درکتاب کی یا مفسس پاس تو وہ شتر فیون کا اور دوسرا شخص اس کے لائق ہو اور دونوں اس کے مدعی ہیں اور کسی کے پاس
 گواہ نہیں ہیں تو وہ شتر اسی کی ہوگی جو اس کے لائق ہو کشتی میں دو شخص سوار ہیں اور اس میں آٹا بھرا ہو ایک شخص
 آرد فروش اور دوسرا طاح ہو اور ہر ایک دعوی کرتا ہے آٹے اور کشتی کا تو آٹا آرد فروش کا ہوگا اور کشتی طاح کی درختہ

ص فصل دفع و دعوی میں

اگر مدعی علیہ نے مدعی کے جواب میں کہا کہ یہ جو میرے قبضے میں ہو اور تو اس کا دعوی کرتا ہے امانت ہو زید کی یا عاریت لیا ہے اس کو
 میں نے زید سے یا اگر ایہ میں لیا ہے یا اگر دیا ہے یا غصب کیا ہے میں نے زید سے اور اس پر گواہ قائم کیے تو مدعی کی خصوصیت مدعی علیہ سے دفع
 ہو جاوے گی **ف** اس واسطے کہ مدعی علیہ نے گواہوں سے ثابت کر دیا اس امر کو کہ قبضہ اس کا بطور خصوصیت نہیں ہے تو مدعی علیہ کو
 بالذات متوجہ ہو زید سے نہ مدعی علیہ سے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر مدعی علیہ جیلہ گری اور دفع کوئی میں مشہور ہو دے
 یعنی لوگوں کا مال لیکر بعد اس کے یہی جیلہ کر کے مضمر کرتا ہے تو خصوصیت مدعی کی دفع نہ ہوگی اور یہی قول ان خود ہے اور اسی کو پسند کیا ہے
 مختار میں درختہ **ص** اور اگر مدعی علیہ نے اس کے جواب میں کہا کہ یہ چیزیں میں نے خریدی ہیں زید سے یا مدعی نے اس طرح
 دعوی کیا کہ یہ چیزیں میری تھیں تو نے غصب کی ہے یا چورانی ہے یا میرے پاس جو رہی گئی ہے تو اب دفع کرنا مدعی علیہ کا ان صورتوں میں مقبول ہوگا
 اگر مدعی علیہ اس شے کے امانت ہونے پر گواہ پیش کرے **ف** اس واسطے کہ مدعی علیہ نے جب یہ کہا کہ میں نے یہ چیز خریدی ہے زید سے
 تو اس نے خود اقرار کیا کہ یہ اس کا یہ خصوصیت کا ہو تو اس سے خصوصیت ماقط نہ ہوگی اس طرح جب مدعی نے دعوی کیا ایک فعل کا مدعی علیہ

یعنی غصب سے مراد تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی تاہم جب مدعی نے دعویٰ کیا ایک فعل کا مدعی علیہ پر یعنی غصب سے مراد تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی اسی طرح جب مدعی نے یہ کہا کہ میری زمین گئی تھی میرے پاس روئے مدعی علیہ نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ یہ میری زمین ہے فلاں لی تو بھی خصوصیت ساقط نہ ہوگی نزدیک طرفین سے اور نزدیک محاذ کے ساقط ہو جاوے گی **ص** جیسے گواہ اگر اس بات کی گواہی دے کہ میں نے مدعی کی طرف سے کہ مدعی علیہ پاس اس شے کو ایک شخص نے امانت رکھا ہے کہ ہمارے دو شخص نہیں پہچانتے **ف** تو خصوصیت مدعی کی دفع نہ ہوگی اس واسطے کہ احتمال ہے کہ وہ شخص ہی مدعی ہو **ص** البتہ اگر گواہ صرف اس کا کہیں کہ ہمارا امانت رکھنے والے کی صورت کو پہچانتے ہیں اور اس کے نام و نسب کو نہیں جانتے تو خصوصیت ساقط ہو جاوے گی نزدیک نام صاحب کے **ف** کیونکہ جب گواہ ہوں تو نام و نسب امانت رکھنے والے کا بیان کریں اور اس کی صورت کو بھی پہچانتے ہیں یا فقط اس کی صورت کو پہچانتے ہوں تو گواہ جانتے ہوئے یہ بات کہ امانت رکھنے والا شخص مدعی نہیں ہے اور نزدیک نام محاذ کے خصوصیت ساقط نہ ہوگی فقط صورت پہچانتے سے جب تک گواہ نام و نسب بھی دے سکا بیان نہ کریں کیونکہ انھوں نے ایک شخص کو نہیں دیکھا جس نے امانت رکھی ہے اور اس کے نزدیک کذا فی الاصل **ص** اور اگر مدعی نے اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ شے جو قبضے میں مدعی علیہ کے ہوتی ہے میرے نزدیک ہے اور مدعی علیہ نے یہ کہا کہ یہ میرے نزدیک ہے میرے پاس امانت رکھوائی ہے تو خصوصیت مدعی کی ساقط ہو جاوے گی اگر مدعی علیہ نے بیان پر گواہ نہ پیش کرے لیکن اس صورت میں خصوصیت دفع نہ ہوگی جب مدعی گواہ ہوں یہ بات ثابت کر دے کہ نہ دیکھ کر دیکھ لیا ہے اور اس چیز کے لئے لینے کے لئے **ف** اس واسطے کہ مدعی نے جب یہ کہا کہ اس نے یہ چیز خریدی ہے خرید سے تو اس سے اقرار کیا کہ وہ الید کو نزدیک کی طرف سے پہنچا ہے تو یہ مدعی علیہ کی خصوصیت نہیں ہوا اگرچہ بی دیکھتے ہی دیکھتے ثابت کر دے کہ اس شے کے لئے لینے کے لئے جاننا چاہیے کہ ان مسائل کو مختصہ کہتے ہیں کتاب لدعویٰ کا اس واسطے کہ مدعی علیہ کے جواب کی پانچ صورتیں ہیں ایک امانت دوسری غارت تیسری اجارہ چوتھی رہن یا بیعوش غصب آتے بھی اس جہت سے کہ اس میں پانچ قول ہیں تو نزدیک بن نہیں رہے خصوصیت دفع نہ ہوگی اور نزدیک بن ابی ثعلبی کے خصوصیت دفع ہو جاوے گی اگرچہ مدعی علیہ گواہ قائم کرے اپنے بیان پر اور نزدیک ابی یوسف کے اگر مدعی علیہ دے مال ہو گا تو اس سے خصوصیت دفع ہو جاوے گی اور اگر شے ہو گا حیلہ جوئی اور کس سازی میں تو دفع نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے مال دے کے قبضے میں ہے ایک شخص فائب ہونے والے کو دے گا اور اس کے لئے کہہ کہ تو دے دو بروگواہوں کے اس مال کو میرے پاس امانت رکھو اور مال کوئی دیکھ مال کا دعویٰ نہ کرے گا اور نزدیک محاذ کے خصوصیت دفع نہ ہوگی جب گواہ ہوں نے یہ کہا کہ ہمارے دو شخص نہیں پہچانتے مگر صورت اور نام و نسب اس کا نہیں جانتے اور نزدیک نام اعظم کے خصوصیت دفع ہو جاوے گی جب مدعی علیہ گواہ قائم کر دے کہ وہ اپنے بیان پر حیلہ مذکور ہو اور الدعا کذا فی الاصل

ص باب ایک چیز پر دو شخصوں کے دعویٰ کے بیان میں

قاعدہ کلیہ اس کا یہ ہے کہ گواہ غیر قابض کے اولیٰ ہیں قابض کے گواہ ہوں سے اگرچہ ایک کے گواہ وقت بیان کریں اور ایک کے گواہ وقت نہ بیان کریں **ف** جاتا چاہیے کہ جب دعویٰ ایسے دو شخصوں کا ہو کہ ایک چیز پر ایک شخص قابض ہے اور دوسرا غیر قابض ہے تو گواہ خارج کے حق ہونگے ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک گواہ قابض کے اولیٰ ہیں پھر اگر ایک کے گواہ ہوں وقت بیان کیا تو تیسرے امام اعظم اور محدث کے خارج ہی کے گواہ معتبر ہونگے اور ابو یوسف کے نزدیک اس کے گواہ معتبر ہونگے خصوصیت وقت بیان کیا ہے کذا فی الاصل **ص** اور اگر دونوں شخص قابض ہیں اور دونوں نے ایک شے کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو وہ شے آدھوں آدھوں دونوں کو دیکھا جائے گا ہر ایک کے نزدیک دونوں طرف کے گواہ مردود ہو جاوے گئے **ف** یا قرعہ کیا جاوے گا سورج کے ظہور پر

کلی کا دوا دیکھ کر جواب کی دلیل شاعری کی چونکہ حضرت علی علیہ السلام کے وقت میں ایسی ہی واقعہ ہوا تو آپ سے
قرعہ ڈالا اور کہا کیا وہ اندہ تو ہی ہو فیصلہ کر لیا والا ان دونوں میں روایت کیا اور سکودہ طبرانی نے مجموعہ میں اور حاکمی نے لیل مرثیہ
صحیح الاسناد پر سکودہ روایت کیا ابو داؤد نے سنن میں ابو موسیٰ اشعری سے کہ دو شخصوں نے دعویٰ کیا ایک نے منٹ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم کر دیا اوس دنٹ کو اون دونوں میں
آدھا اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں تمیم بن مرثد سے کہ دو مردوں نے لکھنا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
اونٹ میں اور قائم کیے ہر شخص نے گواہ تو فیصلہ کیا حضرت علی علیہ السلام نے اوس دنٹ کا دونوں میں نصف نصف کاٹا
کہ قرعہ کا حکم تدارے اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ مذہب ہمارا صحیح اور موافق احادیث ہے **ص** تو اگر دو شخصوں
گواہ قائم کیے ایک عورت نکاح پر تو دونوں گواہ بیان ساقط ہو جاوے گی **ف** اس واسطے کہ جو وہ میں شرکت نہیں ہو سکتی ہر خطا
ملک کے گواہ میں شرکت ہو سکتی ہے کذا فی الاصل **ص** اور وہ عورت اور سکودہ جاوے گی جسکی عورت تصدیق کرے یہ صورت جب ہو
کہ دونوں شخصوں کے گواہوں کے وقت نکاح بیان نہ کیا ہو اور جو دونوں تاریخ نکاح بیان کی تو جسکی تاریخ پہلے ہو عورت اسی کی ہوگی
اور اگر عورت نے قبل قائم کرنے گواہوں کے ایک شخص کی منکوحہ ہو گیا تو اگر کیا تو وہ عورت اوسکی ہو جاوے گی پھر اگر دوسرے شخص نے
گواہ قائم کر دیے اپنی منکوحہ ہونے پر تو پہلے شخص سے چھین کر دوسرے کو دلا دینگے اور اگر ایک شخص نے گواہ قائم کیے اوس عورت کے اپنی
منکوحہ ہونے پر اور قاضی نے فیصلہ کر دیا اوس کے گواہوں پر اس بات کا کہ یہ زوجہ اوس شخص کی ہے بعد اوس کے دوسرے شخص نے گواہ قائم کیے
اپنی منکوحہ ہونے پر تو قضاے اول نسخ نہ کیا وگی مگر جب کہ اس شخص ثانی کے گواہ نکاح کی تاریخ پہلے گواہوں کی تاریخ سے مقدم بیان کریں
تو پھر زوجہ کو شخص اول سے چھین کر شخص ثانی کو دلا دینگے اور اگر عورت ایک شخص کے قبضے میں ہو بطور نکاح کے اب ایک شخص خارج نے گواہ قائم
کیے کہ یہ عورت میری منکوحہ ہے تو وہ عورت خارج کو نہ دلائی جاوے گی الا اوس صورت میں جب بات ثابت ہو جاوے کہ نکاح اوس کا شخص نہیں ہے
نکاح سے مقدم ہے **ف** حاصل سکاڑی میں فیوں مرقوم ہے کہ جب دو آدمیوں نے تنازع کیا ایک عورت میں اور دونوں نے گواہ پیش کیے
تو اگر دونوں کے گواہوں نے تاریخیں بیان کی ہیں تو جسکی تاریخ مقدم ہوگی وہ اولیٰ ہے اور اگر دونوں کے گواہوں نے تاریخیں بیان نہیں
کیں یا تاریخیں متحد بیان کریں تو جو قاضی نے عورت پر دلی سے یا اپنے مکان میں کھنے سے وہ اولیٰ ہے اور اگر کوئی دوسرے کو عورت سے بوجھا
جاوے جسکی وہ تصدیق کرے وہ اولیٰ ہے **ص** اور اگر دو شخصوں نے گواہ پیش کیے ایک چیز کے خریدنے پر ایک شخص قاضی سے تو شخص
کے لیے اختیار ہوگا کہ نصف بیع لیوے بعض نصف شن کے یا ترک کر دیوے اور جب قاضی نے دونوں کے لیے نصف نصف لینے کا
فیصلہ کر دیا اب ایک شخص نے اپنا حصہ چھوڑ دیا تو دوسرے کو یہ نہیں ہو چکا کہ کل بیع لیوے **ف** کیونکہ نصف میں اوسکی بیع
فسخ ہو چکی ہے **ص** اور اگر اس صورت میں دونوں شخصوں کے گواہوں نے تاریخ خرید بیان کی تو جسکی مقدم تاریخ ہوگی و سکودہ
ملیکی اور اگر ایک کے گواہوں نے تاریخ خرید بیان کی اور دوسرے کے گواہوں نے تاریخ نہ بیان کی یا دونوں نے تاریخ بیان نہ کی تو جو قاضی
ہو سکودہ ملکی اور جو کوئی قاضی نہیں ہے تو صاحب وقت اولیٰ ہوگا اور جو کسی نے وقت نہیں بیان کیا تو ہر ایک کو اختیار ہوگا کہ نصف شن
کے لیے نصف بیع لیوے یا چھوڑ دیوے اور اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز میں خرید سے غریبی ہے اور دوسرے نے
کہا کہ یہ چیز میں خرید سے غریبی ہے اور میں نے اس پر قرضہ کر لیا تھا یا صدقہ دی ہے اور میں نے اس پر قرضہ کیا تھا اور ہر ایک نے اپنے بیان پر

گواہوں نے قبضہ کسی کا بیان کیا ہو یا نہ بیان کیا ہو تو گویا ایسا ہو گا کہ خریدار ہو گا اور سکون و علیہ نے اور قبضہ کیا اور سپر ہیچ ہو گا
 اور سکون خارج کے ماتھے اور تسلیم نہ کیا ہو گا خارج کو یا کسی اور سبب مثل کرانہ وغیرہ کے قابض کے پاس آ گیا ہو گا انتہی **ص** اور غرض
 تو اس بات کو کہ صاحب ایسے ان مسائل کو بغیر ضبط اور ترتیب کے جمع کیا ہو اور میں اس کو ذخیرے سے بطور ضبط اور اختصار ذکر کرتا ہوں
 تو میں کہتا ہوں کہ اگر دونوں مدعی گواہ لائے تو جسکی تاریخ مقدم ہوگی وہ زیادہ حقدار ہو گا اور جسکی تاریخ مقدم ہو تو اگر دونوں
 فرد الیہ یعنی قابض میں تو دونوں برابر ہونگے اسی طرح اگر دونوں خارج ہونگے اور دعویٰ ملک مطلق کا یعنی بغیر ذکر سبب کرتے ہونگے اور
 یہ شامل ہوا سنات کو کہ وہ دونوں تاریخ بیان نہ کریں یا صرف ایک شخص ان میں سے تاریخ بیان کرے یا دونوں تاریخ بیان کریں اور کسی کی تاریخ
 مقدم ہو تو کیونکہ اگر کسی کی تاریخ مقدم ہوگی تو وہی زیادہ حقدار ہو گا اسی طرح دعویٰ ملک بسبب میں مگر جب ایک ہی شخص سے حصول ملک
 دعویٰ کریں تو جو تاریخ بیان کرے گا وہ زیادہ حقدار ہو گا اور اگر ایک الیہ یعنی قابض اور دوسرا خارج ہو گا تو خارج زیادہ حقدار ہو گا دعویٰ ملک
 مطلق میں سب صورتوں میں مگر جب دعویٰ کریں ملک مطلق کے ساتھ ایک فعل کا جیسے کہ ہر ایک وغیرہ کہ وہ میرا غلام ہے میں اس کو آزاد
 کیا ہوں یا میرا بھائی ہے تو شخص قابض احق ہو گا برخلاف اس صورت کے جب ہر ایک وغیرہ کہیں کہ وہ غلام میرا ہے میں اس کو مکاتب کیا ہوں تو وہ دونوں
 برابر ہونگے اس واسطے کہ مکاتب پر کسی کا قبضہ نہیں ہوتا تو وہ دونوں خارج ہیں اور اگر ایک نے کہا کہ وہ غلام میرا ہے میں اس کو مکاتب کیا
 اور دوسرے نے کہا کہ میں اس کو مدبر کیا ہوں یا آزاد کیا ہوں تو یہ دوسرا اولیٰ ہو گا تو قاعدہ یہ ہے کہ جسکے گواہ مثبت زیادتی ہونگے وہ احق ہو گا یہ
 صورتیں خارج اور زوالید کی ہیں ملک مطلق میں لیکر ملک یا سبب میں تو اگر دونوں ایک ہی سبب کر لیا اور حصول ملک بھی ایک ہی شخص
 بیان کرتے ہیں تو زوالید احق ہو گا اور اگر جدا جدا شخص سے بیان کرتے ہیں تو خارج احق ہو گا سب صورتوں میں اور اگر دونوں سبب ملک
 علحدہ علحدہ بیان کیے جیسے شہر اور یہ تو جس کا سبب قوی ہو گا وہ اولیٰ ہو گا جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا **ف** یہ خلاصہ ہے تمام مسائل مقدمہ
 کا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے **ص** اور ترجیح نہیں بیجائی گواہوں کی کثرت سے **ف** مثلاً ایک کے دو گواہ ہیں اور دوسرے کے چار
ص اس واسطے کہ ترجیح ہمارے نزدیک لیل کی قوت سے ہے نہ کثرت ادلہ سے **ف** یعنی فی نفسہ دلیل قوی ہو جیسے ایک طرف
 دلیل متواتر ہو اور دوسری طرف آحاد تو متواتر کو ترجیح ہوگی اور یہ ہو گا کہ ایک طرف دو حدیثیں ہیں اور ایک طرف ایک ہی حدیث ہے تو دو
 حدیثوں کو ترجیح ہو گا اور ایک حدیث پر اسی طرح ایک آیت پر دو آیتوں کو ترجیح نہوگی یہاں کہ اصول کی کتابوں میں تفصیل مذکور ہو **ص**
 اگر وہ خارجوں نے دعویٰ کیا ایک گھر کا اس طرح کہ ایک نے اس گھر کے آدھے کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے کل گھر کا اور دونوں لیل لائے
 تو کل کے مدعی کو میں حصہ اس مکان کے اور نصف کے مدعی کو چوتھائی حصہ دلا یا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک کل کے مدعی کو دو
 اور نصف کے مدعی کو ثلث ملیگا **ف** دلیلین بام اور صاحبین کی اصل کتاب در ہدایہ میں مسطور ہیں **ص** اور اگر
 ایک گھر دو شخصوں کے قبضہ میں تھا اور ایک نے دعویٰ کیا اس کے نصف کا اور دوسرے نے کل گھر کا اور ہر ایک نے گواہ
 قائم کیے تو کل کے مدعی کو سارا مکان دلا یا جاوے گا اور نصف کے مدعی کو کچھ نہ ملیگا **ف** اسوجہ سے کہ گھر جب دونوں کے
 قبضہ میں تھا تو ہر ایک کے قبضہ میں نصف مکان تھا تو جو نصف مدعی کل کے قبضہ میں تھا اس کا تو کوئی مدعی نہیں
 تو وہ اس کا ہو گا بغیر قضاے قاضی کے اور جو نصف مدعی نصف کے قبضہ میں تھا اس کا مدعی کل مدعی ہے اور وہ خارج ہو گا گواہ
 خارج کے اولیٰ ہیں گواہوں سے قابض کے اس واسطے کہ وہ نصف بھی قاضی اس کو دلاوے گا کذا فی الاصل **ص** اگر وہ خارج ہوں

تاریخ بیان

تاریخ بیان

دعویٰ کیا ایک جانور کی پیدائش کا اور دونوں کے گواہوں نے تاریخ اور کسی پیدائش کی بیان کی تو دوسرا جانور کا سن کر جانور کا
 جسکی تاریخ کے موافق ہوگا اور سکود لایا جاوے گا اور اگر موافقت اور مخالفت کچھ معلوم نہ ہو سکے تو وہ جانور دونوں کا ہوگا اور جو سن
 اور سکا دونوں کے گواہوں کے مخالف نکلے تو دونوں کے گواہ مردود ہو جائیں گے اور وہ جانور جسکے پاس تھا اسی کے قبضے میں
 رکھا جاوے گا تو اگر دونوں خارجین میں سے ایک نے دعویٰ کیا ذوالید پر کہ یہ چیز تو میری غصب کر لی تھی اور دوسرے نے
 کہا کہ میں نے یہ چیز تیرے پاس امانت رکھائی تھی اور ہر ایک نے گواہ قائم کیے تو دونوں کے لیے حکم کیا جاوے گا اوس چیز کے
 نصف نصف کا اس واسطے کہ دونوں برابر ہو گئے کیونکہ جسکے امانت سپرد ہووے وہ جب انکار کرے امانت سے تو غاصب
 ہو جاتا ہے سو گویا دونوں شخص مدعی غصب کے ہوئے **ف** اور اوس میں برابر ہو گئے اسی طرح اس میں **ص** جو کپڑے کو
 پہنے ہوئے ہو وہ زیادہ مقدار جو اس سے جو آستین کو پکڑے ہوئے ہو **ف** یہاں سے وہ مسائل شروع ہوئے ہیں
 جن میں دو شخص مدعی ہیں بسبب قبضے کے اور کسی پاس گواہ نہیں ہیں بدائع میں ہے کہ جس موضع میں ایک مدعی کی ملک کا حکم ہوگا اسی
 سے کہ وہ شواہد کے قبضے میں ہو تو اوس پر قسم واجب ہوگی اگر طرف ثانی طلب کرے پھر اگر وہ قسم کھائے تو بری الذمہ ہو گیا
 اور اگر قسم سے انکار کیا تو وہ مار لیا اور دوسرا شخص جتنی کا **ط** **ص** اسی طرح جو گھوڑے پر سوار ہو وہ مقدم ہے اوس شخص پر
 جو اسکی لگام کو پکڑے ہوئے ہو اور جو زین پر بیٹھا ہو وہ اولیٰ ہے اوس سے جو اسکی کچھڑی پر بیٹھا ہو اور جسکا بوجھ اونٹ
 پر لدا ہوا ہو وہ اولیٰ ہے اوس سے جسکا کوزہ اونٹ پر لٹکتا ہو اور جو فرش پر بیٹھا ہو اور جو اسکو پکڑے ہوئے ہو
 دونوں برابر ہیں **ف** جیسے دونوں بیٹھے ہیں ایک فرش پر یا سوار ہیں ایک زین پر درخت **ص** اور جو ایک
 کے ماتھے میں کپڑا ہے اور دوسرے کے ماتھے میں اوسکا کنارہ ہے تو وہ دونوں برابر ہو گئے **ف** کنارے سے مراد وہی ہے کہ
 کانٹا رہ جو بنا ہوا ہے نہ سیرافقط جو بنا ہوا نہیں ہوتا درخت **ص** اگر ایک لڑکا بولتا ہو اور بات کو سمجھتا ہو ایک شخص
 قبضے میں ہو وہ یہ کہے کہ میں اصلی آزاد ہوں تو قول اوس کا حتم ہوگا اور جو وہ قبضے میں زید کے ہے اور کہے کہ میں غلام عمر کا
 ہوں تو وہ زید ہی کا غلام رہے گا اور جو وہ لڑکا بول نہ سکتا ہو اور بات کو نہ سمجھتا ہو دوسرے تو جس شخص کے قبضے میں ہو اسکا
 غلام ہوگا تو اوس شخص کی ہوگی جسکی کڑیاں اوس پر رکھی ہوئی ہوں یا اوسکی دیوار سے یہ دیوار متنازع فیہ متصل ہووے
 بطریق اتصال تریج **ف** اتصال تریج یہ ہے کہ ایک دیوار دوسری دیوار سے اس طرح ملی ہووے کہ ایک دیوار کی
 اینٹیں دوسری دیوار کی اینٹوں میں داخل ہوں اور اتصال تریج اس واسطے اسکا نام ہوا کہ اس طرح دو دیواریں اس واسطے
 بنائی جاتی ہیں کہ اور دو دیواروں کے ساتھ ملکر ایک کان مربع کا احاطہ کر لیں کذا فی الاصل مقابل اس اتصال کے
 اتصال ملازمت ہے وہ یہ کہ ایک دیوار کانٹا رہ دوسری دیوار کے کنارے سے ملا ہووے یعنی دونوں دیواروں کا
 جوڑ معلوم ہوتا ہو یہ دونوں صورتیں اینٹوں کی دیواریں معلوم ہوئیں اب اگر لکڑی کی دیواریں ہوں تو اتصال
 تریج اس طرح ہوگا کہ ایک دیوار کی لکڑی دوسری دیوار میں لگئی ہو درخت **ص** اور اگر دو شخصوں نے دعویٰ کیا
 دیوار کا اور ایک کے اوس دیوار پر تختے **ف** یا بانس جو کڑیوں پر رکھے جاتے ہیں **ص** دوسرے ہوئے ہیں
ف یا ایک کی دیوار کے ساتھ وہ دیوار متنازع فیہ اتصال ملازمت رکھتی ہو درخت **ص** تو وہ شخص اولیٰ ہوگا

اور دوسرا
 غاصب ہوگا
 اور دونوں
 کی ملک ہوگا
 اس مسئلہ

بانی سوانح

بلکہ دیوار دونوں میں شے کے پتلی **ف** اور اگر ایک شخص کی کڑیاں دیوار پر رکھی ہوں اور دوسرے کی دیوار کے ساتھ اتصال تریع یعنی ہوسے تو صاحب اتصال زیادہ مقدار ہوگا اور بعضوں نے لکھا کہ جسکی کڑیاں لمبی ہیں وہ اولیٰ ہوگا لیکن صحیح اول ہے اور جو کڑیاں ظلم سے رکھی گئی ہیں دوسرے شخص کی دیوار پر تو صاحب دیوار اگر اس کے اوکھاٹنے کے مطالبے سے ابرا کر دیوے یا صلح یا عفو کر دے تو وہ حق مطالبہ ساقط ہوگا پس اگر صاحب دیوار نے اس مطالبے سے ابرا کیا بعد اس کے وہ مکان کسی کے ماتحت بیچا والا تو مشتری کو مطالبہ اس حق کا پہنچتا ہے اسی طرح اگر صاحب دیوار نے وہ مکان کرایہ کو دیا یا ہتھیاں رکھنے والے کو تب بھی اس کا حق مطالبہ ساقط نہ ہوگا درمختار **ص** اگر ایک دارمیں ایک شخص کے دس بیت ہیں اور دوسرے کا ایک بیت ہے تو وہ دونوں اس کے محن کے منافع میں برابر ہونگے **ف** یعنی صاحب بیت واحد اور صاحب بیوت کثیرہ محن کے استعمال میں برابر ہیں یعنی پھر نے میں اور اسباب رکھنے میں اور لکڑیاں چیرنے میں وغیرہ خلک غلیۃ الاوطار لیکن پانی کا حصہ لینے میں اگر نزاع ہوگی تو بقدر زمین ہر ایک کے لیے حکم ہوگا اس واسطے کہ پانی کی حاجت پہنچنے کے لیے جو جسکی زمین زیادہ ہو اس کو زیادہ حاجت ہے درمختار **ص** دو آدمیوں نے اگر ایک میں کا دعویٰ کیا اور ہر ایک کتھا ہے کہ وہ زمین میرے قبضے میں ہے تو قاضی حکم نہ دے کسی کے قبضے کا یہاں تک کہ دونوں گواہ قائم کریں اپنے اپنے قبضے پر پھر جب دونوں گواہ قائم کر دیں تو وہ زمین دونوں کو نصف نصف دلائی جاوے گی اور جو ایک ہی شخص نے گواہ قائم کیے اپنے قبضے پر یا تصرف کیا اس شخص نے زمین متنازعہ فیہ میں کہ ایشیئین بنائی تھیں یا عمارت بنائی تھی یا گڑھا کھودا تھا تو اسی کے قبضے کا حکم ہوگا **ف** اس واسطے کہ استعمال اور تصرف دونوں لیلیں قبضے کی ہیں ہر ایک

ص باب دعویٰ نسب کے بیان میں

زید نے ایک لونڈی جی عمر کے ماتھے بعد اس کے چھ مہینے کے اندر وہ جنبی اور زید نے دعویٰ کیا کہ یہ ولد میرا ہے تو اس ولد کا نسب ثابت ہو جاوے گا زید سے اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ہو جاوے گی اور بیع شہ کی جاوے گی اور شہن عمر کو واپس لایا جاوے گا اگرچہ وہ بھی اس طرح کا دعویٰ کرے زید کے دعوے کے ساتھ یا بعد اس کے **ف** یہ ہمارا مذہب ہے اور زفر اور شافعی کے نزدیک دعویٰ زید کا باطل ہوگا اس واسطے کہ زید کا بیچنا اس لونڈی کو اقرار ہے اس بات کا کہ یہ میری ام ولد نہیں ہے بلکہ لونڈی ہے تو اب دعویٰ ولد میں تناقض ہے اقرار سابق سے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نطفہ ٹھہرنا ایک مرضی ہے تو اس میں تناقض عفو کیا جاوے گا اور نطفہ ٹھہرنا زید کی ملک میں دلیل ہے اس بات کی کہ ولد زید کا ہوا اس واسطے کہ وقت بیچ سے چھ مہینے پورے نہیں گذرے ہیں تا احتمال ہے اس بات کا کہ بعد بیچ کے نطفہ ٹھہرا ہو کیونکہ اقل مدت حمل چھ مہینے ہیں اور یہ جو کہا کہ عمر و اگرچہ دعویٰ کرے اس ولد کا ساتھ زید کے یا بعد دعویٰ زید کے سوا اس واسطے کہ اگر پہلے عمر و نے دعویٰ کیا و لد کا تو نسب اس سے ثابت ہو جاوے گا اور اس دعویٰ کی صحت اس طرح کی جاوے گی کہ عمر و نے اس سے نکاح کیا ہو گا جب وہ زید کی ملک میں تھی پھر استیلا دیا اس کا پھر زید لیا اس کو کہانی الاصل ہے زیادہ **ص** اور اگر اسی صورت مذکورہ میں لونڈی مر گئی اور لڑکا زندہ ہو اور زید نے اس کو لکھو کیا تو بھی نسب ید سے ثابت ہو جاوے گا نہ اس صورت میں جب لڑکا مر گیا ہو دے **ف** اس واسطے کہ ولد اصل ہے تو نسب میں فرمایا علیہ السلام نے ابیہم کی مان کے لیے کہ آزاد کیا اس کو اس کے ولد نے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے ابن عباس سے

اور جب صحیح ہو اور دعویٰ زید کا بعد و جانی لوٹدی کے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ پورا اثمن ہو کر پھر دینا اور صاحبین کے نزدیک بعد و جانی کے نہ اسکی بان کے حصے کو کذا فی الاصل زیادہ **ص** اور اگر اسی صورت مذکورہ میں عمر و سلم کی لوٹدی کو آزاد کر دیا تھا تو بھی نسب بد کا ثابت ہو جاوے گا اور زید صرف ثمن بقدر حصہ ولد عمر و کو پھر دینا **ف** صورت اسکی یوں ہوگی کہ ثمن کو تقسیم کرینگے قیمت پر لوٹدی اور اس کے لڑکے کے تو جو لڑکے کو پوچھیں گے اسکو زید پھر دینا عمر و کو اور جو اسکی مان کو پوچھیں گے اسکو زید پھر دینا کذا فی الاصل **ص** اور اگر عمر و نے ولد کو آزاد کر دیا تھا **ف** یا دونوں کو آزاد کر دیا تھا **ص** تو اب دعویٰ زید کا سمیع ہوگا جیسے اس صورت میں کہ وہ لوٹدی چھ مہینے سے زیادہ لیکن دو برس سے کم میں جنی یا دو برس سے زیادہ میں جنی **ف** یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی دعویٰ زید کا سمیع ہوگا **ص** مگر اسوقت کہ عمر و زید کے دعویٰ کی تصدیق کرے تو اول دو قسموں میں **ف** یعنی جب چھ مہینے سے کم میں جنی اور عمر و نے ولد کو آزاد کر دیا ہو یا چھ مہینے سے زیادہ اور دو برس سے کم میں جنی **ص** وہی قسم اول کا حکم ہوگا **ف** یعنی زید کا نسب ثابت ہو جاوے گا اور وہ لوٹدی زید کی ام ولد ہو جاوے گی اور بیع شیعہ کر دیا وگی اور قیمت پھر دیا وگی کذا فی الاصل **ص** اور میری قسم میں **ف** یعنی جب وہ لوٹدی دو برس سے زیادہ میں جنی اور مشتری نے بائع کے دعویٰ کی تصدیق کی **ص** بیع باطل نہوگی اور لوٹدی زید کی ام ولد ہوگی نکاح کی راہ سے **ف** ام ولد اس لوٹدی کو کہتے ہیں جسکی اولاد اپنے خاوند پر ہووے پھر خاوند اسکا مالک ہو جاوے یا جس لوٹدی کا خاوند مالک ہووے پھر وہ جتنے اور وہ دعویٰ کرے ولد کا اور اس جگہ ہرادی قسم پر کیونکہ یہ صورت اسپر محمول ہو کہ بائع نے پھر وہ لوٹدی مشتری سے خرید کر استیلا دیا ہوگا کذا فی الاصل **ص** زیادہ **ص** جس شخص نے اپنی لوٹدی کے لڑکے کو جو اس کے پاس پیدا ہوا تھا بیچا اور مشتری نے اسکو کچھ کسی اور کے ہاتھ بیچا اب اگر بائع نے دعویٰ کیا اس لڑکے کے نسب کا تو یہ دعویٰ صحیح ہوگا اور بیع پھر جاوے گی یہی حکم ہر مشتری نے کیا تب کر دیا اس لڑکے کو یا کر رکھا اسکو یا کر ایہ دیا اسکو یا بائع نے اسکی بان کو سکا تب کیا یا کر رکھا یا کر ایہ دیا یا نکاح کر دیا اسکا پھر لڑکے کے نسب کا دعویٰ کیا تو بھی نسب ثابت ہوگا اور یہ تصرفات تو لڑکے یا دینگے اسواسطے کہ یہ سب عوارض محتمل نقص ہیں اور دعویٰ نسب محتمل نقص نہیں بر غلاف اس صورت کے کہ مشتری نے اس لڑکے کو آزاد یا بد کر دیا ہووے کہ اس صورت میں دعویٰ بائع کا سمیع نہوگا جیسا کہ اوپر گذرا **ف** اصل میں اس مقام پر ایک تقریر جو متعلق ہر عبارت سے دفتاریہ کی اسواسطے متروک ہوئی **ص** جس شخص کی لوٹدی سے دو بچے تو ام **ف** اسکا بیان آگے آتا ہو **ص** اسی کے پاس پیدا ہووے اور اول و دونوں میں سے ایک کو بیچ ڈالا اور مشتری نے اسکو آزاد کر دیا بعد اس کے بائع نے اس لڑکے کا جو اس کے پاس موجود ہو دعویٰ کیا نسب کا تو دونوں لڑکوں کا نسب اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور مشتری کا آزاد کرنا باطل ہوگا اسواسطے کہ جب ایک کا نسب ثابت ہوا اس شخص سے تو دوسرے کا بھی ثابت ہونا ضرور ہو تو اس میں اور دو بچوں کو کہتے ہیں جنکی بدائش کے بیچ میں چھ مہینے سے کم مدت گذری ہووے اور اگر ایک شخص کے پاس ایک لڑکا تھا اسنے یہ کہا کہ یہ بیٹا زید کا ہے پھر کہنے لگا کہ بیٹا بیٹا ہے تو اسکا بیٹا بھی ہوگا اگرچہ زید انکار کرے اس بات کا کہ یہ میرا بیٹا ہے یہ مذہب امام صاحب کے ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر زید انکار کرے گا اسکی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ایک عورت کو کہ ایک عیدی شہر خواہ بہ چھپائی خطا کا مستحق ہو تو اس کا دعویٰ خطا صحیح ہو بشرطیکہ ثابت نہ ہوا مگر اپنے تئیں پر اس کے قیام کے بعد گواہوں سے ثابت ہو تو اسی طرح اگر وہ شہر کے نزدیک کسی قصہ میں کی زوجیت میں یا درمیان دیدی پھر اثبات کیجیے گا دعویٰ کیا اس میں شک ہو تو شہر کے قیام کے بعد گواہوں سے ثابت ہو تو اسی طرح اگر وہ شہر کے قریب کسی شخص سے اگر گھر کو کر لیا ہو تو اس کے بعد اس کے مدعی جو اس بات کا کہ یہ گھر میرا ہے اور مجھ کو میرا ہے اس کے ترکے سے ہو تو خطا ہو تو دعویٰ صحیح ہو گا اسی طرح اگر ایک عورت سے قطع کیا اپنے خاوند سے اور بدل خلع دیا بعد اس کے مدعی ہوئی اس بات کی کہ خاوند مجھ کو پہلے خلع سے طلاق بائن دیکھا تھا تو یہ دعویٰ مستجاب دیکھا اور بدل خلع پھر دیا جاوے گا اسی طرح اگر ایک کبریا در مال میں پٹا ہو کر اسے کو لیا بعد اس کے جب کھولا تو مدعی ہو اس بات کا کہ یہ کبریا میرا ہے تو یہ دعویٰ مستجاب دیکھا کذا فی النکاح و الخصال اگر مدعی یا مدعی علیہ سے نام کے بیان کرنے میں غلطی واقع ہوئی پھر اس کا تدارک کر دیا تو صحیح ہو اس واسطے کہ ایک شخص کے دو نام ہو سکتے ہیں کذا فی الحادیۃ جو شخص دعویٰ کرے اپنے باپ کے حق کا ایک شخص پر تو مدعی علیہ خواہ حق کا انکار کرتا ہو یا اقرار اولاً مدعی کو چاہیے کہ اپنا نسب ثابت کرے مدعی علیہ کے سامنے اور اگر مدعی کرے میراث کا تو اگر مدعی علیہ محترم ہو اس کے نسب کا اور مال کا تو قاضی حکم کر دے مدعی علیہ کو مال دینے کا اور یہ حکم اس کے باپ پر یا خاندان پر یا کسی تنگ کے اگر مدعی کا باپ زندہ آوے تو وہ مال مدعی علیہ سے لیوے اور مدعی علیہ مدعی سے پھر لیوے اور اگر مدعی علیہ منکر ہو اس کے نسب کا تو مدعی سے گواہ طلب ہونگے اثبات نسب کے اور اس کے مورث کی موت پر اور اگر گواہوں سے عاجز ہووے تو مدعی علیہ سے قسم لیجاوے گی اس طرح کہ میں نہیں جانتا یہ بات کہ یہ فلا نے کا بیٹا ہے اور وہ مر گیا ہے اگر اسے قسم کھالی تو وہ دعویٰ مدعی ساقط ہو گیا اور اگر نکول کیا یا مدعی نے اپنا نسب اور موت مورث کو گواہوں سے ثابت کیا تو اب مدعی سے گواہ طلب ہونگے اثبات مال پر اگر اسے گواہ قائم کیے تو وہ دعویٰ باوجود ثابت ہو گیا اب مدعی علیہ پر حکم کر دیا جاوے گا اس مال کا اور اگر گواہوں سے عاجز ہو تو مدعی علیہ سے بطور قطع اور تیسریز کے قسم لیجاوے گی اگر اسے قسم کر لی تو بہتر ہو ورنہ اگر نکول کیا تو مال کا اوپر حکم کر دیا جاوے گا کذا فی جامع المقبولین ملخصاً اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کسی بھائی ہو نیک تو داد کا نام ذکر کرنا ضرور نہیں اور اگر چہ چار بھائی ہو نیک دعویٰ کیا تو داد کا نام بیان کرنا ضرور ہے اگر ایک شخص نے اپنا دین بیت پر گواہوں سے ثابت کیا تو وہ دین سب وارثوں کے حصے سے لیا جاوے گا اور اگر کسی وارث کے اقرار سے ثابت کیا تو جس وارث نے اقرار کیا ہے اسی کے حصے سے دین چل گیا جاوے گا بقدر اس کے حصے کے کذا فی الدر المختار و حواشیہ مسأله شہادت نفی پر مقبول نہیں ہے مثال اس کی یہ کہ مدعی گواہ لایا اس امر پر کہ مدعی علیہ نے فلاں تاریخ فلاں روز اسے روپیہ مجھ سے قرض لیے تھے تو مدعی علیہ گواہ لایا اس امر پر کہ میں اس تاریخ کو اس جگہ تھا ہی نہیں بلکہ دوسری جگہ تھا تو یہ شہادت مقبول نہوگی اس واسطے کہ اس جگہ نہ تھا نفی پر بطور صحت اور معنی دونوں کے اور قول اس کا کہ میں دوسری جگہ تھا نفی پر بطور صحت کے اور اصل اس کی مذکور ہو تو اسے نوادر میں مام ابو یوسف سے کہ گواہی دی دو مردوں نے ایک شخص کے قول یا فعل پر تو لازم آجاوے گا وہ قول یا فعل مدعی علیہ پر ہے یا کہ اجارہ ہو یا ثابت یا طلاق یا عتاق یا قتل یا قصاص کسی مکان یا وقت یا صفت میں تو اگر گواہ لایا یہ شہاد علیہ اس امر پر کہ میں اس جگہ تھا اسے شہادت مقبول نہوگی لیکن محیط میں مذکور ہے کہ اگر نہوے تو اس کا

دریغ و غیب کی وجہ سے

دریغ و غیب کی وجہ سے

مستواتر ہو جاوے لوگوں کے نزدیک اور جانے ہوں سب لوگ کہ وہ اس وقت اس جگہ میں تھا تو دعویٰ اوپر
مسموع ہو گا اور حکم کر دیا جاوے گا مدعی علیہ کی براہ راست ذمہ کا اس واسطے کہ لازم آتی ہے تکذیب اس کی جو ثابت ہو
بالبداہتہ اور اوس میں شک نہیں ہو سکتا اسی طرح حال ہے شہادت کا جو قائم ہو اس امر پر کہ فلاں نے یہ قول نہیں
کیا یا یہ کام نہیں کیا تو یہ شہادت مقبول نہو گی ایسا ہی ہے ہزارہ میں کذا فی المکتوب لیکن صاحب شہادۃ شہادت
علی الخفس سے دس مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اوس میں شہادت نفی پر مقبول ہے تہجد اوس کے یہ صورت ہے کہ خاوند نے عورت کے
طلاق کو ایک امر مدعی پر معلق کیا اور شہادت اوس پر گزری تو یہ شہادت مقبول ہو جاوے گی اور یہ صورت ہے کہ شہادۃ
شہادت دی میراث کی اور یہ کہا کہ سوا اسکے اور کوئی وارث نہیں ہے تو یہ شہادت مقبول ہو گی اسی طرح شہادت نفی
مستواتر پر مقبول ہے باقی صورتیں اگر دیکھنا منظور ہیں تو انشاء کو مطالعہ کر لے مسائل ایک مدعی علیہ نے اقرار کیا دین کا
پھر مدعی ہوا اوس کے دادا کا ایک ہی مجلس میں تو مقبول نہو گا اور اگر مدعی اور مدعی علیہ دونوں کی مجلس میں گئی پھر مدعی
کیا ادا سے دین کا اور قائم کیے گواہ اوس پر تو یہ دعویٰ مسموع ہو گا بشرطیکہ دعویٰ ایفا کا قبل اقرار کے نہ ہو ورنہ
ورنہ باطل ہو گا اور جو دعویٰ کرے ادا سے دین کا بعد انکار دین کے تو مقبول ہے باتفاق جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے

ص حکم کتاب الاقرار

ف اقرار کا محبت ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاللَّيْلُ لِلَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ چاہیے کہ اقرار کرے
وہ شخص سپر حق ہو تو اگر اقرار محبت نہو تا تو اس حکم کے کچھ معنی نہو تے اور حدیث سے فرمایا حضرت علی المدینیہ آدہ سلم نے
قَالَ الْحَقُّ وَلَوْ كَانَ مُسْتَقْبَلًا یعنی تو کہ ٹھیک اگر جہ تلخ ہو روایت کیا اوسکو ابن حبان نے بسند صحیح ابو ذر سے اور حکم کیا حضرت
نے ماعز پر جرم کا سبب قرار نہ لے کر اور اجماع سے کیونکہ اجماع کیا امت مجاہدہ نے کہ اقرار محبت ہو مگر حق میں میانہ گئی ثابت
کیا انھوں نے حد اور قصاص کو اقرار مقرر تو مال بطریق اولیٰ ثابت ہو گا اور عقل سے اس واسطے کہ شخص عاقل اپنی ذات
پر مجبور تھا اقرار نہ کرے جس چیز میں اوسکی مضرت جان یا نقصان مال ہو ورنہ تو ترجیح ہوئی جانب مدق کو اوسکی ذات کے
حق میں سبب نہو نے تمت کے اور کمال ولایت کے طحاوی مع زیادہ **ص** اقرار کہتے ہیں خبر دینے کو اس
بات کی کہ غیر کا حق مجھ پر لازم ہو **ف** جو شخص اقرار کرے اوسکو مقرر کہتے ہیں اور جسے حق کو اپنے اوپر ثابت کرے اوسکو
مقرر کہتے ہیں اور جس چیز کا اقرار کرے اوسکو مقرر کہتے ہیں **ص** حکم اقرار کا یہ ہے کہ مقرر اور اسکے بیان سے ظاہر ہوتا ہو
نہ کہ اقرا انشا ہی مقرر کے ثبوت کا **ف** یعنی اقرار سے غرض اور غایت یہ ہے کہ ایک حق لازم کو ظاہر کرے نہ یہ کہ بالفعل
اوسکو کیا کرے جیسے انشای عقود ہوتی ہو آئے اسی حکم پر تفریع کرتا ہے **ص** تو اگر کسی نے اقرار کیا کہ مسلمان کا فر
میرے پاس جو تو بھیج دو اور اگر اقرار انشا ہوتا تو یہ اقرار صحیح نہو تا کیونکہ لازم آتا انشاء سے تلبیک خروا سے مسلم کا اور
یہ صحیح نہیں ہے جو کسی نے اقرار کیا طلاق اور عتاق کا زبردستی سے تو یہ اقرار صحیح نہو گا اور اگر اقرار انشا ہوتا تو صحیح ہو جاتا
اس واسطے کہ زبردستی سے طلاق اور عتاق واقع ہو جاتے ہیں **ف** یعنی جہر سے اگر کوئی شخص غی زور ہو کہ طلاق یا
عتاق کہتا ہو کر دیکھے تو طلاق اور عتاق نافذ ہو جاوے گی جیسا کہ بیان اس کا کتاب الاکراہ میں آوے گا ورنہ مختار وغیرہ میں

لا
اقرار
نہو تا
کیونکہ
اجماع

اگر اس کے بعد کہیگا تو دین ہی شمار کیا جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میری شہلی میں یا میرے صندوق میں فلا نے کا اتنا ہی تو امانت پر محمول ہوگا **ف** اور جو کسی نے کہا کہ میرا سبیل اور سکا ہی یا جس کا میں مالک ہوں وہ اس کا ہی یا اس کو میرے مال میں سے یا میرے درہم میں سے اتنا ہی تو یہ سب سمجھا جاوے گا نہ اقرار تو ضرور ہوا تمام ہبہ کے لیے کہ قائل بعد اس قول کے وہ مال اسے تسلیم کرے درمختار **ص** زید نے عمرو سے کہا کہ تجھے میرے ہزار روپے ہین عمرو نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ اوٹکو فدن کرے یا پرکھ لے یا مجھے اونکی مہلت دے یا میں تجھ کو وہ دیکھا ہوں یا تو نے مجھ کو وہ روپے معاف کر دیے ہین یا خیرات کر دیے ہین یا میں نے اون روپیوں کا حوالہ کر دیا ہے تجھے زید پر ان سب کلمات سے عمرو کا اقرار ثابت ہو جاوے گا اور جو چھوٹے بغیر میرے کہا تو اقرار نہ ہوگا **ف** یعنی اون روپیوں کی طرف ضمیر نہیں پھیری بلکہ اتنا ہی کہا کہ تو پرکھ لے یا وزن کر لے الی آخر وہ تو اقرار نہ ہوگا وجہ اس کی اصل میں مذکور ہے اور جو زید نے عمرو سے کہا کہ میرے تجھے ہزار روپے ہین اور عمرو نے اس کے جواب میں سر سے اشارہ کیا تو یہ اشارہ اقرار نہ ہوگا اگر زید زبان سے بولنے پر قادر ہو درمختار **ص** اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر ایک میعاد پر قرض کا اور مقرر نہ کرے کہ تجھے بالفعل دینا ہے تو مقرر کا قول قسم سے مقبول ہوگا **ف** اگر مقرر کے پاس گواہ نہ ہوں میعاد کے **ص** یعنی مقرر کو قسم دلاوینگے اس امر پر کہ یہ قرض میعاد پر نہیں ہو جو جبہ قسم کھا لے گا تو قرض بالفعل دلا دیا جاوے گا **ف** برخلاف اس صورت کے کہ مقرر نے کالے روپیوں کا اقرار کیا تو ویسے ہی روپے لازم آوینگے جیسے مناس کا اقرار ساتھ دین میعاد کے کہ اس میں قول مناس ہی کا مستعمل ہوگا اگر زید نے عمرو سے ایک چیز خریدی یا مول چکایا یا امانت لی یا عاریت لی یا اس کی ہبہ اور کریمہ لینے کی درخواست کی یا عمرو کے وکیل سے یہ امور کیے تو گو یا زید نے اقرار کر لیا اس بات کا کہ وہ چیز ملک ہو عمرو کی یا اگر زید اپنے لیے خواہ دو سترے کی طرف سے دکان لایا و صافیا اس شو کا مدعی ہو عمرو پر تو یہ دعوی نہ سنا جاوے گا سبب تناقض کے البتہ اگر زید نے سب عموں سے عمرو کو براہ عام کیا پھر عمرو پر دعوی کیا کسی اور کا وکیل بنکر یا وحی بنکر اپنے مول یا صغیر کے لیے تو درست ہو درمختار **ص** ایک شخص کے کہ مجھ پر ایک سوا اور روپیہ ہے تو سو سے بھی مراد روپے ہونگے یعنی ایک سوا ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سوا اور ایک کپڑا ہے تو پوچھا جاوے گا کہ سو سے کیا مراد ہے اسی طرح سوا اور دو کپڑوں کے اقرار میں اور اگر یوں کہے کہ میرے اوپر ماٹہ و ثلثہ آٹواں یعنی سوا و تین کپڑے ہین تو سو سے بھی مراد کپڑے ہونگے اور جو ایک شخص نے اقرار کیا ایک گھوڑے کے غصب کا طریقے کے اندر تو صرف گھوڑا لازم ہوگا **ف** نہ طویلہ اس واسطے کہ غیر منقول میں شخص کے نزدیک غصب نہیں ثابت ہوتا قاعدہ کلیہ ان مسائل کا یہ ہے کہ جو چیز ظرف ہونیکے لائق ہو اگر منقول ہو تو ظرف اور ظرف و دونوں مقرر لازم آوینگے اور اگر غیر منقول ہو تو صرف ظرف لازم آوے گا اور جو ظرف ہونیکے لائق نہیں ہے جیسے یوں کہے کہ فلا نے کا مجھ پر ایک درم ہے درم کے اندر تو صرف اہل لازم ہوگا نہ ثانی درمختار **ص** اور جو اقرار کیا ایک انگوٹھی کا تو اس کا حلقہ اور نگین دونوں لازم آوینگے اور تلواریں کے اقرار میں اس کا سیان اور پرتلا اور پھل لازم آوے گا اور مجلے کے اقرار میں اس کی لکڑیاں اور پردے بھی لازم آوے گا اور

اگر اس کے بعد کہیگا تو دین ہی شمار کیا جاوے گا اور اگر یوں کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میری شہلی میں یا میرے صندوق میں فلا نے کا اتنا ہی تو امانت پر محمول ہوگا اور جو کسی نے کہا کہ میرا سبیل اور سکا ہی یا جس کا میں مالک ہوں وہ اس کا ہی یا اس کو میرے مال میں سے یا میرے درہم میں سے اتنا ہی تو یہ سب سمجھا جاوے گا نہ اقرار تو ضرور ہوا تمام ہبہ کے لیے کہ قائل بعد اس قول کے وہ مال اسے تسلیم کرے درمختار زید نے عمرو سے کہا کہ تجھے میرے ہزار روپے ہین عمرو نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ اوٹکو فدن کرے یا پرکھ لے یا مجھے اونکی مہلت دے یا میں تجھ کو وہ دیکھا ہوں یا تو نے مجھ کو وہ روپے معاف کر دیے ہین یا خیرات کر دیے ہین یا میں نے اون روپیوں کا حوالہ کر دیا ہے تجھے زید پر ان سب کلمات سے عمرو کا اقرار ثابت ہو جاوے گا اور جو چھوٹے بغیر میرے کہا تو اقرار نہ ہوگا یعنی اون روپیوں کی طرف ضمیر نہیں پھیری بلکہ اتنا ہی کہا کہ تو پرکھ لے یا وزن کر لے الی آخر وہ تو اقرار نہ ہوگا وجہ اس کی اصل میں مذکور ہے اور جو زید نے عمرو سے کہا کہ میرے تجھے ہزار روپے ہین اور عمرو نے اس کے جواب میں سر سے اشارہ کیا تو یہ اشارہ اقرار نہ ہوگا اگر زید زبان سے بولنے پر قادر ہو درمختار اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر ایک میعاد پر قرض کا اور مقرر نہ کرے کہ تجھے بالفعل دینا ہے تو مقرر کا قول قسم سے مقبول ہوگا اگر مقرر کے پاس گواہ نہ ہوں میعاد کے یعنی مقرر کو قسم دلاوینگے اس امر پر کہ یہ قرض میعاد پر نہیں ہو جو جبہ قسم کھا لے گا تو قرض بالفعل دلا دیا جاوے گا برخلاف اس صورت کے کہ مقرر نے کالے روپیوں کا اقرار کیا تو ویسے ہی روپے لازم آوینگے جیسے مناس کا اقرار ساتھ دین میعاد کے کہ اس میں قول مناس ہی کا مستعمل ہوگا اگر زید نے عمرو سے ایک چیز خریدی یا مول چکایا یا امانت لی یا عاریت لی یا اس کی ہبہ اور کریمہ لینے کی درخواست کی یا عمرو کے وکیل سے یہ امور کیے تو گو یا زید نے اقرار کر لیا اس بات کا کہ وہ چیز ملک ہو عمرو کی یا اگر زید اپنے لیے خواہ دو سترے کی طرف سے دکان لایا و صافیا اس شو کا مدعی ہو عمرو پر تو یہ دعوی نہ سنا جاوے گا سبب تناقض کے البتہ اگر زید نے سب عموں سے عمرو کو براہ عام کیا پھر عمرو پر دعوی کیا کسی اور کا وکیل بنکر یا وحی بنکر اپنے مول یا صغیر کے لیے تو درست ہو درمختار ایک شخص کے کہ مجھ پر ایک سوا اور روپیہ ہے تو سو سے بھی مراد روپے ہونگے یعنی ایک سوا ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سوا اور ایک کپڑا ہے تو پوچھا جاوے گا کہ سو سے کیا مراد ہے اسی طرح سوا اور دو کپڑوں کے اقرار میں اور اگر یوں کہے کہ میرے اوپر ماٹہ و ثلثہ آٹواں یعنی سوا و تین کپڑے ہین تو سو سے بھی مراد کپڑے ہونگے اور جو ایک شخص نے اقرار کیا ایک گھوڑے کے غصب کا طریقے کے اندر تو صرف گھوڑا لازم ہوگا نہ طویلہ اس واسطے کہ غیر منقول میں شخص کے نزدیک غصب نہیں ثابت ہوتا قاعدہ کلیہ ان مسائل کا یہ ہے کہ جو چیز ظرف ہونیکے لائق ہو اگر منقول ہو تو ظرف اور ظرف و دونوں مقرر لازم آوینگے اور اگر غیر منقول ہو تو صرف ظرف لازم آوے گا اور جو ظرف ہونیکے لائق نہیں ہے جیسے یوں کہے کہ فلا نے کا مجھ پر ایک درم ہے درم کے اندر تو صرف اہل لازم ہوگا نہ ثانی درمختار اور جو اقرار کیا ایک انگوٹھی کا تو اس کا حلقہ اور نگین دونوں لازم آوینگے اور تلواریں کے اقرار میں اس کا سیان اور پرتلا اور پھل لازم آوے گا اور مجلے کے اقرار میں اس کی لکڑیاں اور پردے بھی لازم آوے گا اور

جو اقرار کیا مجھ کو کرے میں یا کپڑے کا رومال میں یا کپڑے میں **ف** یا لے کاشی میں یا گون میں مہایہ **ص** تو بے
 ظن اور مطلق دونوں اوسپر لازم آویں گے اور جو اقرار کیا ایک کپڑے کا دس کپڑوں میں تو صرف ایک ہی کپڑا لازم ہوگا
 نزدیک شخصین کے اسواسطے کہ دس کپڑے ایک کپڑے کے تابع نہیں ہو سکتے اور امام محمد کے نزدیک گیارہ کپڑے لازم آویں گے
 اسواسطے کہ نفیس کپڑا کئی کپڑوں کی تہ میں ہوتا ہو اور جو اقرار کیا کہ مجھ پر پانچ کپڑے ہیں پانچ کپڑوں میں یا درنیت کی ضرب کی تو
 صرف پانچ کپڑے لازم آویں گے اور اگر نیت کی پانچ کی ساتھ پانچ کے تو دس دینے ہونگے اور حسن بن زیاد کے نزدیک پچیس کپڑے
 لازم آویں گے اور جو یہ کہہ کہ فلا نے میرے اوپر ایک درہم سے دس درہم تک ہیں یا ایک درہم سے کچھ میں تو نو درہم لازم
 آویں گے امام ابو حنیفہ کے نزدیک درصاحبین کے نزدیک دس درہم اور نزدیک آٹھ درہم اور اگر یوں کہے کہ فلا نے اس
 گھر میں سے اس دیوار سے لیکر اس دیوار تک جو نو درہم دیوار میں داخل ہوئی صحیح ہو اقرار حمل کا دوسرے کے لیے **ف**
 مشکایہ کہے کہ میری اس لونڈی یا بکری کا حمل فلا نے کے لیے **ص** اور یہ اقرار محمول کیا جاوے گا وصیت پر یعنی ایک
 شخص وصیت کر گیا اپنی لونڈی یا بکری کے حمل کی کسی اور شخص کے لیے بعد اس کے موصی مر گیا تو اب وارث مقرر کا اقرار کرنا ہو
 اوس حمل کا موصی نہ کے واسطے اسی طرح صحیح ہو اقرار حمل کے لیے مشکایہ کہے کہ فلا نے عورت کے حمل کے میرے اوپر ہزار درہم ہیں
 بشرطیکہ کوئی ایسا سبب بیان کرے جس سے وہ مال حمل کا ہو سکے جیسے وصیت یا میراث اسلئے کہ وصیت حمل کے لیے
 صحیح ہو اور اسی طرح حمل ارث بھی ہوتا ہو پھر اگر وہ عورت وقت اقرار سے چھ مہینے سے کم میں ایک بچہ زندہ جنیا دوجہ زندہ
 جنے تو وہ مال ہونگا ہو جاوے گا اور اگر مردہ جنے تو وہ مال موصی اور مورث کا ہوگا تو اوکے وارثوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ایسا
 سبب بیان کرے جو حمل سے نہیں ہو سکتا جیسے کہے کہ میں نے اوس حمل کو ہبہ کیا تھا یا میں نے اوس حمل کا وکیل ہو کر اس
 چیز کو خرید یا میں نے اوس کے ماتھے پر چیز بیچ کی جو یا میں نے اوس سے قرض لیا ہو یا بالکل سبب بیان نہ کرے تو یہ اقرار لغو
 ہو جاوے گا **ف** باتفاق ایہ مثلثہ **ص** اگر اقرار کرے کسی چیز کا بشرط یا مثلاً یوں کہے کہ فلا نے مجھ پر ہزار درہم
 ہیں لیکن اس شرط پر کہ مجھ کو تین دن تک اختیار ہو تو اقرار صحیح ہوگا اور بشرط یا محض باطل ہوگی **ف** اسواسطے کہ اختیار
 فتح کے لیے ہوتا ہو اور اقرار قابل فتح کے نہیں ہو **ص** اگر ایک شخص نے اقرار کیا بعد اس کے دعویٰ کیا کہ میں نے
 جھوٹہ کہا تھا تو طرفین کے نزدیک اس کے قول کی طرف التفات نہ ہوگا لیکن فتویٰ ابو یوسف کے قول پر ہو کہ مقرر کے
 قسم لیا دیکھ اس امر پر کہ جھوٹہ نہیں بولا تھا اسی طرح پر اگر مقرر کے وارث نے دعویٰ کیا کہ میرے مورث نے جھوٹہ
 کہہ دیا تھا تو بعضوں کے نزدیک وارث کے اس قول پر لگنا نہ ہوگا اور اصرار یہ ہو کہ مقرر نے بیان بھی اوسی طور پر قسم لی
 جاوے گی اور اگر مقرر کہے کہ تو اوکے وارثوں سے علم پر قسم لیا جاوے گی یعنی یوں کہ ہم نہیں جانتے کہ مقرر نے یہ اقرار جھوٹہ کیا تھا
 مسائل ملحقہ کتابت اقرار کا حکم کرنا مثل اقرار کے ہو اسواسطے کہ جیسے اقرار زبان سے ہوتا ہو ویسے ہی اوکے یوں کے کہنے
 سے ہوتا ہو تو اگر ایک شخص نے منشی سے کہا کہ خط لکھ میرے اس اقرار کا کہ مجھ پر ہزار درہم ہیں یا لکھ میرے گھر کا بیعنامہ یا میری
 عورت کا طلاق نامہ تو اقرار صحیح ہو گیا خواہ منشی ادھو لکھے یا نہ لکھے اگر مدعی علیہ نے اقرار کیا مال کا ایک گواہ کے
 سامنے پھر دوسری بار دوسرے گواہ کے سامنے تو یہ گواہی صحیح ہو سکتی ہو اگر مدعی علیہ نے اقرار کرے نہ انکار تو قاضی

۱۵ درہم
 سونے میں یا پیل
 میں یا تھانہ
 باضوفا و صحت
 میں یا جہیز و تہن
 کہ تو یک درہم
 سونے میں یا
 ۱۰۰ درہم اور از فرس
 نزدیک ادا و غایت
 دونوں میں یا پیل و غایت
 سونے میں یا پیل و غایت
 ۱۱۰ اصل

نہیں بلکہ ہزار روپیہ یا بالکس تو دو ہزار لازم ہونگے یا اس کے میرے اوپر ہزار روپیہ ہونے نہیں بلکہ
کھوے یا بالکس تو ہزار کھوے لازم ہونگے کذا فی الذل المختار

ص باب مریض کے اقرار کے بیان میں

مریض پر جو دین ہو حالت صحت کا خواہ اوس میں یا سبب معلوم ہو دے یا صرف اس کے اقرار سے ثابت ہو اہو آوہ جو دین یا وہی
واجب ہو اہو حالت مرض موت میں یا سبب معروفہ سے نہ صرف اس کے اقرار سے جیسے بدل اس چیز کا جس کا مریض مالک ہو یا جس چیز کو
مریض نے تلف کیا یا مرثیہ اپنی عورت کا دونوں برابر میں اور ان دونوں قسموں کے دین **ف** یعنی دین صحت مطلقاً
اور دین مرض یا سبب معروفہ **ص** مقدم ہونگے اور اگر دین میں یا جو حالت مرض میں صرف مریض کے اقرار سے ثابت
ہو اہو **ف** یعنی پہلے ترک میت میں سے دین صحت مطلقاً اور دین مرض جو سبب معروفہ سے ہوا اگر گئے بعد اس کے اگر کچھ
مال بچ گیا تو وہ دین ادا کیا جاوے گا جو حالت مرض میں صرف مریض کے اقرار سے ثابت ہو اہو اور شافعی کے نزدیک تینوں قسم کے
دین برابر ہیں اور دلیل ہماری اصل میں گورہ **ص** لیکن تینوں قسم کے دین میراث پر مقدم ہونگے یعنی ترکہ وارثوں میں
اوس وقت تقسیم ہوگا جب کہ سبب طرح کے دین ادا ہو چکیں اگرچہ دیون پورے مال کو گھیر لیوں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ
تعالیٰ نے **وَنُفِصِلْ بَيْنَ الْيَتِيمِ وَالْيَتِيمِ وَالْيَتِيمِ** اور مریض کو یہ جائز نہیں کہ بعض قرض خواہوں کو قرض ادا کرے
بعض کا **ف** اگرچہ دین مہر کا دین یا اجرت کا ادا کرنا ہو اس واسطے کہ مریض کے مال میں سبب دین والوں کا حق متعلق ہے تو بعض
دینے اور بعض نہ دینے میں اور دین کی حق تلفی ہو مریض کی قید سے معلوم ہوا کہ صحیح سالم شخص جو مجبور نہ ہو اس کو یہ امر جائز ہو کہ اپنے
قرض خواہوں میں کسی کا قرض اول ادا کرے اور دوسرے کا بعد ادا کرے فقہ الحکم مدیدہ **ص** اور جائز نہیں مریض
کا اقرار اپنے وارث کے واسطے **ف** دین کا یا عین کا اور امام شافعی کے نزدیک صحیح ہو اور دلیل ہماری قول ہے انحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ نہیں جائز ہو وصیت واسطے وارث کے اور نہ اقرار دین کا اس کے لیے روایت کیا اس کو دارقطنی نے
سنن میں **ص** مگر اوس صورت میں جب باقی قرض خواہ دین میں اور باقی ورثہ اقرار توارث میں اوسکی تصدیق کریں **ف**
کیونکہ معتبر ہونا اقرار کا صرف اور ورثہ کے حق کے لیے تھا تو جب انھوں نے اقرار کر لیا تو اقرار صحیح ہو جاوے گا اسی طرح مریض نے
اگر اپنے وارث پر جو دین تھا اس کے وصول ہو جائے گا اقرار کیا تب بھی صحیح نہ ہوگا مگر تصدیق سے اور ورثہ کے اور شاہد میں جو کہ مریض کا
اقرار واسطے وارث کے موقوف ہو اجازت پر اور وارثوں کے مگر گئی جگہ ایک قرار وصول پانے امانات کا وارث سے دوسری
نفی جیسے مریض کا یوں کہنا کہ میرا کچھ حق نہیں میرے باپ کی طرف یا میری ماں کی طرف اور یہی نفی حلیہ ہو مریض کے ابرار کرنے کا
اپنے وارث کو **ص** اور اگر اقرار کیا مریض نے ایک شخص کے لیے کسی چیز کا پھر مدعی ہوا اس بات کا کہ وہ شخص میرا بیٹا ہو **ف**
اور اوس شخص نے اوسکی تصدیق کی بشرطیکہ وہ شخص مجھوالا نسب ہو اور مریض کا باپ یا اعتبار میں کے ہو سکتا ہو **ص** تو نسب
ثابت ہو جاوے گا اور اقرار باطل ہوگا اور اگر مریض نے ایک عورت اجنبی کے لیے اقرار کیا پھر اوس نکاح کر لیا تو اقرار صحیح رہے گا اس واسطے
کہ اول صورت میں اقرار مریض کا ہو اپنے بیٹے کے لیے اور دوسری میں اقرار اجنبیہ کے واسطے **ف** اگر اقرار کے لیے وصیت
کی پھر اوس نکاح کر لیا تو وصیت باطل ہو جاوے گی اور مختص **ص** اگر کسی نے اقرار کیا ایک لڑکے کی خیر نہی کا اور وہ لڑکا

۵
بہت حدیث
اور زون کا ہے
اور سبب کے
جو سبب کے
اگر اسی
اور سبب کے
بہت حدیث
اور زون کا ہے
اور سبب کے
جو سبب کے
اگر اسی
اور سبب کے

بجوالی نسب ہو اور اس میں کا اہل کا ستر سے ہو سکتا ہو اور تصدیق کی اسکی اڑ کے نے تو نسب سے لڑ کے کا ثابت ہو جاوے گا مقرر
 سے اگر مقرر وقت اقرار کے مریض ہو اور وہ اہل کا شریک ہو جاوے گا اور وارثوں کا میراث میں اور تصدیق لڑ کے کی اسوقت در
 ہو کہ وہ اہل کا گفتگو کر سکتا ہو اور جو گفتگو کر سکتا ہو اور مر جاوے مقرر ثابت ہو گا نسب و سکا اور شریک ہو گا ورنہ میں اور تصدیق کی
 کچھ حاجت نہیں ہے **ف** اشیاء میں ہو کہ علی بن احمد سوال کیے گئے ایک شخص سے کہ مر گیا اور ترکہ چھوڑ گیا تو اسکو وارثوں نے تقسیم
 کر لیا بعد تقسیم کے ایک شخص آیا اور اسنے دعویٰ کیا کہ میت میرا باپ تھا اور ثابت کیا اسنے نسب کو خود کی قاضی کے گواہوں سے
 اسطرح حیرت میں لے اقرار کیا تھا اسکی فرزند کی کا اور قاضی نے حکم کر دیا اسکے ثبوت نسب کا ثبوت اراث اسنے یہ کہتے ہیں تو اس
 امر کو ثابت کر کہ میت نے تیری مان سے نکاح کیا تھا تو یہ قول ورنہ کا دافع ہو سکتا ہو یا نہیں تو کما علی بن احمد نے کہ اگر قاضی
 اسکے ثبوت نسب کا حکم کر چکا ہو تو نسب در فرزند کی اسکی ثابت ہو گئی اب کچھ حاجت زیادتی کی نہیں ہے انتہی اور اوپر گزیر چکا گفتگو
 قنبر سے کہ اقرار بالولد عورت حرم سے اقرار بالنکاح ہو حافظ **ص** مرد یا عورت اگر کسی کو اپنا بیٹا یا بیٹیا یا بیوی یا خاوند یا
 مولیٰ یعنی آزاد کر نیوالا بتا دے اور وہ لوگ مقرر کی تصدیق کریں تو اقرار صحیح ہو جاوے گا اور اسطرح شرط ہو تصدیق زوج کی اور
 عورت جب کسی کو بیٹا کہے تو ایک شرط اور ہو وہ یہ کہ ایک عورت کو اسی دے اسل پر کہ یہ اہل کا اس عورت سے پیدا ہوا ہو اور مقرر نے
 اگر اقرار کیا نسب حالت حیات میں اور مقرر نے اسکی تصدیق کی بعد موت مقرر کے تو صحیح ہو مگر جب وجہ تصدیق کرے زوجہ کی حیثیت
 کی بعد جانے زوجہ کے اسکے اقرار پر تو یہ تصدیق صحیح نہ ہوگی امام صاحب کے نزدیک در صاحبین کے نزدیک صحیح ہو جاوے گا اگر اقرار کرے
 سوائے رشتہ ولادت کے و دوسرے کا جیسے کہ یہ میرا بھائی ہے یا چچا ہے **ف** در مختار میں ہو کہ اسی میں اعلیٰ یہ اقرار بھی کہ میرا
 پوتا ہے یا دادا ہے **ص** تو یہ اقرار صحیح نہ ہوگا اسواسطے کہ یہ اقرار کرنا نسب پر شخص غیر پر **ف** کیونکہ جب سنے یہ کہا کہ یہ میرا بھائی
 ہے تو ثابت کیا اسکا نسب اپنے باپ سے اور جب کہ میرا چچا ہے تو اسکا نسب کو اپنے دادا پر اور اقرار حجت قاصرہ ہے یعنی صرف
 دلیل ہے مقرر پر غیر تو اسکے کہنے سے دوسرے پر نسب کیسے ثابت ہوگا **ص** اور وارث ہوگا ایسا مقرر جب کوئی داد
 وارث مقرر کا نمودے نہ قریب ورنہ بعید **ف** یعنی نہ کوئی مقرر کا ذوی الفروض میں ہو نہ عصباء سے نہ ذوی الارحام
 اور اگر کوئی دوسرا وارث قریب یا بعید مقرر کا موجود ہوگا تو ایسا مقرر محروم ہوگا میراث سے **ص** جسکا باپ مر گیا ہو مگر
 اقرار کرے کسی کے واسطے اپنا بھائی ہو نہ کیا تو مقرر اسکے حصہ میراث میں شریک ہو جاوے گا لیکن نسب و سکا ثابت نہ ہوگا ورنہ کے
 عمر پر سورہ پڑاتے تھے اب یہ دو بیٹے خالد اور ولید چھوڑ کر مر گیا جنہیں سے خالد نے یہ اقرار کیا کہ ہمارا باپ یعنی زید عمر سے منجملہ زید
 قرظہ بچا جس و بیہ و مولیٰ چکا ہے **ف** اور دوسرا بیٹا یعنی ولید اس سے منکر ہو اور خالد نے یہ بیان گواہوں سے ثابت نہ کیا **ص**
 تو خالد کو کچھ نہ ملیگا اور بچا جس زید عمر سے صرف ولید کو ولاد یہ جاوے گا **ف** بعد قسم لینے کے اسطرح کہ واللہ اسکو معلوم نہیں
 کہ اسکے باپ سے سورہ پڑے نصف و مولیٰ لے اور یہ قسم بھائی کے حق کے لیے ہو اور جو خالد یہ کہتا ہو کہ باپ ہمارا سارا دین مولیٰ چکا ہے
 تب بھی ولید کو بچا جس و پڑ لائے جاوے گا قسم لیکر لیکن بیان قسم عمر کے حق کے لیے ہوگی تو اول صورت میں اگر ولید قسم نہ کھائے
 تو خالد اسکے حصے میں شریک ہو جاوے گا اور ثانی صورت میں اگر ولید قسم نہ کھائے تو عمر و بری الذمہ ہو جاوے گا و علی بن

ص کتاب الصلے

۴
 یہ جو مذکور
 ہے
 یہ جو مذکور

باب المصلح من الآفات

سید محمد کربا کی ولادت ۱۱۸۱ھ

ص شخص کذا فی الاصل **ص** صلح سکوت اور انکار میں اگر مصالح عنہ کسی قدر اور کانٹے تو مدعی اور مستدر بدل صلح میں
مدعی علیہ کو بچھ کر مستحق سے خصومت کر لے دے اور جو مصالح علیہ نکل یا بعض کسی اور کانٹا تو مکمل کی صورت میں نکل صلح ہوگا
دعویٰ اور بعض کی صورت میں بعض مصالح عنہ کا دعویٰ مدعی علیہ پر بچھ کرنے کے **ف** اور بدل صلح کا تلف ہو جانا تسلیم
تسلیم کطرف مدعی کے سب قسم کی صلحوں میں مثل استحقاق کے جو در مختار **ص** زید نے ایک گھر کا دعویٰ کیا مگر جو بعد
اوسکے اوسے گھر کے ایک حصے پر صلح کر لی تو یہ صلح صحیح نہ ہوگی اور حیدر اسکی صحت کا یہ جو کہ بدل صلح میں کوئی چیز اور برعادیو جیسے
ایک ریم یا ایک کپڑا کہ یہ شوبانی گھر کا عوض ہو جاوے یا باقی گھر کے دعوے سے زید عمر کو بری کر دے **ف** یہ صلح اس واسطے
صحیح نہیں جو کہ ایک گھر کا مکمل حصہ کا عوض نہیں ہو سکتا تو جب مدعی علیہ نے بدل صلح میں ایک ریم یا ایک کپڑا وغیرہ زیادہ کر دیا تو یہ
شوبانی کا عوض اور مستدر حصے کی ہو جاوے گی جو مدعی علیہ پاس تھی رہا ہو اور اگر مدعی نے بری کر دیا مدعی علیہ کو باقی مکان کے دعوے سے
تب بھی صحیح ہو جاوے گی اس واسطے کہ یہ ابراہیم دعویٰ اعیان سے اور ایسا ابراہیم جو اکتبہ ابرہ اعیان سے درست نہیں جو اس واسطے
کہ اگر کسی نے ابراہیم کو یا کسی اور کو یا تو اسکو لے لینا درست ہو لیکن قاضی کے نزدیک اسکا دعویٰ سمجھنا ہوگا اور نہ
ان دونوں میں ظاہر ہوگا اس صورت میں کہ جب گھر مدعی علیہ کے قبضے میں ہو اور مدعی بری کر دے اسکو دعویٰ سے اس
گھر کے تو صحیح ہوگا ابراہیم جو مدعی علیہ کے قبضے میں نہ ہو دے مثلاً ایک شخص گیا اور ترکہ چھوڑ گیا اب ایک شخص دارنوں میں اپنے
حصے سے ابراہیم کو یا برابری صلح نہ کرے ابراہیم اللہ عیان ہو کذا فی الاصل زیادہ اور صلح بعض میں پر تو صحیح ہو اور مدعی علیہ بری الذمہ
ہو جاوے لگا باقی درج قضائے زائدہ تو اسی واسطے اگر مدعی اپنا باقی درج چا دے تو اسکو لے لے گا در مختار **ص** صحیح جو صلح مال کے
دعوے اور منفعت کے دعوے سے **ف** دعویٰ منفعت کی صورت یہ جو کہ ایک شخص دعویٰ کیا ورنہ اس مال کا کہ انکے مورث
نے وصیت کی تھی اس بات کی کہ یہ غلام میری خدمت کیا کرے اور ورنہ نے اسکا انکار کیا اور اس صورت کے نکالنے کی اس واسطے
حاجت ہوئی کہ اگر مستاجر دعویٰ کرے ایک عین کے کرایہ میں لینے کا اور مالک اسکا انکار کرے پھر دونوں صلح کر لیں تو یہ صلح جائز
نہوگی کذا فی الاصل لیکن اگر الرائق میں اسکے خلاف مذکور ہو کہ صلح مستاجر کی ہو جو کہ ساتھ حبس منکر ہو جاوے یا مدت کا یا
اجرت کا درست ہو مطلقاً دیشامی **ص** اور صحیح جو صلح جنابیت نفس اور رادون النفس سے خواہ محمد ہو یا خطاف **ف** اس واسطے
کہ فرمایا اللہ سبحانہ نے فَمَنْ عَفَا غَدَاةً فَاعْلَمُ بِمَا عَفَا وَأَنَّ إِلَهُهُ بِأَنَّهَا عَافٍ فَاعْلَمُ بِمَا عَفَا وَأَنَّ إِلَهُهُ بِأَنَّهَا عَافٍ فَاعْلَمُ بِمَا عَفَا
کیا گیا اوسکے بھائی کی طرف سے کچھ سویروی ہو دستور کی اور ادا کرنا جو طرف اوسکے ساتھ نیکی کے کما ابن عباس نے کہ نازل ہوئی یہ بیت
صلح میں ہدایہ **ص** اور غلامی کے دعوے سے اور یہ صلح آزادی ہوگی اور پر مال کے **ف** مثلاً زید نے دعویٰ کیا جو
کہ میرا غلام ہے اور عمر دے صلح کر لی کچھ روپے دیکر زید سے تو گو یا زید نے یہ روپے لیکر عمر کو آزاد کیا **ص** تو اگر مدعی علیہ قرار کرتا
ہو اپنے غلام ہونیکا تو یہ آزادی ہوگی مال پر دونوں کے حق میں تو وہ ثابت ہوگی مدعی کے لیے اور جو قرار نہ کرتا ہو تو مدعی کے
حق میں آزادی ہوگی مال پر مدعی علیہ کے زعم میں بلکہ اوسکے گمان میں قطع نزع ہوگا تو وہ ثابت نہوگی مگر گواہوں اور پر غلام
ہونے کے **ف** ولا یموت من غلام کے ترکے کو اور بیان اسکا کتاب الاولین انشاء اللہ تعالیٰ آوے گا **ص** اور صحیح جو صلح
کام صلح عوسے سے جب مدعی نکاح کا غاوند ہو تو یہ صلح مثل قطع کے ہو جاوے گی تو اقرار کی صورت میں دونوں کے حق میں غلام ہوگا

کا احسان ہو گا مدعی علیہ پر تو رجوع نہ کرے گا مدعی علیہ پر کیونکہ بے اس کے حکم کے صلح واقع ہوئی **ص** اور اگر فضولی نے یوں
کہا کہ صلح کرتا ہوں میں تجھ سے ہزار روپیہ پر اور ہزار روپیہ دے دے تو موقوف رہی صلح مدعی علیہ کی اجازت پر تو اگر صلح کرے گا
مدعی علیہ تو صلح جائز ہوگی اور مدعی علیہ کو ہزار روپیہ دینا پڑے گا اور جو اجازت نہ دے گا تو صلح باطل ہو جائیگی جب مدعی اپنے
قرض میں سے جو مدعی علیہ پر ہوا اس کے نصف یا ثلث یا ربع پر صلح کرے تو یہ صلح بعض کا لینا اور بعض کا چھوڑ دینا شمار کیا
جائے گا نہ معاوضہ **ف** اس واسطے کہ بعض قفل کا عوض نہیں ہو سکتا **ص** تو صحیح ہو صلح ہزار روپیہ سے جو باقی تھا
تھے تنقید پر یا ہزار سعادتی پر **ف** تو پہلی صورت میں نو تنقید روپیہ کا اسقاط ہوا اور دوسری صورت میں سب سعادتی
ہونا اسقاط ہو گا کذا فی الاصل **ص** یا ہزار روپیہ زیور سے تنقید کرے روپیوں پر **ف** اس واسطے کہ یہ اسقاط ہو
نوسور روپیہ اور کھرے پن کا تو اس صورت میں صلح صحیح ہو جائیگی اور بدل صلح پر قبضہ کرنا شرط نہیں کذا فی الاصل **ص**
اور صلح درہم سے سعادتی دیناروں پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ یہ صلح معاوضہ پر تو بیع صرف ہو جائیگی اور ہون
قبض کرنا دیناروں پر قبل جدائی متعاقبین کے ضروری کذا فی الاصل **ص** اس طرح صلح ہزار روپیہ سعادتی سے یا تنقید
روپیہ نقد پر درست نہیں **ف** اس واسطے کہ نقد ہونا بعض پانسو کے ہو گیا اور یہ وصف مال نہیں ہے کذا فی الاصل
ص اس طرح سیاہ رنگ کے ہزار روپیہ سے پانسو روپیہ سفید رنگ پر جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ یہ معاوضہ ہوا
ہزار سیاہ روپیہ کا پانسو روپیہ سے ساتھ زیادتی وصف کے کذا فی الاصل اور معاوضہ نقدین میں نصف کا اعتبار باق ہے
سب صورتوں میں رہا لازم آوے گا قاعدہ کلیہ اسکا در مختار میں یہ مرقوم ہے کہ احسان اگر دائیں کی طرف سے پایا جاوے تو
اسقاط حق ہے اور اگر دائیں اور بدیون دونوں کی طرف سے پایا جاوے تو وہ معاوضہ ہے پھر جب معاوضہ ٹھہرے تو معاوضہ
کا حکم اوس میں جاری ہوگا تو اگر بیع یا بیع کا شبہ ثابت ہوگا تو معاوضہ فاسد ہوگا اور نہیں تو صحیح ہوگا کذا فی الطحاوی **ص**
اگر زید کے عمرو پر ہزار روپیہ تھے تو زید نے یہ کہا کہ کل تو مجھ کو پانسو ادا کر دے تو تو باقی سے بری الذمہ ہو اور عمرو نے اسکو قبول
کیا اور کل کے روز پانسو ادا کر دیے تو عمرو باقی سے بری الذمہ ہو جاوے گا اور اگر پانسو کو کل کے دن ادا نہ کیا تو سارے دین
پھر عمرو پر لوٹ آوے گا **ف** یعنی ہزار روپیہ پورے اور سپر واجب ہو جائیگا اور اس میں خلاف ابو یوسف کا ہے و لا کل
سب کے مذکور میں اصل کتاب اور ہدایہ میں **ص** اور جو ادا کرے کا وقت بیان نہیں کیا **ف** یعنی زید نے
صرف اتنا ہی کہا کہ پانسو تو مجھ کو ادا کر دے تو تو باقی سے بری الذمہ ہے **ص** تو زید کا دین پورا نہ کبھی لوٹے گا **ف**
یعنی اگر عمرو نے اس صورت میں کل کے روز پانسو روپیہ ادا نہ کیے تو ہزار عمرو پر نہ لوٹے گا بلکہ پانسو ہی رہے گا **ص** اور اگر زید
صلح کر لی عمرو سے اپنے نصف قرض پر اس شرط پر کہ اگر عمرو اسکو کل نصف قرضہ ادا کر دے تو وہ باقی سے بری الذمہ ہو جائے
کل نصف قرضہ ادا کرے تو کل دین عمرو پر ہو تو اس صورت میں اگر عمرو قبول کرے اور کل کے روز نصف قرضہ ادا کر دیوے
تو باقی سے بری الذمہ ہو جاوے گا نہ پورا دین عمرو پر رہے گا بالاجماع اور اگر زید نے عمرو کو نصف قرضے سے بری الذمہ کر دیا
اس شرط پر کہ کل تو مجھے نصف ادا کر دے تو عمرو نصف دین سے بری الذمہ ہو گیا خواہ باقی ادا کر دے یا نہ ادا کرے **ف**
بالجماع امام اور صاحبین نے دلیل اسکی اصل میں مذکور ہے **ص** اور اگر زید نے ابرا کو صریح شرط پر حلق کیا جیسے یوں کہا اگر

تو بکھے استعداد اگر دے یا جب یا جس وقت او مکرے تو تو باقی سے بری ہو تو یہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس واسطے کہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک پر باطل ہوا اور اگر مدیون نے دائیں سے مخفی کیا کہ میں تیرے مال کا اقرار نہ کروں گا جب تو مجھے مصلحت نہ لکھا کیجئے
چھوڑ لکھا سو دائیں نے مصلحت دی یا کچھ دین معاف کر دیا تو یہ صلح صحیح ہوگی تو دائیں او سکھو مصلحت دیکھو یا کچھ قرض چھوڑے
صلح کے موافق اور اگر مدیون نے یہ قول پکار کر دائیں سے کہا تو دائیں کا پورا دین مدیون پر ثابت ہو گیا تو وہ کل میں فی الحال لکھو

فصل در شرک و بیعت کے بیان میں

ص دو شخصوں کا دین مشترک تھا ایک شخص پر نوادوں و دونوں میں سے ایک شریک نے اپنے حصے کے بدلے میں مدیون سے ایک کپڑے پر صلح کر لی تو دوسرے شریک کو اختیار ہو کہ اپنا حصہ قرضے کا مدیون سے وصول کرے خواہ نصف کپڑا شریک معالج سے لے لیوے مگر یہ کہ شریک معالج شریک غیر معالج کے چوتھائی قرض کی ضمانت کر دیوے تو اب شریک معالج لاحق اس کپڑے میں نہ بیگاف مثلاً اگر والد کے بالائے شریک پر درم زید پر قرض تھے مگر نے اس خود درمیں کے بدلے میں ایک کپڑا لیکر زید سے صلح کر لی تو والد کو اختیار ہو کہ یا تو اپنے دو درم زید سے وصول کرے یا کپڑے نصف کپڑا لیوے البتہ اگر والد کے لیے ایک درم کا ضامن ہو جاوے تو اب والد کپڑے کو کپڑے سے نہیں لے سکتا بلکہ درم اپنا لیکھا **ص** یہ جب ہو کہ دین مشترک سبب جو بے عمد ہو جیسے شریک اس تیر کا جو ایک ہی عقد میں ہی گئی اور وہ چیز دو آدمیوں میں مشترک تھی بلقیس مال مشترک کی یا مورد شکی یا قیمت شریک شریک کی تو اس قسم کے دین میں متنازع کوئی وصول کرے دوسرا اس کا نصف یا بقدر حصے اپنے کے اوس لے سکتا ہو مثلاً ان دونوں میں اگر ایک نے اپنا حصہ قرض کا قرضہ وصول کیا تو اب دوسرے شریک ہو جاوے گا اب دونوں قرضہ دار سے باقی کا مطالبہ کر سکتے ہیں **ف** یعنی قرضہ دار اس شریک سے جس کا حصہ قرضہ دار اگر چاہے یہ نہیں کہ سکتا کہ میں تیرا حق دیکھا اب تیرا حصہ پر کچھ نہیں ہو کیونکہ متنازع اس سے دیا تھا وہ دونوں شریکوں میں بٹ گیا لہذا فی الاصل **ص** اور جو دو شریکوں میں سے ایک نے اپنے نصف دین کے بدلے میں کوئی چیز خریدی تو دوسرے شریک کو اختیار ہو کہ خواہ اپنا نصف دین مدیون سے وصول کرے یا شریک مشترک سے ربح دین کا ضامن لیوے پھر دونوں شریک باقی کا مدیون سے مطالبہ کر لیوں اور اگر احد الشریکین نے اپنے حصہ قرض سے مدیون کو بری کر دیا تو دوسرا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا اسی طرح اگر ایک شریک مدیون کا دین تھا پہلے کا اور یہ دین دوسرے میں کے عوض میں ہو گیا تب بھی دوسرا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا مثلاً اوسکی یہ کہ زید کے عمر و پچاس دے دیے تھے تو عمر و اور پچاس ایک غلام مشترک کو زید کے ماتھے سودرم کو بیچا تو ہر ایک کے زید پر پچاس پچاس دے دیے تھے تو عمر و کے پچاس دے دیے تھے وہ پچاس دے دیے ہو گئے جو زید کے اوس پچاس محلے سے پیشتر تھے تو اب مگر کو یہ نہیں ہو چکا کہ عمر و سے یوں کے کہ تو نے اپنے پچاس روپیہ کو یا وصول پائے تو نصف او سکھائے ادا کر دے اس واسطے کہ عمر و نے اپنا دین ادا کیا نہ یہ کہ کچھ زید سے وصول پایا مگر او میں شریک ہووے اور اگر احد الشریکین نے اپنے بعض دین مدیون کو ابراہیم تو باقی دین اوس کے سهام پر مقسوم ہو گا مثلاً جب ہر ایک کا دین نصف نصف مدیون پر تھا اب ایک شریک نے اپنے حصہ کا نصف مدیون کو معاف کر دیا یعنی ربح کل دین کا تو اب دین کے تین حصے کیے جاویں گے دو حصے اس شریک کے ہونگے جس نے معاف نہیں کیا اور ایک حصہ اوس کا

بہت سی چیزیں
بیک بیک لکھا
معاف کرنا
بیک بیک لکھا
بہت سی چیزیں

جسے معاف کر دیا اگر وہ مردوں نے عقد کیا مگر ایک گھر میں گیسوں کے اور دونوں کار اس مال میں اور پورا تھا اور ہر ایک کے
بچاؤ میں بچاؤ میں اپنے حصے کے دیے پھر ایک رب اسلم نے اپنے نصف کر کے بدلے میں بچاؤ میں روپیہ پر اسلم ایہ سے صلح کر لی پھر
وہ روپیہ اپنے لیے تو یہ صلح جائز نہ ہو گی امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہو گی جیسے
دو آدمیوں نے ملکر ایک غلام خریدا پھر ایک نے ان میں سے اتفاق کر لیا **ف** اور طرفین کی دلیل اصل میں ہو

فصل تخریج کے میان میں

تخریج کہتے ہیں اسکو کہ سب وارث اتفاق کر کے ایک وارث کو میراث سے خارج کریں کچھ مال معین و دیگر کذا فی المنہ **ص**
خارج کر دیا وارثوں نے ایک وارث کو ترک کر کے اور وہ ترکہ اسباب ہو یا عتق کچھ مال دیگر یا ترکہ سونا ہو اور انھوں نے چاندی
دی یا ترکہ چاندی ہو اور انھوں نے سونا و یا ترکہ چاندی سونا و دونوں میں اور انھوں نے دونوں دیے تو یہ تخریج صحیح ہے سب
صدیقوں میں برابر ہو کہ بدل قلیل ہو یا کثیر جنس کو مخالف جنس کی طرف پھیر کر **ف** یعنی سونے کو چاندی کا عوض پھیرا
اور چاندی کو سونے کا تابعیاج کے شبہ سے امتراز ہووے کذا فی الاصل لیکن اس تخریج میں جہاں مبادلہ بطور عقد صرف کے
ہو تو وہاں قبضہ کرنا طرفین کا شرط ہو صحت کی تاکہ سود لازم نہ آوے درمختار **ص** اور جب ترکہ متوفی کا روپیہ اشرفی نقد
اور اسباب و لون ہوں اور وارث مذکور کو صرف روپیہ صرف اشرفیان و دیگر خارج کریں تو یہ تخریج درست نہ ہو گا جب تک
کہ بدل دس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو وارث مذکور کو ادسی جنس کے حصے سے پونچے **ف** مثلاً وارث مذکور کو میراث میں
دس راہم اور کچھ اسباب ہو چھوٹا تھا تو صحت تخریج میں ضرر نہ ہو کہ اور وارث دس راہم سے زیادہ پر صلح کریں تاکہ دس عوض دس
کے ہو جاوے اور زائد عوض حصہ اسباب کے ہووے ورنہ سود ہو جاوے گا اسلئے کہ یہ صلح نہیں جائز بطریق ابرا کے کیونکہ ترکہ اعیان
سے ہو اور برات اعیان سے جائز نہیں کذا فی الاصل **ص** اور صلح باطل ہو اگر ایک وارث ترکے سے خارج کیا
جاوے اور حال نہ ہو کہ جملہ ترکہ دیون ہیں متوفی کے اور پر لوگوں کے اس شرط پر کہ وہ دیون باقی وارثوں کے ہوں
کیونکہ یہ مالک کرنا ہو دیون کا مدیون کے سوا اور کسی شخص کو اور یہ باطل ہو **ف** جب وارث خارج نے دیون کو باقی
وارثوں کے لیے چھوڑا تو اس نے اپنے حصے کا دیون سے باقی وارثوں کو مالک کیا اور حال نہ ہو کہ تملیک دیون کی سوا دیون
کے اور کسی شخص کو باطل ہو **ص** مگر اس صلح کے صحیح ہونے کے کئی حیلے ہیں ایک حیلہ یہ ہو کہ وارث شرط کریں اسبات
کی کہ مصالح اپنے حصہ دین سے قرضداروں کو بری الذمہ کرے اور صلح کر لے اعیان ترکہ سے اور پر مال کے اور اس میں
باقی وارثوں کا فائدہ یہ ہو کہ وارث مصالح کا حق باقی نہ رہا دیونوں پر اور یہ نہیں کہ اسکا حصہ دین بقیہ ورنہ کامو گیا ورنہ سراسر
حیلہ یہ ہو کہ باقی وارث مصالح کا حصہ دین سے اپنے مال میں سے نقد ادا کریں بطریق احسان کے اونکی جانب سے اور مصالح اپنے حصہ
دین کا حوالہ کرے مدیونوں پر یعنی وارثوں کو اپنا حصہ دلاوے مدیونوں سے اور اس حیلے میں ضرر ہو باقی ورنہ کامو گیا ورنہ سراسر
کو نقد دینا پڑا اور ان کا حق دین ہوا تیسرا حیلہ اور وہ سب حیلوں میں بہتر یہ ہے کہ باقی وارث مصالح کو قرض یوں نقد سوا
حصہ دین سے اور صلح کر لیں کہ سوا وارث کے سوا مصالح ادا کرے وارثوں کو اپنے قرض کا قرضہ اردن پھر مثلاً
قرض کریں کہ حصہ مصالح کا دین میں سے سود ہم ہو اور باقی ترکے میں سے بھی سود ہم اور وارث صلح کرتے ہیں جو فرض باہم

یا ان تخریج میں ترکہ دین سے

توضیح یہ امر کہ بدل صلح زیادہ ہو سو سے مثلاً ایک سو دس درہم ہوں تو سو درہم تو وارث اور سکو بطور قرض کے دیوں یا ورثہ اور ان تسو کو ادا تار دیوے قرضداروں پر اور وارث اور تروائی قبول کر لین بھر صلح کر لین جن کے سوا اور چیزوں سے دس درہم پر اگر اس قدر درہم باقی شر کے کا بدل ہو سکتے ہوں اور جو نہ ہو سکتے ہوں تو کچھ اور بڑھانے لگے مثلاً ایک چھری زیادہ کر دینگے تاکہ دس بدلے میں دس کے اور چھری باقی کے بدل میں ہو جاوے **ف** یہ حیلہ اس میں اس واسطے ہو کہ حیلہ اولیٰ میں مصالح کا ضرر ہو ابراؤ کرنے سے اور حیلہ ثانیہ میں بقیہ ورثہ کا جیسا کہ گذرا طحاوی ص جس جس کے کے اعیان معلوم نہیں اور میں صلح صحیح ہونے میں کیل اور روزوں پر اختلاف ہو مشایخ کا **ف** اور صحیح صلح ہو مختار دلیلین دونوں کی اصل کتاب میں مذکور ہیں **ص** اور اگر ترکہ غیر کیلی اور از غیر زنی مجہول الایمان بقیہ ورثہ کے پاس ہو دے تو صلح صحیح ہو قول اصح میں اور باطل ہو صلح اور تقسیم ترکہ دین ادا کرنے سے پہلے اگر وہ دین محیط ہو ترکہ کو اور جو محیط نہ ہو تب بھی صلح نہ کی جاوے قبل دے دین کے اور اگر صلح ہوئی تو فقہانے کہا کہ صحیح ہو جاوے گی **ف** یعنی دین غیر محیط میں نہ محیط میں **ص** لیکن بقدر دین ترکہ روک لیا جاوے گا باقی کی قسمت کردی جاوے گی از دے استحسان کے اور قیاس یہ ہو کہ کل ترکہ روک جاوے مگر جو تکہ او میں ضرر تھا ورثہ کا اسلیحہ استحسان روک کھناتر کے کا بقدر دین کافی ہو سکا کہ مہمہ آیا صحت صلح کے لیے صحت دعویٰ شرط ہو یا شرط نہیں تو بعض لوگ کہتے ہیں کہ صحت دعویٰ شرط ہو یا شرط نہیں صحیح نہیں اس واسطے کہ مدعی نے اگر دعویٰ کیا ایک حق مجہول کا مکان میں اور مدعی علیہ نے صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہو جیسا کہ گذرا بل الحقیق الاستحقاق میں اور شک نہیں دعویٰ مجہول کے غیر صحیح ہونے میں روزیہ میں بہت مسائل میں جو تائید کرتے ہیں اسے قول کنی اللہ اعلم

ص کتاب المضاربة

عقد مضاربت شرع میں عبارت ہوا دس عقد شرکت سے نفع میں کہ مال یک کا ہو اور محنت دوسرے کی **ف** تو جو محنت کرتا ہو اسکو مضارب کہتے ہیں اور جس کا مال ہو اسے رب المال کہتے ہیں جو از اسکا ثابت ہو شرع سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے اور لوگ معاملہ کرتے رہے اور حضرت نے منع نہ کیا اس سے اور صحابہ بھی او سے عمل کرتے رہے اور کسی نے اسکا انکار نہیں کیا ہدایہ **ص** اور مضاربت کے احکام چند طرح پر ہیں تو مضاربت قبل عمل کے امانت و ودیعت ہو **ف** تو بلا اطل سے مضارب پر تاوان نہیں آتا **ص** اور وقت عمل کے تو کیل ہو **ف** یہ جب تو کیل ہوئی تو جو عمدہ مضارب کو لاحق ہو گا وہ رب المال پر ہو گا فی الدار **ص** اور جب نفع ہو دے تو شرکت ہو اور جو مخالفت کرے مضارب رب المال کی **ف** مثلاً مضارب نے وہ تصرف کیا جس سے رب المال نے اسکو منع کیا تھا **ص** تو غاصب ہو اور در صورت شرط کر لینے سب نفع کے واسطے مالک کے بضاعت ہو اور در صورت شرط کر لینے سب نفع کے واسطے مضارب کے قرض ہو اور اگر فاسد ہو اگر عقد مضاربت فاسد ہو جاوے تو اب است میں مضارب کے واسطے نفع نہیں بلکہ اس کے لیے اسکی محنت کی مزدوری ہو طرح خواہ تجارت میں نفع ہو یا ہو یا نہ ہو لیکن زیادہ مذکور دے مزدوری مقدار شرط سے بخلاف **ف** اور ایہ کہ ثلثہ کے آجاردہ فاسد کا یہی حکم ہو کہ اسکی اجرت مثل شرط سے زیادہ نہیں ہوتی **ص** اور مضاربت فاسد میں بھی ہلاکت مال سے تاوان

نہیں جیسے مضاربت صحیح میں صحیح نہیں ہو مضاربت مگر اس بل میں جس میں شرکت صحیح ہوتی ہو **ف** یعنی اس مال
 درہم یا دینار یا سونا یا چاندی ہو جیسا کہ کتاب لشکرۃ میں گذرا **ص** اسی طرح ضروری کہ رب المال اس مال کو مضارب
 کے سپرد کر دیوے **ف** اس واسطے کہ عمل مضارب کی جانب سے ہو آویزہ بدون تسلیم کامل کے مستعذر ہو تو اگر رب المال
 بھی اس مال میں اپنا قبضہ رکھے تو مضاربت فاسد ہوگی طحاوی **ص** اور نفع شائع ہو دونوں میں **ف** یعنی
 مثلاً نصف نفع یا تین تہاویا چار چوتھا وغیرہ **ص** تو مضاربت فاسد ہوگی اگر مالک کے لیے نفع کے حصے سے
 زیادہ مثلاً اس روپے پر مقرر ہوے **ف** جانتا چاہیے کہ جو شرط نفع کی شرکت کو قطع کر دیوے یا نفع کو مجہول کر دیوے
 تو مضاربت فاسد ہوگی اور سوا اسکے اور شرط فاسدہ سے مضاربت فاسد ہوگی بلکہ وہ شرط خود باطل ہو جاوے گی جیسے
 ٹوٹے کا شرط کرنا مضارب پر کذا فی الاصل **ص** جب عقد مضاربت مطلق واقع ہووے **ف** یعنی مکان
 اور زمان اور تصرف خاص سے مفید نہ ہو کذا فی الاصل **ص** تو مضارب کہ اختیار ہو کہ نقد بیچے یا قرض بیچے مگر
 اتنی مدت پر جس کا تاجرون میں دستور ہو اور خریدے اور وکیل کرے ساتھ بیع و شرا کے اور سفر کرے **ف** اور امام
 ابو یوسف کے نزدیک و سکون سفر کرنا درست نہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر مال رب المال نے اپنے شہ میں دیا ہو تو اسکو
 سفر درست نہیں اور اگر شہر میں ہو یا تو سفر جائز ہو کذا فی الاصل لیکن صحیح یہ ہے کہ دونوں صورت میں مضارب کو سفر جائز ہو کذا فی الاصل
ص اور مال کو بضاعت دیوے اگرچہ رب المال ہی کو دیوے اور زر فیکہ نزدیک بل مال کو دیوے سے مضاربت فاسد ہوگی اور آما
 رکھاوے اور گرد کرے یا گرد لیوے اور کر ایہ کو دیوے یا کر ایہ لیوے اور حوالہ قبول کرے غنی اور تہجدت پر البتہ مضارب کو یہ نہیں ہو چکا کہ اس
 مال کو بطور مضاربت کسی ور کو حوالہ کرے مگر مالک کے اذن سے یا جس صورت میں مالک نے کہہ دیا ہو کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کر اور یہ کہ
 قرض یوے یا قرض لیوے **ف** یعنی مضارب کو قرض لینے اور لینے کا بھی اختیار نہیں ہو **ص** اگرچہ رب المال نے وقت مضاربت
 کہہ دیا ہو کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کرنا البتہ اگر مالک نے تصریح سے ان دونوں کی اجازت دیدی ہو تو درست ہو اگر مضارب
 سے مالک نے کہہ دیا تھا کہ تو اپنی رائے کے موافق کرنا اور اس نے کپڑے خریدے اور اپنے پاس سے اسکو پانی سے دھوا یا یا
 لا دیا تو مضارب متطہع اور متبرع ہو گا یعنی مالک سے دھلوائی اور لدوائی کی ضروری جو اپنے پاس سے خرچ کی ہو مگر
 نہیں لے سکتا کیونکہ وہ ادھار کرنے کا مالک نہیں ہو اور اگر اون کپڑوں کو مضارب نے اپنے پاس سے دام دیکر خرچ کر لیا
 تو جب قدر رنگ و سیم بڑھا ہو او سیم بل مال کا شریک ہو جاوے گا جیسے اپنا مال او سیم ملا دیوے **ف** اور یہ رنگ اور
 خلط مال مالک کے اس قول میں کہ تو اپنی رائے کے موافق کام کر داخل ہو جاوے گی برخلات و دھلوائی کے کہ او سیم کوئی
 چیز برحق نہیں تو اگر نشاستہ یعنی کلبے پکڑ دھلوا یا ہو گا تو وہ رنگ کے مانند ہو اور سرخ رنگ کی فید اس واسطے لگائی کہ سیاہ
 رنگ اس قول میں مالک کے نزدیک امام صاحب کے داخل نہ ہو گا اس واسطے کہ سیاہی نقصان ہو نزدیک امام صاحب کے
 لیکن سیاہی کے سوا اور رنگ مثل سرخی کے ہیں کذا فی الاصل مع زیادہ من القدر المختار **ص** تو مضارب سرخ
 رنگ سے یا اپنے مال کے ملا دینے سے ورمورت مالک کے یہ کہہ دینے کے کہ تو اپنی رائے کے موافق عمل کر مگر ماضی
 نہ ہو گا تو جب یہ کپڑا لیکھا تو مضارب رنگ کے دام گل لے لیا اور کپڑے کے داموں میں نفع میں شریک ہو گا **ف**

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کہ مضارب امین جو میل گذرا **ص** جو مضارب اپنے ہی شہر میں رہ کر کام لگایا کرے تو اپنے گھرانے پہنچے کا خرچہ اور اپنی دوا ہر حال میں اپنے ہی پاس سے اٹھاوے یعنی مال مضاربیت میں سے نہ لیوے اور جو سفر میں ہو تو گھلائی پٹائی لباس پوشیدنی مضارب کو کر کے تنخواہ خیرون کی وصولی تیل جہان تیل کی حاجت جو جیسے ملک میں **ف** میں مجاز مکہ اور مدینہ اور طائف اور اون شہروں کو کہتے ہیں جو درمیان نجد اور غور کے واقع ہیں ملک مجاز میں تیل کی اسلئے حاجت ہو کہ بلا مجاز واقع ہیں اقلیم دوم میں اور زمین اقلیم دوم کی حارہ اور یا پس تو دمان بدون تیل ڈالے اور گھی کھائے لڈ زمین ہوتا اور واکا خرچ مثل نفت کے جو امام اعظم کے نزدیک **ص** اور سواری خواہ کرانے کی ہو یا خرید کی ہو واندہ چارہ اوسکان سب کے مضارب مال مضاربیت میں سے لیوے موافق دستور کے اور جو دستور سے زیادہ صرف کر ڈالیکا اس قدر زیادہ کا ضامن ہوگا اور جب شہر کو لوٹ کر آوے اور سفر کی خیرون میں سے جو مال مضاربیت سے لی گئی تھیں کچھ باقی ہو تو وہ مال مضاربیت میں شریک کر دیوے اگر مضارب ایسے مقام پر کام کاج کرتا ہو کہ جب صبح کو دمان جاتا ہو تو رات کو اپنے گھر میں نہیں رہ سکتا تو اوسکا حکم سفر کا سا ہو اور اگر شب کو اپنے گھر میں رہ سکتا ہو تو وہ مثل ایک بازار کے جو شہر کے بازاروں میں سے ہے پھر اگر مضارب کو نفع حاصل ہووے تو مالک مال اس قدر خرچ کو جو مالے لیوے جو مضارب نے مال مضاربیت میں سے سفر میں صرف کیا تھا تو اس المال پورا ہو جاوے اب اوپر جو زیادہ بچے رہ بانٹ دیا جاوے اور اگر مضارب کسی چیز کو مال مضاربیت میں سے بطور مرابحہ بیچے تو جو کچھ اوس چیز پر صرف ہوا ہو جیسے کرایہ بار برداری وغیرہ اصل لاگت میں لگا لیوے اور کہے جگہ اتنے کو پڑی ہو اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف ہوا ہو اوسکو نہ لگاوے مسالہ اگر مضارب پاس ہزار روپے تھے نصف نفع پراوے اون ہزار روپے کا کچھ خریدا اور اوسکو دو ہزار کو بیچ کر ایک غلام خریدا اسی طرح ہزار اوسکی قیمت کے بالغ کو نہیں دیے تھے کہ وہ دو ہزار مضارب پاس تلف ہو گئے تو مضارب پاس کو کا ضمان دیکھا اور باقی دام مالک دیکھا تو جو تھائی غلام مضارب کا ہوگا اور تین حصے اوسکے مال مضاربیت میں دیئے گئے اور اس المال اٹھائی ہزار ہوا اور اگر مضارب اس غلام کو بطور مرابحہ کے بیچے تو اصل جمع دو ہزار تہلاوے نہ ٹھائی ہزار کیونکہ قیمت غلام کی تو دو ہی ہزار تھی اور اوس تاوان کو جو سبب ہلاکی کے مضارب پر لازم ہوئے ملاوے پس اگر وہ غلام چار ہزار کو بکا تو تین ہزار حصہ مضارب ہوگا اور ہزار روپے خاص مضارب کے ہونگے پھر ان تین ہزار میں سے اس المال یعنی ٹھائی ہزار کو نکال کر باقی جو پاس ہو چینگے وہ نفع کے سمجھے جاوینگے اونکو رب المال اور مضارب نصف نصف بانٹ دیکھا اگر مضارب نے رب المال سے ایک غلام ہزار کو خریدا جو رب المال نے پاس کو بھول لیا تھا تو مرابحتہ پر بیچنے کے وقت مضارب پاسو اصل جمع تہلاوے اور جو مضارب نے ہزار روپے کو ایسا غلام خریدا اسی کی قیمت دو ہزار ہو اور اوس غلام نے بطور خطا ایک شخص کو قتل کیا پھر رب المال اور مضارب اوس غلام کے دینے سے رے کے اور قدر دینے کو اختیار کیا تو اس قتل کے خون بہا کے تین حصے مالک پر اور ایک حصہ مضارب پر ہوگا اور جب وہ غلام نے خود ہمارا تو اب وہ غلام مال مضاربیت میں سے نکل جاوے گا سو تین دن رب المال کی خدمت میں آوے گا جبکہ مال مضارب کی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مضارب نے مال مضاربت سے ہزار روپے کے بدلے میں ایک غلام خریدا اور قبل حوالے کرنے کے طرف بائع کے پاس روپے تعلق ہو گئے تو رب المال کو ہزار پچیس دینے ہو گئے پھر اگر تعلق ہو گئے قبل بائع کے دینے کے تو پچیس دینے ہو گئے اسی طرح ہر جہان تک تعلق ہوئے جاوینگے مالک دیتا جاوے گا اور یہ سب روپے اس المال میں شریک ہوتے جاوینگے اگر مضارب کے پاس دو ہزار روپے اور رب المال سے کہے کہ تو نے مجھے ایک ہزار روپے دیئے تھے اور ایک ہزار نفع کے ہیں اور رب المال کہے کہ میں نے تجھے دو ہزار دیئے تھے تو تو قول مضارب کا قسم سے معتبر ہوگا ایک شخص کے پاس ہزار روپے ہیں وہ کہتا ہے کہ یہ روپے مضاربیت کے طور پر ہیں زید کے اور کچھ نفع ہو چکا ہے اور زید کہتا ہے کہ بطریق بضاعت کے ہیں تو قول زید کا معتبر ہوگا قسم سے جیسے وہ شخص اون روپوں کو قرض کے بتلاوے اور زید اسکو بضاعت یا امانت قرار دے تو بھی قول زید کا قسم سے مقبول ہے اگر رب المال کہے کہ میں نے تجھے حکم کیا تھا مضاربیت کا فلاں چیز کی تجارت میں اور مضارب اسکا انکار کرے اور کہے کہ تو نے کسی تجارت خاص کی قید نہیں لگائی تھی تو قول مضارب کا قسم سے مقبول ہوگا اور اگر ہر ایک نے ایک قسم خاص تجارت کا دعویٰ کیا تو قول ایک کا قسم سے مقبول ہوگا کیونکہ ان تجارت کا کسی کی طرف ہر

ص کتاب الودیعة

یہ کتاب ہوا امانت کے بیان میں **ف** امانت میں خیانت کرنا بڑا گناہ ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں ایمان ہو اسکا جو امانت دار نہیں ہے روایت کیا اسکو سہیقی نے شعب الایمان میں افسس سے یہ بڑی وعید ہے خائن کے لیے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **إِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ عَنْ كَفَرٍ إِذَا كَفَرُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ عَنِ اللَّهِ** علم کرتا ہے تمکو اس بات کا کہ ادا کرو تم امانت کو اس کے مالکوں کی طرف **ص** ودیعت امانت ہے کہ چھوڑی گئی ہے واسطے حفاظت کے تو ضامن نہ ہوگا متوجع اگر خود بخود بغیر اسکی زیادتی کے ودیعت ہلاک اور تلف ہو جاوے **ف** جو چیز امانت رکھائی جاوے اسکو ودیعت کہتے ہیں اور جو رکھاوے یعنی صاحب مال اسکو متوجع کہہ دال اور جسکے پاس رکھی جاوے اسکو متوجع بفتح وال اور امین کہتے ہیں تو ودیعت جب بغیر زیادتی متوجع کے تلف ہو گئی تو ادسپرتاوان اسکا لازم نہ آوے گا سوائے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ نہیں ہر عاریت لینے والے پر جو خائن نہوتاوان اور نہ متوجع پر جو خائن نہوتاوان روایت کیا اسکو دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور روایت کی ابن ماجہ نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جابر سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسے امانت رکھی کسی کے پاس تو نہیں ادسپرتاوان اور اسناد اسکی ضعیف ہے مگر یہ قول متفق علیہ ہے **ص** اگرچہ کا کذا فی المیزان **ص** متوجع کو یہ پوچھتا ہے کہ مال امانت کی حفاظت خود کرے یا اپنے گھر والوں کے پاس رکھے یا امانت کو ساتھ لیکر سفر کرے اگر متوجع نے اسکو سفر میں لیجانے سے منع نہ کیا ہو دے اور لے لے میں خوف غارتگری کا نہ ہو دے اور جو متوجع نے اسکو سفر میں ساتھ لیجانے سے منع کر دیا ہو دے یا راستہ خوفناک ہو دے **ص** اور راہ میں امانت تلف ہو جاوے تو ادسپرتاوان دینا پڑے گا اسی طرح اگر متوجع نے اسکی حفاظت ہوا

اسم توفیق
اور مالک
مہم
قول بائع
لا یجوز
کہ متوجع
نفع لہ
ہاں بدلتی
کی امتحان
نقد مقبول
ہیں ہزار روپے
خارج ہوا
بغیر
سزا
حکم
میں نہایت
عمدہ
چلتا ہے
میں چاہیے
نہایت

گھر والوں کے اور لوگوں سے کرائی تو بھی در صورت ہلاک ضمان دینا اکتہ اگر آگ لگنے یا ڈوب جانے کے خوف سے اپنے پردی یا دوسرے کشتی والے کو دیدیوے اور وہ تلف ہو جاوے تو ضمان نہ ہوگا **ف** اگرچہ ان حضرات کا بغیر گواہوں کے نہ ہوگا ہر ای **ص** تو اگر صاحب مال نے امانت اپنی طلب کی اور متوقع سے باوجود قدرت ندی یا انکار کیا اگرچہ پھر بعد اس کے تو بھی کیا یا نہ کیا یعنی جب انکار کیا امانت کا بروقت طلب مال کے تو ضامن ہو جاوے گا برابر ہو کہ پھر اس کا اقرار کرے یا نہ کرے اور جو سوا مالک کے اور کسی سے انکار کیا تو ضامن نہ ہوگا کیونکہ یہ بھی حفاظت مال کا طریقہ ہوا اور اگر متوقع نے مرتے وقت بیان نہ کیا امانت کو جب بھی صاحب ضامن ہوگا یا متوقع نے اس امانت کو اپنے مال میں اس طرح ملا دیا کہ تمیز نہیں ہو سکتی تو بھی ضامن ہوگا **ف** مثلاً امانت گیسوں تھے اور اس نے اپنے گیسوں میں باؤ نکو ملا دیا اور اگر خلاف جنس میں ملا دیا جیسے جو گیسوں میں تو مالک کا حق جاتا رہیگا اور بالاتفاق ضمان لازم آوے گا اسی طرح اگر انی جنس میں ملاوے نزدیک امام صاحب کے اور اسی طرح نزدیک ابو یوسف کے مگر جب امانت کو اسی جنس میں جو اکثر ہووے امانت سے ملاوے تو اقل جامع ہوگا اکثر کا جب اقل میں ملاوے کیونکہ اس صورت میں حق مالک کا نہ جاوے گا بلکہ شرکت ثابت ہوگی اور محمد کے نزدیک ہر حال میں شرکت ہوگی خواہ اقل میں ملاوے یا اکثر میں کذا فی الاصل **ص** یا متوقع نے امانت میں زیادتی کی اس طرح کہ اس کے کپڑے کو پہنایا یا امانت کے کھانہ چھوڑ دیا یا امانت کے روپیوں میں سے کچھ خرچ کیے پھر اوتے او میں شریک کر دیے یا جس گھر میں مالک نے حفاظت مال کا حکم کیا تھا متوقع نے اس کے سوا دوسرے گھر میں حفاظت کی تو ان سب صورتوں میں متوقع ضامن ہوگا اور اگر وہ امانت متوقع کے مال میں خود بخود مل گئی تو دونوں اد میں شریک ہو جاوے گئے اور اگر متوقع نے امانت میں زیادتی کی پھر اس زیادتی کو دور کر دیا تو ضمان بھی زائل ہو جاوے گا **ف** جیسے امانت کو جس گھر میں متوقع نے کھاتھا نہ رکھا بلکہ دوسرے گھر میں رکھا بعد اس کے پھر اسی گھر میں رکھ دیا تو ضمان زائل ہو جاوے گا اگر وہ پہلا مکان ایسا تھا کہ جو اد میں بیعت رہتی تو ہلاک ہو جاتی اور ضمان لازم ہوتا اور امام شافعی کے نزدیک زائل نہ ہوگا کذا فی الاصل **ص** اگر دو شریکوں نے اپنا مال ایک شخص کے پاس امانت رکھا اب ایک شریک آیا تو متوقع کو یہ نہیں پہونچتا کہ اس کا حصہ والے کرے بغیر دوسرے کے اسے چھوے **ف** جب یہ دو بیعت سوا مکمل اور موزون کے اوکھلی چیز ہو تو یہ حکم اتفاقی ہوا اور اگر مکمل و موزون ہووے تو یہی حکم ہر نزدیک امام عظیم کے برخلاف صاحبین کے اس واسطے کہ متوقع کو ولایت تقسیم مال کی نہیں ہے کذا فی الاصل **ص** جب ایک چیز امانت رکھی دو مردوں کے پاس تو اگر وہ شوقا بل قسمت نہیں ہو تو ہر ایک اس کا حفاظت کر سکتا ہو دوسرے کے اذن سے اور جو مکمل تقسیم ہو تو ہر ایک کو چاہیے کہ اس کے دو حصے کر کے ایک ایک حصے کی حفاظت کرے **ف** اور صاحبین کے نزدیک بیان بھی ہر ایک اپنا حصہ دوسرے کو دے سکتا ہے کذا فی الاصل **ص** باوجود اس کے اگر ایک متوقع نے نصف حصہ اپنا دوسرے کو دیدیا اور وہ امانت قابل تقسیم ہو تو یہ دینے والا نصف کا ضامن ہوگا نہ ہر ایک

ہو گئی ہاں پر کیونکہ متوقع التوقع خاص شخص ہوتا امام صاحب کے متوقع اگر متوقع سے منع کر دیا تو اس کو گواہی
امانت کو اپنے گھر والوں کے سپرد نہ کرنا اور اسے دینا اس شخص کو کہ اگر اس کو سکون دیتا تو کچھ اس کا خرچہ نہ تھا تو
خاص ہو گا اور اگر اس کو دیا کہ جسکے بغیر دینے کا یہ نہ تھا جیسے امانت جافور تھا اور اپنے غلام کے سپرد کیا یا وہ
چھین چھین جسکی عزت میں حفاظت کرتی ہیں اور اپنی بیوی کو دین تو خاص نہ ہو گا جیسے اگر ایک دار یعنی اعاد
میں لکھی کو ٹھہرایا ہیں اور متوقع نے ایک کو ٹھہری خاص میں رکھنے کو کہا تھا اور اسے دوسری کو ٹھہری میں کہا
تو خاص نہ ہو گا کیونکہ ایک دار کی سب کو ٹھہرایا حفاظت میں برابر میں بخلاف دار کے اسلئے کہ وہ دو حفاظت
میں متفاوت ہوتے ہیں پس جب دار بدل دیا تو خاص نہ ہو گا **ص** مگر جب دوسری کو ٹھہری
میں جس میں اسے مال رکھا کوئی خلل ظاہر ہو گا تو خاص نہ ہو گا **ف** جیسے اس کا دروازہ ہو وہ دوسرے یا
دیوار ٹوٹی ہو دے **ص** اور اگر متوقع نے امانت کسی اور پاس رکھائی تو ضمان صرف اول پر لازم آوے گا
ف امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک کو اختیار ہو چاہے تاوان اس کا متوقع سے لے
خواہ متوقع التوقع سے لیکن اگر متوقع التوقع سے لے لیا تو وہ متوقع سے پھر لے گا کذا فی الاصل **ص** اور اگر گواہ
نے شہر منسوب کو کسی کے پاس امانت رکھا بعد اس کے وہ شہر اس شخص کے پاس سے تلف ہو گئی تو مالک کو اختیار ہو
چاہے تاوان اس کا فاسد سے لے اور چاہے متوقع الفاسد سے اور یہ بالاتفاق ہو **ف** یعنی اس شخص
سے جسکے پاس فاسد نے امانت رکھا تھا سو اگر تاوان اس سے متوقع سے تو وہ فاسد پر رجوع کر ہو سے
در مختار **ص** عمرو کے پاس ہزار روپیہ ہیں زید نے دعویٰ کیا کہ یہ میری امانت ہیں اور بکرنے دعویٰ
کیا کہ یہ میری امانت ہیں اور کسی کے پاس گواہ نہیں ہیں اور عمرو دونوں کے دعوے سے منکر ہو تو قاضی عمرو کو حلف
دلا دیا ہر ایک کے لیے جدا جدا اور جسکے حلف سے چاہے شروع کرے اور جو جھگڑا کریں تو قرعہ ڈال لیوے
تو اگر ایک کے حلف سے عمرو نے نکل لیا دوسرے کے لیے حلف دلا دے اگر اس کے لیے بھی نکل کرے تو یہ ہزار دونوں کے
شہر ہو گا اور عمرو پر ہزار روپیہ اور لازم آوے گا **ف** دلیل اسکی یہ ہے اور تفصیل کے اصل کتاب میں مذکور ہو فقط

ص کے کتاب العارۃ

یہ کتاب جو عاریت کے احکام کے بیان میں یعنی مانگی ہوئی چیز کے وسیع کے بیان میں عاریت کی خوبی قرآن اور
حدیث اور اجماع سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَيَسْتَوْفُونَ لِمَا اخْرَجُوا مِنْهُ** یعنی منع کرتے ہیں ماعون کو ماعون اور
چیز سے عبارت ہو جسکی عاریت دینے کی لوگوں میں عادت جاری ہو پھر جب عاریت نہ دینا مذموم ٹھہرے تو عاریت
دینا خوب ہوا اور ہدیہ میں جو کہ عاریت جائز ہوا سو اسلئے کہ یہ ایک قسم کا احسان ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے کئی زہدین عاریت لی تھیں مضمون سے غزوہ حنین میں روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور بخاری میں
ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو طلحہ کا گھوڑا جس کا شہد ب نام تھا بطور عاریت لیا تھا **ص** پھر
کتب میں نفع کے ملک کر دینے کو بھی عاریت کے ہوتا ہے کہ عمارت کا پارٹ میں ایک تیلیک میں بیوی تو یہ بیچ ہو

مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہو تو اگر اول آپ سواری کی تو اب دوسرے کو سوار نہیں کر سکتا اور اگر بوجہ لانا تو سوار ہو نہیں سکتا **ص** اور اگر معیر اور مستعیر نے انتفاع کو مطلق رکھا وقت میں اور قسم میں تو مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہے کہ جس وقت چاہے جس طرح کا چاہے نفع لیوے اور اگر مقید کر دیا تو اگر مستعیر اور مستاجر نے اس کے مثل یا بہتر دوسرا نفع لیا تو غیر اور اگر اس سے بڑا نفع لیا تو ضامن ہوگا اور اسی طرح اگر مقید کیا اجارہ کو ایک قسم یا قدر کے ساتھ پس اگر مستاجر نے موافق اس کے کیا یا مثل یا بہتر کیا تو ضامن ہوگا اور جو اصل قدر کیا تو ضامن ہوگا اگر ایک شخص نے ایک جانور کرایہ کو یا بطور عاریت کے لیا بعد فراغت کے اس جانور کو مالک کے اصطل میں چھوڑ دیا یا اپنے غلام یا اس نوکر کے ساتھ جسکو تنخواہ یا سواری یا سالانہ ملتی ہو بھیج دیا یا مالک کے غلام کے ہمراہ خواہ وہ غلام اس جانور پر مقرر ہو یا نہ ہو یا اسی کے نوکر کے ہمراہ روانہ کر دیا پھر وہ جانور مالک کو ملنے کے اول ہلاک ہو گیا تو ضامن ہوگا **ف** اور جو نوکر روز پر ملازم ہو تو اس کے ہمراہ بھیجے سے ضامن ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ مستعیر امانت رکھنے کا مالک نہیں آدر بعض نزدیک اگر غلام اسکا اور جانور پر مقرر ہوگا تو اسکو تسلیم ضامن ہوگا کذا فی الاصل **ص** جیسے مستعیر جو مستعیر کو جو نہایت عمدہ اور بیش قیمت ہو معیر کے گھر میں رہے اسکو پھر وہ ہلاک ہو جاوے مالک کو سپونجے سے پہلے تو ضامن ہوگا اور اگر وہ نہ نہایت نفیس ہو جیسے جو اہرات وغیرہ تو گھر میں رہے اس سے بری الذمہ نہ ہوگا بلکہ خاص مالک کو دینا چاہیے اسی طرح امانت اور مغبوب کو اگر مالک کے گھر پر رہے اور لگا تو ضامن ہوگا **ف** یعنی در صورت ہلاک بلکہ امانت اور مغبوب کو خاص مالک کو دینا ضرور ہو کذا فی الاصل **ص** اور عاریت لینا دینا اشرفی اور یکمیل اور سوزون اور معدودہ کا قرض میں داخل ہے **ف** اسلیہ کہ ان اشیا سے نفع حاصل ہوتا ہو سکتا ہر دن استملاک عین کے الا اس صورت میں جب انتفاع کو معین کر دیوے جیسے روپیہ مالک دے دھڑ اور کرنیکے لیے یا دوکان کی آرائش کے لیے تو عاریت ہوگا اور فائدہ قرض ہونے کا یہ ہے کہ اگر یہ چیزیں ہلاک ہو جائیں تو مستعیر اس قبل نفع لینے کے تو ضمان اور سپر لازم آوے لگا کذا فی الاصل **ص** صحیح ہو عاریت دینا زمین کا اور مکان بنانے اور درخت بونے کے اور معیر کو سپونجے ہو کہ جس وقت چاہے عاریت سے رجوع کرے اور مستعیر کو حکم کرے واسطے کھودنے مکان اور درخت کے اور درخت اور مکان کا جو نقصان ہوگا تو مستعیر اسکا ضامن ہوگا اگر عاریت کے وقت معیر نے کوئی وقت بیان نہ کیا ہو دے اور اگر وقت مقرر کر دیا ہو اور قبل وقت کے اس کے کھودنے کا حکم کرے تو جس قدر قیمت اس درخت یا مکان کے کھودنے سے گھٹ جاوے گی اسکا معیر کو تاوان دینا ہوگا اور مذکورہ ہے کہ معیر قبل وقت کے عاریت میں رجوع کرے **ف** کیونکہ یہ وعدہ طمانی ہے اور وہ حرام ہے **ص** اور اگر زمین کھیتی بونے کے لیے عاریت دی تو معیر کو یہ نہیں سپونجے کہ قبل کھیت کٹنے کے زمین اپنی لے لیوے خواہ عاریت کی مدت مقرر کی ہو یا نہ کی ہو **ف** اسواسطے کہ کھیتی کی انتہا ایک مدت معلوم تک ہو تو اس حکم میں رعایت طرفین کی ہو بخلاف درخت یا مکان کے کہ اسکی کچھ نہایت نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** شو مستعیر اور مستاجر اور مغبوب کی روکی اجرت مستعیر اور مستاجر اور غاصب پر واجب ہے

مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہے کہ جس وقت چاہے جس طرح کا چاہے نفع لیوے اور اگر مقید کر دیا تو اگر مستعیر اور مستاجر نے اس کے مثل یا بہتر دوسرا نفع لیا تو غیر اور اگر اس سے بڑا نفع لیا تو ضامن ہوگا اور اسی طرح اگر مقید کیا اجارہ کو ایک قسم یا قدر کے ساتھ پس اگر مستاجر نے موافق اس کے کیا یا مثل یا بہتر کیا تو ضامن ہوگا اور جو اصل قدر کیا تو ضامن ہوگا اگر ایک شخص نے ایک جانور کرایہ کو یا بطور عاریت کے لیا بعد فراغت کے اس جانور کو مالک کے اصطل میں چھوڑ دیا یا اپنے غلام یا اس نوکر کے ساتھ جسکو تنخواہ یا سواری یا سالانہ ملتی ہو بھیج دیا یا مالک کے غلام کے ہمراہ خواہ وہ غلام اس جانور پر مقرر ہو یا نہ ہو یا اسی کے نوکر کے ہمراہ روانہ کر دیا پھر وہ جانور مالک کو ملنے کے اول ہلاک ہو گیا تو ضامن ہوگا **ف** اور جو نوکر روز پر ملازم ہو تو اس کے ہمراہ بھیجے سے ضامن ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ مستعیر امانت رکھنے کا مالک نہیں آدر بعض نزدیک اگر غلام اسکا اور جانور پر مقرر ہوگا تو اسکو تسلیم ضامن ہوگا کذا فی الاصل **ص** جیسے مستعیر جو مستعیر کو جو نہایت عمدہ اور بیش قیمت ہو معیر کے گھر میں رہے اسکو پھر وہ ہلاک ہو جاوے مالک کو سپونجے سے پہلے تو ضامن ہوگا اور اگر وہ نہ نہایت نفیس ہو جیسے جو اہرات وغیرہ تو گھر میں رہے اس سے بری الذمہ نہ ہوگا بلکہ خاص مالک کو دینا چاہیے اسی طرح امانت اور مغبوب کو اگر مالک کے گھر پر رہے اور لگا تو ضامن ہوگا **ف** یعنی در صورت ہلاک بلکہ امانت اور مغبوب کو خاص مالک کو دینا ضرور ہو کذا فی الاصل **ص** اور عاریت لینا دینا اشرفی اور یکمیل اور سوزون اور معدودہ کا قرض میں داخل ہے **ف** اسلیہ کہ ان اشیا سے نفع حاصل ہوتا ہو سکتا ہر دن استملاک عین کے الا اس صورت میں جب انتفاع کو معین کر دیوے جیسے روپیہ مالک دے دھڑ اور کرنیکے لیے یا دوکان کی آرائش کے لیے تو عاریت ہوگا اور فائدہ قرض ہونے کا یہ ہے کہ اگر یہ چیزیں ہلاک ہو جائیں تو مستعیر اس قبل نفع لینے کے تو ضمان اور سپر لازم آوے لگا کذا فی الاصل **ص** صحیح ہو عاریت دینا زمین کا اور مکان بنانے اور درخت بونے کے اور معیر کو سپونجے ہو کہ جس وقت چاہے عاریت سے رجوع کرے اور مستعیر کو حکم کرے واسطے کھودنے مکان اور درخت کے اور درخت اور مکان کا جو نقصان ہوگا تو مستعیر اسکا ضامن ہوگا اگر عاریت کے وقت معیر نے کوئی وقت بیان نہ کیا ہو دے اور اگر وقت مقرر کر دیا ہو اور قبل وقت کے اس کے کھودنے کا حکم کرے تو جس قدر قیمت اس درخت یا مکان کے کھودنے سے گھٹ جاوے گی اسکا معیر کو تاوان دینا ہوگا اور مذکورہ ہے کہ معیر قبل وقت کے عاریت میں رجوع کرے **ف** کیونکہ یہ وعدہ طمانی ہے اور وہ حرام ہے **ص** اور اگر زمین کھیتی بونے کے لیے عاریت دی تو معیر کو یہ نہیں سپونجے کہ قبل کھیت کٹنے کے زمین اپنی لے لیوے خواہ عاریت کی مدت مقرر کی ہو یا نہ کی ہو **ف** اسواسطے کہ کھیتی کی انتہا ایک مدت معلوم تک ہو تو اس حکم میں رعایت طرفین کی ہو بخلاف درخت یا مکان کے کہ اسکی کچھ نہایت نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** شو مستعیر اور مستاجر اور مغبوب کی روکی اجرت مستعیر اور مستاجر اور غاصب پر واجب ہے

ف مستاجر پر اجرت روکی واجب نہیں بلکہ اوس پر صرف مالی اور فارغ کرد دنیا ضرور چونہ رو کرنا اس لیے کہ نفع قبضے کا واسطے موجر کے جو پس ہوگی اجرت رو کر نیکی موجر پر مستاجر پر کذا فی الاصل **ص** جب ایک شخص زمین واسطے کھیتی کرنے کے عاریت لیوے تو مالک کی دستاویز میں یوں لکھے کہ تو نے مجھ کو زمین کھانے کے لیے دی چونکہ یہ کہ تو نے عاریت دی اس لیے کہ عاریت زمین کی کبھی واسطے مکان بنانے اور درخت لگانے ہوتی ہو اور صاحبین کے نزدیک یوں ہی لکھے کہ تو نے زمین مجھے عاریت دی واللہ اعلم

ص کے کتاب المہبۃ

ف مہبہ کا جواز اور مستحب ہونا حدیث سے ثابت ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ہدیہ دو آپس میں تا محبت زیادہ ہو آپس میں روایت کیا اسکو بخاری نے ادب مفرد میں ابو ہریرہ سے اور ابو یعلیٰ نے اسنا حسن سے اور روایت کیا اسکو مالک نے نو طامین عطار سے مسلا اور نسائی نے کتاب الکفنی میں اور بیہقی شعب الایمان میں اور روایت کی بخاری نے انس سے کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپس میں ہدیہ بھیجو اس لیے کہ ہدیہ دو کرنا ہو کہینے کو اور اس کے جواز پر جامع منعقد ہوا **ص** مہبہ کہتے ہیں ذات ایک شے کو مالک کو دنیا غیر کو بغیر عوض کے **ف** اور وہ مہبہ کہتے ہیں مہبہ کرنے والے کو اور مہبہ ہو بہو کہ جسکو مہبہ کیا جاوے اور مہبہ وہ شے جسکو مہبہ کرے **ص** صحیح ہے مہبہ ان الفاظ سے وہ ہبت مہبہ کیا میں نے محکم عطا کیا میں نے **ف** اس لیے کہ وہ ہبت صریح ہے معنی مہبہ میں اور نخل بھی مستعمل ہے مہبہ میں فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس شخص کے لیے جس نے اپنے بیٹے کو ایک غلام مہبہ کیا تھا اکل ولدہ غنمہ مثل الذی کما سب لڑکوں کو دیا تو نے اسی طرح **ص** اخلیت عطا کیا میں نے اطلعتک لہذا الطعام کھانے کو دیا میں نے تجھے یہ کھانا **ف** اس واسطے کہ طعام جب مہبہ ہو تو ہر طرف طعام کے تو مہبہ ہوتا ہو اور جب منسوب ہو طرف زمین کے جیسے کہ اطلعتک لہذا الارض تو عاریت ہو جیسا کہ گذرا کذا فی الاصل **ص** جعلتک لہذا لک اسکو میں نے تیرے لیے کر دیا اور آخرتک لک اور جعلتک لک ختم میں نے یہ چیز تجھے بطور عمری دی یعنی عمر بھر کو دی **ف** عمری یہ کہ ایک شے کسی کو اپنی مدت العمر اسکی دیدیوے اور کہے کہ جب تو مر جاوے گا تو میں پھر لوں گا سونے کی صحیح ہے اور پھر لینے کی شرط باطل ہے اس واسطے کہ مہبہ باطل نہیں ہوتا شرط فاسدہ سے بلکہ وہ شرطیں باطل ہیں جتنی ہیں اور فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کسی کو عمری دیوے تو وہ چیز عمری کی ہر تاحیات اسکی کے اور بعدہ اس کے وارثوں کی روایت کیا اسکو جماعت نے سوا بخاری کے با برہ سے برخلاف اوس صورت کے کہ ادی عمری کہی کہ کیونکہ قول اسکا شکنی عاریت ہو کذا فی الاصل **ص** جعلتک علی ہذہ الدار میں نے تجھ کو سوار کیا اس جانور پر بشرطیکہ میت مہبہ کی ہو کہ جعلتک لہذا الثوب پہنا میں نے تجھ کو پیرا دلہی ملک حیا تسکنہا میرا گھر تیرا جو مہبہ ہو کہ اوس میں رہیگا تاہر قول تسکنہا نہیں بلکہ وہ مشہور ہے اور اگر یوں کہ کہ اخلیت عاریت شکنی تو عاریت ہو جاوے گی کیونکہ اس صورت میں اخلیت شکنی کا تفسیر ہو گا اور تفسیر ہو گا اپنے ماقبل کا

پس عاریت ہو گا یا یوں کہ سکنی حبیۃ اس واسطے کہ ہر مال ہو گا سکنی سے جب بھی عاریت ہو گا اس طرح ٹھنڈی
سکنی اور **سکنی صدقہ** اور **صدقہ علیہ** اور **عاریۃ حبیۃ** میں بھی عاریت ہو گا **ف** ٹھنڈی سکنی کے معنی
 دریا میں نے جگہ کو گھر دینے کو از روئے سکونت کے اور سکنی صدقہ یعنی گھر میرا تیرے لیے ہر طریق سکنی کے
 حامل تاکہ وہ سکنی صدقہ ہو اور صدقہ عاریۃ یعنی گھر میرا تیرے لیے صدقہ ہر طریق عاریت کے حامل **حبیۃ** یعنی
 گھر میرا تیرے لیے ہر طور عاریت کے مال تاکہ وہی عاریت ہو جو یعنی حبیبہ منافع مراد جو نہ حبیبہ عین کذا فی الاصل
 اور کام ہوتی جو حبیبہ قبض کامل سے **ف** اس واسطے کہ ہر دایہ میں ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں
 جائی ہوئی جو حبیبہ مگر قبض کے ساتھ کما زلیعی نے تخریج ہدایہ میں کہ یہ حدیث غریب ہو القبتہ روایت کیا اس کو عبد الرزاق
 نے قول سے ابراہیم مخفی کے اور مراد اس سے یہ ہو کہ بدون قبض کے ملک ہو محبوب لہ کی ثابت نہیں ہوتی اس واسطے کہ
 جو اندرون قبض کے بھی ہو جاتا ہو ہدایہ **ص** مراد قبض کامل سے یہ ہو کہ جس قدر ممکن ہو محبوب لہ ہو محبوب پر قبضہ
 کرے تو منقول میں قبض کامل وہ ہو جو اس کے مناسب ہو اور غیر منقول میں جو اس کے مناسب ہو وہ تو گھر کی کنجیوں پر
 قبضہ کرنا گھر پر قبضہ ہو گا اور جو چیز لائق قسمت ہو اس میں قبض کامل بعد قسمت کے ہو گا اور جو لائق قسمت نہیں تو کل پر
 قبضہ کرنے سے محبوب پر بھی قبضہ ہو جاوے گا پس صحیح ہو اگر قبضہ کیا ہو محبوب لہ نے مجلس حبیبہ میں بلا اذن و اہب کے
 اور اگر بعد مجلس حبیبہ کے قبضہ کیا تو باذن و اہب ضرور ہو صحیح ہو حبیبہ کرنا اس مشاع کا جو قابل قسمت نہیں ہو **ف** مشاع
 اس شو کو کہتے ہیں کہ شریکوں میں مشترک ہو وہ اس کی قسمت نہ ہوئی ہو وہ **ص** اور مراد یہ ہو کہ جب تقسیم
 کیا جاوے تو قابل منفعت نہ رہے جیسے چکی یا حمام یا قعہ یا مکان **ف** کہ بعد تقسیم کے قابل انتفاع کے نہیں رہتا تو اگر
 ایسے مشاع کو و اہب نے حبیبہ کیا ہو محبوب لہ کو اور ہو محبوب لہ نے اس پر قبضہ کر لیا تو قبل از تقسیم بھی ہر کام ہو جاتی ہو **ص**
 اور زمین صحیح ہوتی ہو وہ اس مشاع کی جو قابل تقسیم ہو جو تقسیم کی جاوے تو منفعت اس کی باقی رہے اور شافعی کے نزدیک
 صحیح ہو اور دلیل دونوں کی اصل میں مذکور ہو **ف** یعنی قبل تقسیم کے اگر ہو محبوب لہ اس پر قبضہ کر لے **ص**
 اگرچہ اپنے شریک ہی کو حبیبہ کرے یا اجنبی کو جانتا چاہیے کہ مفسد حبیبہ وہ شیعوں جو جو معارن ہو حبیبہ کے نہ جو بعد حبیبہ کے
 طاری ہو جاوے جیسے ایک شخص نے ایک مکان حبیبہ کیا پھر اس کے بعض غیر معین میں رجوع کیا یا بعض غیر معین کسی اور
 کا نظارہ خلاف رہن کے کہ وہ ان شیعوں طاری بھی مفسد ہو تو اگر و اہب نے اس کی تقسیم کی پھر سپرد کیا ہو محبوب لہ کو
 تو حبیبہ صحیح ہو گا **ف** یعنی پہلے اس نے نصف شائع حبیبہ کیا پھر تقسیم کر کے تسلیم کر دیا تو حبیبہ صحیح ہو گا وہی اس واسطے
 کہ تمامی حبیبہ قبض سے ہو اور وقت قبض کے شیعوں نہ کرنا کذا فی الاصل **ص** اگر حبیبہ کیا گھوٹوں کے اندر کا یا تاکوں کے
 اندر تیل نہیں جائز ہو اگر گھوٹوں سے بیکرا تا دید یوے یا تاکوں میں سے تیل نکال کر دید مجھے اس طرح حبیبہ و غن کی دو
 میں **ف** اگرچہ دور در در میں سے گھی نکال کر دید یوے اس واسطے کہ یہ چیزین معدوم تھیں وقت حبیبہ کے تو
 انکی حبیبہ کسی طرح جائز نہ ہوگی برخلاف مشاع کے کذا فی الاصل **ص** اور حبیبہ دودھ کی تھن میں ہواؤں کی کبری کی حبیبہ
 پران کبیت اہل سنتوں کی زمین میں اور کھجور کی درخت میں شائع کے ہو **ف** یعنی اگر ان چیزوں کو بعد حبیبہ

خدا کر کے دیدیا تو یہ بھی ہو جاوے گی مثل شام کے در نہ نہیں **ص** جب اوس چیز کی جو محبوب لہ کے پاس ہو
ف اگر وہ بطور غصب یا امانت ہو ورنہ **ص** غیر قبضہ جدید کے تمام ہو جاوے گی **ف** یعنی
 محبوب لہ کو ضرورت نہیں کہ اوس پر دوسری مرتبہ قبضہ جدید کرے **ص** اگر باپ **ف** یا جیسو ولایت ہو
 بچے پر یعنی جو منیر کی پرورش کرتا ہو تو بجائی اور چچا بھی اس میں داخل ہیں جب باپ نمونہ طلیکہ منیر اونکے خیال
 میں ہو ورنہ **ص** اپنے فرزند نابالغ کو کوئی شے ہبہ کرے تو ہبہ صرف ایجاب سے تمام ہو جاوے گی نہ
 اس میں قبول کی حاجت ہو نہ قبض کی **ف** اس واسطے کہ ولی کا قبضہ مثل قبضہ محبوب لہ کے شمار کیا جاوے گا **ف**
ص اگر اجنبی نے کوئی چیز ہبہ کی ایک نابالغ کو تو ہبہ تمام ہو جاوے گی خود اوس منیر کے قبضہ سے اگر وہ مقلد ہو
ف یعنی تحصیل مال کو سمجھتا ہو ورنہ **ص** یا اوس کے باپ کے قبضہ سے یا اوس کے دادا کے قبضہ
 سے یا باپ اور دادا کے وصی کے قبضہ سے یا مال کے قبضہ کرنے سے اگر وہ منیر مان کے پاس ہو ورنہ **ف**
 یعنی اوس کے پاس پرورش پاتا ہو اور اگر اوس کی پرورش میں خود سے تو اوس کا قبضہ کافی نہوگا **ص** یا اجنبی
 کے قبضہ کرنے سے اگر وہ اجنبی اوس منیر کی پرورش کرتا ہو اور وہ لڑکا اوس کے پاس ہو اور اگر ایک شے ہبہ کی منیر
 کے لیے اور اوس کی طرف سے اوس کے خاوند نے محبوب پر قبضہ کیا تو درست ہو بشرطیکہ بعد زفاف کے ہو **ف**
 اور قبل زفاف کے صحیح نہیں ورنہ زفاف سے مراد زوجہ کا جانا ہو زوج کے گھر میں بعد نکاح کے **ص** و دادیوں
 نے اگر اپنا گھر ایک شخص کو ہبہ کیا تو صحیح ہو اس واسطے کہ کل گھر ایک شخص کے پاس آیا تو شیوع نہیں ہو اور اس کا اولیائے
 ایک شخص اپنا گھر دو آدمیوں کو ہبہ کرے تو صحیح نہیں نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہو **ف**
 اس واسطے کہ تملیک متحد ہو تو شیوع باقی نہیں رہا جیسے ایک چیز کو دو شخصوں کو پاس اور امام صاحب کی دلیل یہ ہو کہ
 ہر ایک کو نصف گھر ہبہ کیا تو شیوع ثابت ہوا برخلاف رہن کے کہ وہاں ہر ایک کے دین کے بدلے میں کل شے ہو جس
 رہیگی کذا فی الاصل **ص** جیسے دس درم تصدق کیے یا ہبہ کیے دو تو ان گروں کو تو درست نہیں اور دو فقیر دن
 کو اگر تصدق یا ہبہ کیے تو درست ہو **ف** اور صاحبین کے نزدیک اول صورت میں بھی درست ہو جیسے مکان
 کی ہبہ میں دو شخصوں کو دلیل امام صاحب کی یہ ہو کہ تو ان گروں کو جب ہبہ یا تصدق کیا تو محبوب لہ دو شخص ہو گئے
 اور وہ موجب شیوع کو اور صحیح ہو صدقہ دو فقیروں پر اس لیے کہ مراد صدقہ سے ہبہ ہو جائز اور ہبہ جائز ہو برخلاف تصدق
 اور ہبہ کے دو فقیر دن پر کیونکہ وہ دراصل خدا کو دینا ہو اور خدا واحد ہو فرمایا حضرت علیہ السلام نے صدقہ پڑھا ہو
 اولیٰ کہ میں خدا سے تعالیٰ کے قبل اسکے کہ میرے کفن میں فقیر کے کذا فی الاصل اور یہ حدیث اس غلط سے بچنے میں علی و ابیہما اعلم

ص باب ہبہ کر کے پھر لینے کے بیان میں

ہبہ کر کے پھر لینا درست ہو ہمارے نزدیک اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام کہ ہبہ کر کے پھر لینا
 حلال ہے تو ہبہ کا جب تک نہ بدلا پاوے اور کاف **ف** رجوعیت کیا ہو سکے اور ان کے ہبہ کر کے پھر لینا
 رجوعیت کے ہر ایک حکم کے اس کے بیان میں **ص** اور یہ حدیث اس غلط سے بچنے میں علی و ابیہما اعلم

ہر باب و باب کے معنی کہ اسے کہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ رجوع کرے جب کہ فرمایا
 ہر باب و باب کے معنی کہ اسے کہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ رجوع کرے جب کہ فرمایا
 اور ترمذی اور اسحاق بن عمار اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے اور صحیح کیا اور ترمذی سے اور
 ابن حبان اور حاکم نے **ص** ہم کہتے ہیں کہ مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ دو مردوں کو سزاوار نہیں کہ رجوع
 کریں البتہ باپ کو کہ وہ وقت احتیاج کے اپنی اولاد کے مال کا مالک ہو جائے **ف** یعنی یہ نفع جو حدیث
 شافعی میں مروی ہے کہ رجوع کے اور شک نہیں اور میں کہ پھر ناہب سے ہمارے نزدیک یا
 مکروہ تو بھی ہے بقول صاحب یا مکروہ تنہی ہے بقول ضعیف اس لیے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ السلام نے پھر نے والا
 اپنی بہہ میں جیسے گنا کہ تو کرتا ہو پھر آتا ہو اپنی ذی کی طرف روایت کیا اور سکو بخاری مسلم نے ابن عباس سے روایت کیا
 و طحاوی لیکن رجوع کے سات مواعین ہیں جو کہ صحیح صحیحہ میں مجتمع ہیں سات امر مانع ہیں رجوع فی العکس امام شافعی
 نے تسہیل خطبہ کے واسطے اور مانع کی طرف اشارہ ان سات حرفوں میں کر دیا ہے معنی اس عبارت کے یہ ہیں
 کہ آنسوئے زخمی کر ڈالا اور سکو خرق معنی طعن ہے تو گویا آنسو کو بر بھی کے ساتھ مشابہت دی کہ ذاتی الطحاوی
ص منع کرتی جو رجوع کرنے سے زیادتی تو دال سے مراد زیادتی ہے **ف** جو نفس شو موہوب میں ہو کہ
 اور اس کے سبب سے قیمت شو موہوب کی بڑھ جاوے اور **ص** متصل ہووے شو موہوب سے **ف**
 یعنی جدا ہونا اور زیادتی کا شو موہوب سے ممکن نہ ہووے زیادتی کی قید اس واسطے **ف** کہ نقصان شو موہوب
 چنانچہ طحاوی ترمذی کا اور کاٹ ڈالنا کیرے کا مانع رجوع نہیں اور نفس شو موہوب کی قید سے وہ زیادتی نکل
 گئی جو صرف نرخ میں ہووے مثلاً بعد ہب کے شو موہوب کا نرخ بڑھ جاوے تو یہ زیادتی مانع رجوع نہیں زیادتی
 قیمت کی قید سے وہ زیادتی نکل گئی جو نقصان قیمت کی موجب ہو جیسے طول فاحش غلام لونڈی کے قاصد کا
 کہ یہ بھی مانع رجوع نہیں **ص** جیسے عمارت بنانا اور درخت کا ہانا **ف** کہ ایک شخص نے خالی زمین میں ہب کی
 بعد اس کے شو موہوب لے لے اور میں عمارت بنائی یا درخت جمائے جس سے زمین کی قیمت بڑھ گئی تو اب وہ ہب کو
 رجوع جائز نہ ہو گا قضاوی مالگیری میں کافی سے منقول ہے کہ اگر خالی زمین میں ہب کی شو موہوب لے لے ایک کناسہ ہے
 کچھ جمائے یا عمارت بنائی اور یہ عمارت بنانا اور کچھ رجوع زمین کی زیادتی ٹھہری تو وہ اب کو ہب پھر لینا جائز
 نہیں نہ نکل زمین میں نہ بغیر زمین میں اور اگر زیادتی میں محدود نہ ہو یا نقصان میں شمار ہو تو مانع رجوع نہیں تو
 اگر مکان مناسبت چھوٹی بناوے تو یہ ہرگز زیادتی نہ ہوگی تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور اگر زمین عظیم معنی طویل اور
 عریض ہو تو عمارت مذکورہ تمام زمین کی زیادتی نہ ہوگی بلکہ اس کے ایک قطعہ کی زیادتی ٹھہری تو وہ اب کو ہب کو وہ
 قطعہ کے ہب سے قطعہ میں رجوع جائز نہ ہو گا اتنی خالی کا **ف** اور غرض میں موٹا ہو جائے جو ہب
 ہب کی عمارت بنائی اور درخت جمائے اس کے شو موہوب لے لے اور میں عمارت بنائی یا درخت جمائے جس سے قیمت
 بڑھ گئی تو اب وہ ہب کو ہب پھر لینا جائز نہیں نہ نکل زمین میں نہ بغیر زمین میں اور اگر زیادتی میں محدود نہ ہو یا نقصان میں شمار ہو تو مانع رجوع نہیں تو

اور معاف ہو جانا نہایت کا اور تعلیم قرآن کی یا کتابت کی یا قراوت کی اور لکھنے اعوابِ صحت کی اور نقلِ متاع
ایک شہر سے دوسرے شہر کو جہانِ اوسکی قیمت زیادہ ہو جاوے درمختار **ص** نہ وہ زیادتی جو جدا ہووے
شیرِ مہوب سے **ف** کہ وہ مانع رجوع نہیں **ص** جیسے بچہ ہونا شیرِ مہوب کا **ف** اور بچلِ رخت
کا تو اس بدورت میں واجب اصل شیر کو پھیر لیوے نہ زیادت کو درمختار **ص** اور سیم سے مراد ہر مردانہ واجب کا
یا مہوب لہ کا **ف** بعد قبض کے کہ پھر اختیار رجوع کا باقی نہیں رہتا اور جو قبل تسلیم کے کوئی مرگیا تو عقد بہ
باطل ہو جاوے گا درمختار **ص** اور عین سے مراد عوض ہر جو مہبہ کے بدلے میں مہوب لہ نے واجب کو دیا ہووے
بشرطیکہ اوس عوض کی اضافت طرفِ مہبہ کے کی ہو **ف** مثلاً مہوب لہ نے واجب سے کہا کہ لے اپنے مہبہ کا
عوض یا اوسکا بدلہ یا اپنے مہبہ کا متبادل لے یا ماتداس کلام کے اور کوئی لفظ بولا جس سے واجب کو معلوم ہو جاوے
کہ یہ اوسکے مہبہ کا عوض ہے اور واجب نے اوسپر قبضہ کیا تو اب حق رجوع ساقط ہو جاوے گا اس واسطے کہ مہبہ کا عوض
اتہا بجمع ہر **ص** اور اگر کوئی شخص اجنبی مہوب لہ کی طرف سے واجب کو عوض اوسکے مہبہ کا دیوے یا کہ
کہ لے تو اپنی مہبہ کا عوض اور واجب اوسکو لے لیوے تو بھی حق رجوع ساقط ہو جاوے گا اور اگر عوض مہبہ کی اضافت
طرفِ مہبہ کے نہ کی **ف** یعنی کوئی ایسا لفظ نہ کہا جس سے واجب کو معلوم ہو جاتا کہ یہ میری مہبہ کا عوض ہے **ص**
تو ہر ایک واجب اور مہوب لہ اپنی اپنی چیز کو پھیر سکتا ہے اور نہ سے مراد یہ ہے کہ وہ شیرِ مہوب ملک سے مہوب لہ
کی خارج ہو جاوے **ف** مثلاً مہوب لہ اوس شیر کو فروخت کر ڈالے یا کسی اور کو مہبہ کر دیوے تو اگر مہوب لہ
اپنے مہوب لہ سے بعد مہبہ کے اوس شیر کو پھیر لیوے تو واجب اول بھی پھیر سکتا ہے اوس سے اسی طرح اگر مہوب لہ
نے نفع شیرِ مہوب فروخت کر ڈالی تو نصف باقی میں واجب رجوع کر سکتا ہے درمختار **ص** اور زراے جمعہ
سے مراد زوجیت ہر وقت مہبہ کے **ف** یعنی جس وقت مہبہ ہوئی چار سو وقت واجب اور مہوب لہ میں علاقہ زوجیت
ہونا مثلاً خاوند جو رو کو کوئی شیرِ مہبہ کرے یا جو رو خاوند کو اور وقت مہبہ کی قید اس واسطے لگائی کہ **ص** اگر مہبہ کیا
ایک عورت کو اور بعد مہبہ کے اوس سے نکاح کیا تو رجوع کر سکتا ہے **ف** اسلئے کہ وقت مہبہ کے زوجیت تھی **ص**
اور اگر مہبہ کیا اپنی زوجہ کو اور بعد مہبہ کے اوس عورت کو جدا کر دیا تو پھیر لینا شیرِ مہوب کا جائز نہیں **ف** اسلئے کہ وقت
مہبہ کے علاقہ زوجیت موجود تھا یہی دو صورتیں ہیں اگر جو رو خاوند کو مہبہ کرے اونہیں بھی حکم ہے **ص** اور خا
سے مراد قرابتِ محرمیت ہے **ف** یعنی ایسی قرابت جس سے نکاح حرام ہو جاوے تو اگر فقط قرابتِ محرمیت نہ ہو
جیسے چچا یا خالہ یا ماموں کی اولاد یا محرمیت ہو قرابتِ محرمیت سے محرم رضاعی تو رجوع مہبہ جائز ہے **ص** اور ماہر سے
مراد ہلاک ہونا شیرِ مہوب کا ہے **ف** ہلاک سے تلف ہو جانا اوس شیر کی ذات کا یا اوسکے عامرے منافع کا مراد ہے جو
باقی رہنے ملکِ مہوب لہ کے تو خروج عن الملک کے کہنے کے بعد یہ مانع زائد نہ ہوگا **ص** اگر عوض دینے کے بعد
مہوب کسی اور کا نکلا تو مہوب لہ نصف عوض اپنا پھیر لیوے اور اگر عوض میں آدھا کسی اور کا نکلا تو آدھا
پھیر کر سکتا ہے آدھا مہوب واجب واپس لے لیوے بلکہ خواہ وہ آدھا عوض ہو اور اسکے پاس باقی مہوب لہ کو پھیر لینا

کل موہوب واپس لے لیوے یا اسی آدھے عوض پر قناعت کرے **ف** اور امام زفر کے نزدیک اس صورت میں آدھا موہوب پھر سکتا ہو باعتبار عوض کے اور دلیل ہماری اصل میں مذکور ہے **ص** اگر موہوب لے آدھے موہوب کا عوض دیا تو واجب نصف موہوب جس کا عوض نہیں پونہچا پھر لے سکتا ہو اور جو موہوب لے نصف موہوب کو فروخت کر ڈالا تو واجب نصف باقی میں رجوع کر سکتا ہو اسی طرح واجب کو اختیار ہو کہ نصف موہوب پھر لیوے اگرچہ موہوب لے آدھ میں سے کچھ بھی فروخت نہ کیا ہو ورنہ **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں واجب کو کل پھر لینے کا اختیار ہو تو نصف کو بطریق اولیٰ پھر لے سکیگا **ص** اور صحیح نہیں رجوع یعنی مہبہ کا پھر لینا اگر دونوں کی رضامندی یا قاضی کے حکم سے **ف** اس لیے کہ رجوع فی المہبہ میں اختلاف ہے مجتہدین کا تو بغیر رضامندی واجب اور موہوب لے یا حکم قاضی کے رجوع صحیح نہ ہوگا **ص** پس اگر موہوب کو آزاد کر دیا موہوب لے نہ بعد رجوع واجب کے قبل حکم قاضی کے تو یہ آزادی صحیح ہو جاوے گی اور اگر موہوب لے نہ موہوب کو روک رکھا واجب سے بعد رجوع کے لیکن ابھی قاضی نے حکم نہیں کیا تھا رجوع کا اور موہوب تلف ہو گیا موہوب لے نہ کے پاس تو موہوب لے ضامن نہ ہوگا اسی طرح اگر تلف ہو گیا موہوب لے نہ پاس بعد حکم قاضی کے بھی اس واسطے کہ قبضہ موہوب لے کا قبضہ ضامن نہیں ہے البتہ جب بعد حکم قاضی کے موہوب لے نہ موہوب کو روک رکھے یعنی باوصف طلب مہبہ نہ لیوے تو تاوان ادب لازم ہوگا بشرطیکہ قادر ہو تسلیم پر **ص** اور مہبہ میں جب رجوع قضاے قاضی سے ہو جاوے یا بہ تراضی طرفین تو یہ نسخ ہوگا اصل مہبہ کا نہ مہبہ جدید موہوب لے نہ کی طرف سے واسطے واجب کے اس واسطے قبضہ واجب کا رجوع میں شرط نہیں **ف** اور اگر موہوب لے نہ واجب کو مہبہ کرے قبل قضا یا رضا کے اور وہ قبول کرے تو مالک نہ ہوگا بدون قبض کے اور جب قبض کر لے گا تو مہبہ نہ رجوع کے ہوگا قضا یا رضا سے اور موہوب لے نہ کو آدھ میں رجوع کرنا جائز نہ ہوگا کذا فی الطحاوی عن عبد اللہ بن **ص** اور صحیح ہے رجوع مشاع میں **ف** یعنی مہبہ مشاع اگرچہ صحیح نہیں لیکن رجوع فی المہبہ مشاع میں درست ہے اس لیے کہ رجوع نسخ ہو اصل مہبہ کا نہ مہبہ ثانی صورت اس کی یہ کہ ایک شخص نے ایک گھر دو شخصوں کو مہبہ کیا اب ایک سے میں رجوع کرے **ص** اگر موہوب موہوب لے نہ پاس تلف ہو گیا بعد اسکے معلوم ہو کہ وہ موہوب ایک شخص ثالث کا تھا اور موہوب لے نہ اس کا ضامن مالک کو دیا تو موہوب لے نہ واجب سے وہ تاوان بھر نہیں سکتا اس واسطے کہ مہبہ احسان کا عقد ہے نہ معاوضے کا تو آدھ میں سلامت موہوب کا استحقاق نہیں ہے نہ کرنا عوض لینے کی شرط پر **ف** اسکو عربی میں مہبہ بشرط العوض کہتے ہیں مثلاً یون کہما کہ میں مہبہ کرتا ہوں تجھ کو یہ غلام جس میں شرط یہ کہ تو اسکے بدلے تجھ کو وہ غلام مہبہ کرے اور شرط ہو آدھ میں کہ عوض معین ہو ورنہ اور اگر عوض مجہول ہوگا تو یہ مہبہ مہبہ ہوگا ابتدا اور انتہا میں **ص** ابتدا میں مہبہ ہو تو شرط ہوگا کہ واجب اور موہوب لے نہ دونوں قابض ہو جاویں بدین پر مجلس عقد میں اور باطل ہوگا شیوع سے **ف** جب موہوب قابل قیمت کے ہو ورنہ **ص** اور انتہا میں یہ مہبہ صحیح ہو پس پھر سکتا ہو بسبب عیب کے اور خیال الرویت کے اور ثابت ہوگا آدھ میں حق شفعہ شفعہ کو مہبہ نزدیک اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک یہ مہبہ صحیح ہو ابتدا اور انتہا دونوں میں **ف** اور دلیل ہماری ورنہ مذکور ہو ورنہ اصل کتاب میں

جسے حاملہ لونڈی کو مہیہ کیا بغیر اسکے حمل کے یا اس شرط پر کہ وہ لونڈی واجب کو بچیر دیوے یا مہیہ ہو تب لہ او کو آزاد کر دیوے یا اپنی ام ولد بنادے یا ایک گھر مہیہ کیا یا سبد قدہ دیا اس شرط پر کہ تھوڑا سین سے بچک بچیر دینا یا تھوڑے کا عوض دینا تو ان سب صورتوں میں مہیہ صحیح ہو اور اول صورت میں حمل کا استئنا اور باقی صورتوں میں شرط باطل ہو اور اگر اوسنے آزاد کر دیا اوس لونڈی کے حمل کو اور بچیر مہیہ کیا لونڈی کو تو جائز ہو **ف** اس واسطے کہ حمل واجب کی ملک نہ یا توجب اوسکی مان کو مہیہ کیا تو گویا لونڈی کو مہیہ کیا باستئنا سے حمل اور ایسا مہیہ صحیح ہو تو یہ بھی جائز ہو گا **ص** اور اگر حمل کو بدر کیا پھر اوسکی مان کو مہیہ کیا تو مہیہ ناجائز ہو گا اسلئے کہ حمل باقی رہا ملک واجب میں پس منہو کا مثل استئنا کے جس شخص نے اپنے قرضدار سے کما کہ جب کل ہو تو وہ قرض تیرا ہی یا تو اوس سے بری الذمہ ہو **ف** یا کہ کہ بچک آدھا قرض ادا کر دے تو باقی آدھا تیرا ہی یا تو اوس سے بری الذمہ ہو **ص** تو یہ قول باطل ہو **ف** اس واسطے کہ ابراہیم سے روایت ہے کہ ذانی الاصل **ص** درست ہو مگر تیری اور وہ معمر لہ کا ہو گا اوسکی زندگی تک اور بعد اوسکے اوسکے وارثوں کا ہو گا اور عمری کہتے ہیں ایک شخص کو اپنا گھر دینا اوسکی مدت العمر تک اس شرط پر کہ جب معمر لہ مر جاوے تو وہ گھر بچیر واجب کا ہو جاوے گا تو یہ مہیہ صحیح ہو گا اور واجب کی شرط مدت العمر تک کی باطل ہو جاوے گی بلکہ وہ گھر معمر لہ کا تا بحالت حیات مملوک رہے گا اور بعد اوسکی موت کے اوسکے وارثوں کا ہو گا **ف** صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روکے رہو اپنے پاس اپنے مال اور نہ تباہ کرو اوسکو سو بیشک جسے کیا عمری سودہ اوسکا ہو جسکو دیا گیا جیسے او مرے اوسکے اور اوسکے وارثوں کا اور ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ہے کہ جو چیز عمری دی گئی تو وہ معمر لہ کے وارثوں کی ہو کذا فی بیوع المرام **ص** اور باطل ہو مہیہ رقبی وہ یہ ہے کہ اگر میں مر جاؤں پہلے تیرے تو یہ چیز تیری ہو اور جو تو مر جاوے تو پھر وہ چیز میری ہو جاوے گی **ف** رقبی مشتق ہو رقب سے جسکے معنی انتظار کے ہیں گویا ہر ایک دن دونوں میں سے دوسرے کی موت کا انتظار کرتا ہو اور یہ باطل ہو نزدیک طرفین کے اور نزدیک ابو یوسف کے صحیح ہو اور شرط باطل ہو اسلئے کہ قول اوسکا ذاری **ف** رقبی کے یہ معنی ہیں کہ یہ گھر میرا تیرے لیے ہو اور میں منتظر ہوں تیری موت کا تو پھر اوسے وہ گھر میری طرف پس صحیح ہو گا یہ قول باطل ہو گی شرط مثل عمری کے تو اختلاف کی بنا تفسیر عمری پر ہوئی کذا فی الاصل **ص** مدت کا حکم مہیہ کا سا ہے کہ صحیح نہیں ہوتا بغیر قبضے کے اور نہ اوس شہادین جو قابل تمت ہو مثلاً تصدق کیا ایک شو محتمل القسمہ کے نصف کو تو صحیح نہیں البتہ اگر ایک شو دو فقیروں کو تصدق کرے تو درست ہو اور مدت میں رجوع درست نہیں ہو **ف** کیونکہ مدت کا عوض ثواب ہو اور وہ متصدق کو حاصل ہو گیا برخلاف مہیہ کے کذا فی الاصل

مسائل ملحقہ اگر قرض خواہ نے خود کما کہ نام میرا تمسک میں بطور عاریت ہو اور یہ قرضہ اصل میں دوسرے شخص کا ہو تو اوسکا اقرار صحیح ہو گا اور معمر لہ اوس دین کو لے سکتا ہو ایسا ہی حکم ہو اگر یوں کما کہ میرا قرضہ جو فلان شخص پر ہو وہ فلاں کا ہو تو وہ شخصوں نے باہم صلح کر لی اس امر پر کہ عطاے سلطانی میں دفتر سرکار میں ایک شخص

نام لکھو اور یا جاوے تو عطاے سلطانی اوسی کی ہوگی جسکا نام دفتر سرکار میں مرقوم ہر ایک شخص ۲۰ دعوت کے
چند آدمیوں کی اور ہر ایک کو ایک ایک علیحدہ خوانوں پر بٹھایا تو ہر ایک خوان والے کو درست نہیں بکھو دوسرے
خوان والے کو اپنے پاس سے کچھ کھانا دیوے یا کسی فقیر کو آدمین سے کچھ دیوے یا خادم کو یا صاحب خانہ کے
سکان کے سوا اور مکان کی بٹی کو دیوے یا گتے کو اگرچہ صاحب خانہ کا ہو دے دیوے مگر جلی ہوئی روٹی دینا
درست ہوا سیلے کہ اوسکا اذن عا د کا پایا جاتا ہر جو ہرہ میں ہر کہ ایک نے دوسرے کو خط لکھا اور آدمین یہ لکھا کہ
اسکی پشت پر جواب لکھو دینا تو مکتوب الیہ کو اوس خط کا پھیر دینا ضرور ہر اور اگر جواب پشت پر طلب نہیں کیا
تو مکتوب الیہ اوس خط کا مالک ہو جاوے گا کہ کو ممبر نہیں پہنچتا ادا سے زکوۃ غیر سوائم اور نذر اور کفار سے ہر
دین کا اگر مہیہ کیا مدیون کو یا بری کیا اوسکو تو درست ہر چھ دائن کو رجوع اوس سے خواہ مدیون نے قبول کیا ہو
یا نہ و درست نہیں ہر لاکھن رد ہو جاتا ہر اگر مدیون نے قبول مہیہ یا ابرا کو رد کیا خواہ مجلس میں یا بعد اوس مجلس کے
اسیلے کہ اسمین معنی باسقاط کے ہیں تحورت نے اپنا مہر معاف کیا اس شرط پر کہ عاوند اوس پر ظلم چھوڑ دیوے یا اوسکو حج کرلاوے
اور عاوند نے ایفائے شرط نہ کی تو مہر اپنے حال پر باقی رہے گا اور عاوند کو کذا فی اللہ تریختہ اور شواہد القضاۃ و الدلائل
الحمد للہ کہ جلد ثالث کتاب نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ خدا کے فضل و کرم سے مستیری تاریخ رمضان شریف ۱۱۹۷ھ
ہجری روز پنجشنبہ کو تمام ہوئی اب عنقریب ترجمہ جو تھی جلد کا شروع ہوتا ہر خداے تعالیٰ سے امید یہ ہر کہ اوسکا تمام
کی بھی جلد توفیق دیکر مقبول فرماوے اور اس کتاب کو آخرت میں ذریعہ مغفرت اور حصول ثواب گردانے فقط

الحمد لله العظيم والصلوة والسلام على نبينا الكريم كما انه نون بعد طبع جلدین اولین نورالهدایہ ترجمہ انوی شرح وقایہ
کے یہ تیسری جلد بھی تجزیہ حواشی جدیدہ و تفہیم مسائل حاصل نسخہ عربیہ و اصلاح عبارات مطلوبہ
سابقہ بصرف زر کثیر حسب قانون بستم ۱۸۴۴ء رجسٹری ہو کر یا بیتام عاجز

محمد عبد الرحمن خان بن حاجی محمد روشن خان و تربیت یافتہ خدمت

برادر معظم محمد مصطفیٰ خان غفر اللہ لہما مطبع نظامی واقع

کانپور میں بہادر جی المرحب سنہ ۱۳۳۵ھ ہجری

چھپکر تمام ہوئی مطبوع

خاص و عام
ہوئی

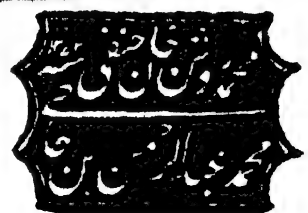
ہوتی

SALAR JUNG ESTABLISHMENT
(Oriental Section)
URDU PRINTED BOOKS
Accession No.
Subject.....

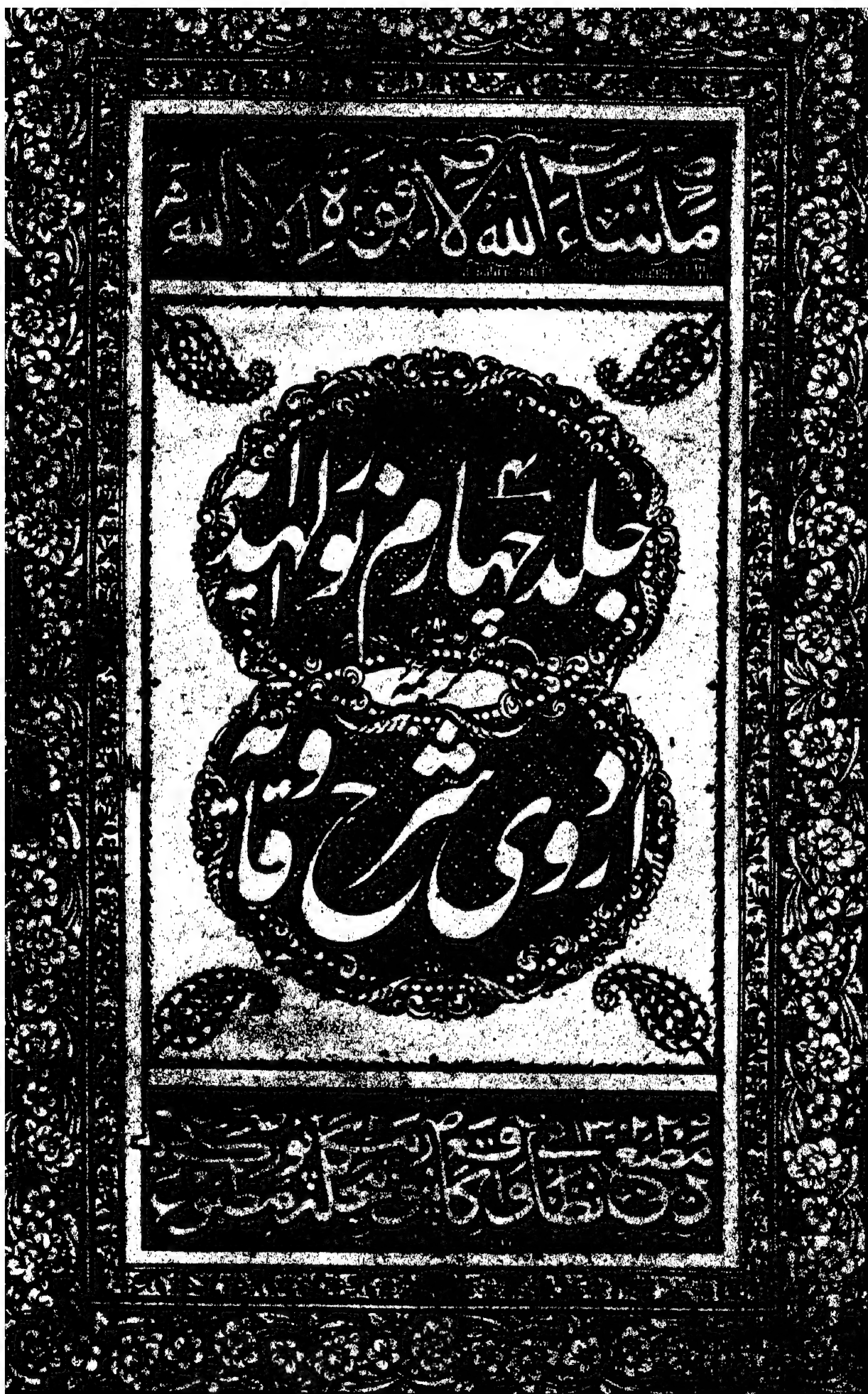
و بنام و دستخط بخاتم

واسطہ سند اس بات کے کہ یہ کتاب مطبع نظامی واقع کانپور
میں چھپی ہو تو درمستحق مہتمم مطبع کے خاتمہ پر ثبت کیے گئے

ابو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب
رضي الله عنه



| فہرست جلد شوم نور الہدیہ ترجمہ اردو شرح قوایہ | | | |
|---|------------------------|-----------------------------|-----------------------------|
| ۲ کتاب الاحکام کے بیان میں | | | |
| باب ۱۵ | ۱۱ | ۹ | ۶ |
| بیچ باطل و فاسد کے بیان میں | بیچ غیارت کے بیان میں | بیچ غیارت کے بیان میں | بیچ غیارت کے بیان میں |
| باب ۲۷ | ۲۶ | ۲۳ | ۲۳ |
| بیچ سواہر اور قریب کے بیان میں | بیچ مکررات کے بیان میں | بیچ باطل و فاسد کے بیان میں | بیچ باطل و فاسد کے بیان میں |
| باب ۳۱ | ۳۹ | ۳۷ | ۳۲ |
| بیچ سلم کے بیان میں | بیچ غشاق کے بیان میں | بیچ غشاق کے بیان میں | بیچ غشاق کے بیان میں |
| باب ۳۹ | | | |
| سائل متفرقہ بیچ کے بیان میں | | | |
| ۵۲ کتاب الکفالت | | | |
| ۶۲ باب ۶۳ | | | |
| دو شخصوں کے کفیل ہونے کے بیان میں۔ | | | |
| ۶۳ کتاب الحوالہ | | | |
| ۶۷ کتاب القضا | | | |
| ۶۸ باب ۶۹ | | | |
| ۷۱ باب ۷۲ | | | |
| ۷۲ باب ۷۳ | | | |
| ۷۳ باب ۷۴ | | | |
| ۷۴ باب ۷۵ | | | |
| ۷۵ باب ۷۶ | | | |
| ۷۶ باب ۷۷ | | | |
| ۷۷ باب ۷۸ | | | |
| ۷۸ باب ۷۹ | | | |
| ۷۹ باب ۸۰ | | | |
| ۸۰ باب ۸۱ | | | |
| ۸۱ باب ۸۲ | | | |
| ۸۲ باب ۸۳ | | | |
| ۸۳ باب ۸۴ | | | |
| ۸۴ باب ۸۵ | | | |
| ۸۵ باب ۸۶ | | | |
| ۸۶ باب ۸۷ | | | |
| ۸۷ باب ۸۸ | | | |
| ۸۸ باب ۸۹ | | | |
| ۸۹ باب ۹۰ | | | |
| ۹۰ باب ۹۱ | | | |
| ۹۱ باب ۹۲ | | | |
| ۹۲ باب ۹۳ | | | |
| ۹۳ باب ۹۴ | | | |
| ۹۴ باب ۹۵ | | | |
| ۹۵ باب ۹۶ | | | |
| ۹۶ باب ۹۷ | | | |
| ۹۷ باب ۹۸ | | | |
| ۹۸ باب ۹۹ | | | |
| ۹۹ باب ۱۰۰ | | | |
| ۱۰۰ باب ۱۰۱ | | | |
| ۱۰۱ باب ۱۰۲ | | | |
| ۱۰۲ باب ۱۰۳ | | | |
| ۱۰۳ باب ۱۰۴ | | | |
| ۱۰۴ باب ۱۰۵ | | | |
| ۱۰۵ باب ۱۰۶ | | | |
| ۱۰۶ باب ۱۰۷ | | | |
| ۱۰۷ باب ۱۰۸ | | | |
| ۱۰۸ باب ۱۰۹ | | | |
| ۱۰۹ باب ۱۱۰ | | | |
| ۱۱۰ باب ۱۱۱ | | | |
| ۱۱۱ باب ۱۱۲ | | | |
| ۱۱۲ باب ۱۱۳ | | | |
| ۱۱۳ باب ۱۱۴ | | | |
| ۱۱۴ باب ۱۱۵ | | | |
| ۱۱۵ باب ۱۱۶ | | | |
| ۱۱۶ باب ۱۱۷ | | | |
| ۱۱۷ باب ۱۱۸ | | | |
| ۱۱۸ باب ۱۱۹ | | | |
| ۱۱۹ باب ۱۲۰ | | | |
| ۱۲۰ باب ۱۲۱ | | | |
| ۱۲۱ باب ۱۲۲ | | | |
| ۱۲۲ باب ۱۲۳ | | | |
| ۱۲۳ باب ۱۲۴ | | | |
| ۱۲۴ باب ۱۲۵ | | | |
| ۱۲۵ باب ۱۲۶ | | | |
| ۱۲۶ باب ۱۲۷ | | | |
| ۱۲۷ باب ۱۲۸ | | | |
| ۱۲۸ باب ۱۲۹ | | | |
| ۱۲۹ باب ۱۳۰ | | | |
| ۱۳۰ باب ۱۳۱ | | | |
| ۱۳۱ باب ۱۳۲ | | | |
| ۱۳۲ باب ۱۳۳ | | | |
| ۱۳۳ باب ۱۳۴ | | | |
| ۱۳۴ باب ۱۳۵ | | | |
| ۱۳۵ باب ۱۳۶ | | | |
| ۱۳۶ باب ۱۳۷ | | | |
| ۱۳۷ باب ۱۳۸ | | | |
| ۱۳۸ باب ۱۳۹ | | | |
| ۱۳۹ باب ۱۴۰ | | | |
| ۱۴۰ باب ۱۴۱ | | | |
| ۱۴۱ باب ۱۴۲ | | | |
| ۱۴۲ باب ۱۴۳ | | | |
| ۱۴۳ باب ۱۴۴ | | | |
| ۱۴۴ باب ۱۴۵ | | | |
| ۱۴۵ باب ۱۴۶ | | | |
| ۱۴۶ باب ۱۴۷ | | | |
| ۱۴۷ باب ۱۴۸ | | | |
| ۱۴۸ باب ۱۴۹ | | | |
| ۱۴۹ باب ۱۵۰ | | | |
| ۱۵۰ باب ۱۵۱ | | | |
| ۱۵۱ باب ۱۵۲ | | | |
| ۱۵۲ باب ۱۵۳ | | | |
| ۱۵۳ باب ۱۵۴ | | | |
| ۱۵۴ باب ۱۵۵ | | | |
| ۱۵۵ باب ۱۵۶ | | | |
| ۱۵۶ باب ۱۵۷ | | | |
| ۱۵۷ باب ۱۵۸ | | | |
| ۱۵۸ باب ۱۵۹ | | | |
| ۱۵۹ باب ۱۶۰ | | | |
| ۱۶۰ باب ۱۶۱ | | | |
| ۱۶۱ باب ۱۶۲ | | | |
| ۱۶۲ باب ۱۶۳ | | | |
| ۱۶۳ باب ۱۶۴ | | | |
| ۱۶۴ باب ۱۶۵ | | | |
| ۱۶۵ باب ۱۶۶ | | | |
| ۱۶۶ باب ۱۶۷ | | | |
| ۱۶۷ باب ۱۶۸ | | | |
| ۱۶۸ باب ۱۶۹ | | | |
| ۱۶۹ باب ۱۷۰ | | | |
| ۱۷۰ باب ۱۷۱ | | | |
| ۱۷۱ باب ۱۷۲ | | | |



ایا اخیر کایان میگوید تو دینی شوق کا شرط کے موافق محتاجی اور دینی اندوزی مزدوری بجا لگاتے ہیں کہ
مال کے فائدہ اور گروہ شوق قبل اس کے تعلق کسی تو مزدوری کی ساقط ہو جائی کہ محتاجی اگر یہ سلائی کا کام ہے دینی شوق کے
گھر میں کیا ہو سکے یا اس کا کیا اگر کام مستاجر مگر میں کیا اور کچھ پڑا یا تھا کہ چوری ہو گیا تو اس کو بعد سلائی مزدوری کی
کذا فی الاصل اس طرح اگر مزدور دیوار بنائی اور بعد بنائے گئی تو اگر شوقی و جب ہوگی موافق مذہب صحیح کے اگر دوز یا کسی شخص کا مزدور بنی
اور قبل اس کے کہ دوزی ہو گیا ہو تو ایک شخص اس کی بیوی اور دھڑائی تو دوزی کی مزدوری دینے کی بلکہ دوزی کو بیوی و دھڑائی
سے تاوان لینے کا اختیار ہو اور چہرہ بارہ سینے پر سپر جہر نہ لگنا کہ انانی اللہ العالیٰ اور ان پر مزدوری لے سکتا ہے چاہے وہی
توڑ سکال ہو سکا اگر وہی جلیا ہو سکال لینے کے تو اس کو اجرت ملے گی اور جو قبل بنانے کے ملباؤ تو مزدوری دے سکتا ہے لیکن اور
دو نون صورتوں میں تان پر نقصان کا تاوان لگنا اور یہاں تک کہ ایک امام صاحب کے اصحابین کے نزدیک تان پر ایک صاحب
آتا تھا اس کے کرے اور اگر ایک چاہے تو تان پر سے پختہ رونی کا تاوان لیکر پکڑے کی مزدوری اور کو دیکر یہ شکست
صرف صورت اول میں ہو اور لیکن صورت ثانی میں یعنی جب دوزی قبل نکالنے کے قبل جاؤ تو با اتفاق اور کو مزدوری
دینے کی اور تاوان لازم آوے گا سبب اس کی تفسیر کے کہ انانی اللہ و اجریہ مگر جب تھا کہ رونی مستاجر کے گھر میں پکائی جاتی ہو کہ
اور جو اس کے گھر میں نہ پہنچے ہو کہ تو قبل جاتا چوری بنائی صورت میں بالکل مزدوری نہ ملے گی خواہ وہ دوزی قبل نکالنے کے بعد
جلی ہو کہ یا بعد نکالنے کے تاوان اس پر نہ لگے گا اس لیے کہ اس کے ہاتھ میں امانت تھی امام صاحب کے نزدیک اگر تان پر تان
ہوگا اور یہ مسئلہ اخیر مشترک ہو جو محتاجی اور دیگر دہانڈی پکڑنے کی مزدوری واجب ہوتی ہو نکالنے کے بعد یعنی چاہے
پیالوں اور کامیوں میں باورچی نکال چکے تب مزدوری کا حق ہوگا و پھر اگر باورچی نکالنا چاہو یا یا چاہو الا یا پکار کھا خور پکایا تو
وہ کھانیکا مناسن ہو یعنی طعام کی قیمت کا تاوان سپلازم ہو گا و محتاجی اور کچی انٹ یا تھے نالے کی مزدوری واجب ہوگی
جب بیٹھیں گھر کی کردیوں یعنی اگل لگا کر ڈال دیوے تو مال امام صاحب کا باور صاحبین کے نزدیک شیعہ کے بعد یعنی بعض کو
بعض پر رکھنے اور دھیر لگا دینے کے بعد جب لگی اس لیے کہ شیعہ تمام محل سے ہو اور امام صاحب کے نزدیک وہ فصل اور جو مثل نقل کے
کذا فی الاصل اور فتویٰ صاحبین کے قول ہے کہ محتاجی جو اجیر کو اس کے کام کا اثر موجود ہو اس شوقین جیسے گویا اور وہ عوبی
جو نشا سیر لڈ کی سفید چھڑی کے و ف کہ ان دونوں کے کام کا اثر کہہ سہ میں موجود ہو جائی یعنی رنگ اور نشاستہ وغیرہ
بعضوں کے نزدیک اثر سے مراد یہ ہے کہ جو نظر پڑے اور دکھائی دے اس صورت میں وہ عوبی جو فقط کبریا سفید کرے یا اور نشاستہ
وغیرہ نہیں لگتا اسی حکم میں غل جو درختار میں ہو کہ قبل ثانی صبح ہو تو کپڑا اور چوڑا اور سپر توڑا و لا اور لڑی جیسے لٹاؤ اور
آٹا مینے والا اور دندلی دوزہ دوز اور غلام کا سر موڑنے والا اس میں ان سب کو روک کر تانچہ کام مزدوری حاصل کرے کہ یہ باورچی
تو اگر ان لوگوں نے شیعہ کو روک کھا اور وہ چٹیف ہو گئی تو عذر و برکتاوان ہو اور نہ لگا کہ مزدوری ہو و ف بیخبر امام صاحب
ہو اور صاحبین کے نزدیک چونکہ وہ شوق قبل روک رکھنے کے مضمون تھی تو بعد کے کچھ کے بھی مضمون ہوگی پھر مالک کو
اون کے نزدیک اختیار ہو چاہے تاوان لیوے ان لوگوں سے اس چیز کی قیمت کا جو قبل اس کے عمل کے تھی تو عوبی
خوب سے یا اس قیمت کا جو بعد عمل کے ہو تو مزدوری بھی دیوے کہ انانی الاصل میں امام صاحب کے کام کا اثر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

1957年12月

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

تاریخ ۱۳۰۲

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

قطع کر ایک دہم کی مزید دی پر اور اسکو سی دسے سود رزی سے قطع کیا پھر ہر لاکھ یہ کپڑا تیرے فیصلے کے واسطے کافی نہیں ہے اور ہر
سودان لازم ہو گا اس واسطے کہ اسنے دھوکا دیا ساربان با و تر امیدان میں یہاں تک کہ مال تلف ہو گیا چوری یا بارش سے اگر
وہاں چوری اور بارش بکثرت ہو ا کرتی تو مناسن ہو گا اگر ایک شخص سے لعل بازار میں سے دوسرے تاجو کا مال بیچ دیا
بغیر تقرر اجرت کے بعد اس کے اجرت طلب کی تو عرف کا اعتبار ہو گا یعنی اگر اجرت لینے کا دستور ہو گا تو اجرت مثل واجب
ہو گی ورنہ نہیں ظاہر الروایۃ میں گھر اگر تھوڑا اگر چاہو دے تو کرایہ ساقط نہیں ہوتا اور بعض کے نزدیک بقدر انہدام کرایہ
ساقط کر دیا جاوے گا اگر مالک خانہ سے کر لے وہ دار کو حکم کیا عمارت بنائے گا اور کر لے میں عمارت میں وہ ساقط
کیا اور مقدار صرف میں احتساب کیا تو صاحب خانہ کا قول مقبول ہو گا اور گواہ کرایہ دار کے مسوع ہونے کے طواو فی و در خوا

حصہ باب اجارہ فاسدہ کے بیان میں

اجارہ فاسد ہو جائے تو اس شرط سے جس سے بیع فاسد ہوتی ہو **ف** یعنی اس شرط سے کہ مخالف ہو عقد کے مثلاً یہ شرط کہ اگر مکان بالکل خراب اور منہدم بھی ہو جاوے جب بھی کرایہ ساقط نہ ہو گا یا پھر ٹکلی کا پانی بند ہو جاوے جب بھی اجرت لازم ہوگی اجارہ وہی شرط فاسد کر سکتے ہیں جو بیع کو جیسے ناجور یا اجرت یا مدت یا عمل کی حالت اور فاسد کرتا ہو اجارہ کو شیوع اصلی یعنی جو وقت اجارہ موجود ہووے یا بن طور کہ اپنے گھر میں سے تھلٹ یا بیع کر دے دیوے غیر شرکاء کو نہ شیوع طاری یعنی جو بعد اجارہ کے عارض ہو گیا ہووے جیسے اجارہ دیا کل گھر کا پھر بعض میں فسخ کر دیا یا دو شرکاء میں سے اپنی کل چیز کو اجارہ دیا پھر ایک شرکاء کے گیا اگر اجارہ دیا شیوع کو او قبل اہل کرنے حاکم کے او کو تقسیم کیا اور تقسیم کیا مستاجر کو تو جائز ہو گا نہ بعد ابطال حاکم کے اجارہ فاسدہ حاکم یہ ہو کہ جب مستاجر اس سے منفعت حاصل کر لےوے تو اجرت مثل واجب ہوگی اور نہ زیادہ ہوگی اگر اجرت مسمی سے اگر اجرت کا تمیہ اور تعین ہوا ہو اور جو اجرت غرضی مہول ہووے جیسے ایک کپڑا یا ایک چار پائیہ یا اجرت کا ذکر نہ ہو گیا ہووے یا اجرت عمر یا خنزیر یا ٹھہرا ہووے تو اجرت مثل واجب ہوگی جہاں تک پونچھے اجارہ فاسدہ جدا ہوگا باطلہ اجارہ فاسدہ وہی جو بدگذا یعنی اہل اس کی مشروع ہووے اور فاسد کسی شرط ازائدہ وغیرہ کے سبب ہو گیا ہووے اجارہ باطلہ جو اصل سے مشروع نہ ہووے جیسے اجارہ لینا بعض مردار اور غرن کے یا بیٹ تراشی یا تصویر سازی کے لیے تو اجارہ باطلہ میں مطلق اجرت واجب نہیں اگرچہ مستاجر منفعت حاصل کر لےوے مطلقا وہی و در مختار مطلقا **ص** اور اس اجارہ فاسدہ میں اجرت مثل واجب ہوتی ہو اور نہ زیادہ ہوگی اجرت مسمی سے **ف** ہمارے نزدیک اور نزدیک اور ذرا فراد شافعی ہمارے نزدیک جہاں تک پونچھے اجرت مثل واجب ہوگی جیسے بیع فاسد میں قیمت بیع کی جہاں تک پونچھے واجب ہوتی ہو دلیل ہماری یہ ہو کہ منافع غیر متقوم ہیں فی نفسہا بلکہ متقوم ہو جاتے ہیں بسبب عقد کے اور عقد میں خود متعاقبین نے زیادتی کو اجارہ مسمی سے ساقط کر دیا ہو گا نہ فی الہل **ض** ایک مکان کرایہ دیا ہر مہینے کا کرایہ اتنا تو فقط ایک مہینے میں اجارہ صحیح ہو گا **و** اور باقی مدت میں فاسد ہو گا بسبب مہول ہونے مدت کے یعنی معلوم نہیں کہ پانچ مہینے یا دس در مختار **ص** اور جس مہینے کے اول میں ایک ساعت بھی مستاجر رہے گا تو دس مہینے بھی اجارہ صحیح ہو گا **و** یہ مذہب بعض مشائخ کا ہے کہ جب چاند دیکھا جاوے گا تو ہر ایک کو حق فسخ ہوگی پس جب تھوڑا زمانہ بھی دوسرے مہینے کا گذرا تو اس مہینے میں بھی

عقوداً و قدن
على الحق
میں ہو جاوے
کلیا جازہ فرما
جنا بہت
واجبہ پہنچتی
دارند

عقد اجارہ لازم ہو جاوے گا اور ظاہر روایت میں ہر ایک کو حق نسخہ پہنچتا ہو چاندزراستہ پہلی تاریخ کی شام تک اس وقت
 کہ غلط رویت چاند کی آن کے اعتبار کرتے ہیں حج ہو کہ انی الاصل ص گریہ سب مہینوں کا اٹھا کر ذکر کر دے تو سب
 میں صحیح ہو جاوے گا مثلاً یوں کہد کہ یہ گھر میں تجھ کو چھ مہینے تک اجارہ دیا ہر مہینے پر اتنا کرایہ آہٹح اگر سال بھر تک
 اجارہ دیا تو اسی طرح یعنی یوں کہے کہ یہ گھر میں تجھ کو سال بھر اجارہ دیا ہر مہینے میں اتنا کرایہ ص اگر چہ ہر مہینے کے
 کرایہ کا ذکر کرے ف یعنی سال بھر کا کرایہ ذکر کر دیوے اور ہر مہینے کا کرایہ بیان کرے تو صحیح ہوگا اور اس سال
 کے کرایہ کو ہر مہینے پر تقسیم کر لیونگے در مختار ص اور ابتداء سے مدت اجارہ وہ ہے جو مذکور ہو ف مثلاً یہ کہد
 ہو کہ اجارہ شروع ہوگا عرہ ماہ رجب یا عرہ ماہ رمضان سے ص اور اگر ابتداء سے مدت مذکور نہ ہو تو وقت عقد
 اجارہ وہی اول مدت ہو سو اگر اجارہ منعقد ہوا ہو اس وقت جب چاند دیکھا گیا تو مہینوں کا شمار چاند چاند ہو اگر گیارہ
 اگر اجارہ ہوا ہوا تھا سے مہینے میں ف مثلاً رسوین آٹھویں چودھویں مہینوں وغیرہ ص تو امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک مہینوں کا شمار دونوں سے ہو گا یعنی جب تیس دن پورے ہو کر ننگے تو ایک مہینا ہو جاوے گا اور صاحبین
 نزدیک پہلا مہینا دونوں سے پورا کیا جاوے گا اور باقی چاند چاند رہے گا پس اگر ذی الحجہ کی دسویں تاریخ سال بھر کا اجارہ
 ہو تو امام صاحب کے نزدیک سال پورا ہوگا دونوں کے شمار سے ہر مہینا تیس دن کا تو ایک سال تین سو ساٹھ دن
 کا ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ذی الحجہ اگر تیس دن کا ہو تو سال تمام ہوگا دوسرے سال کے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ
 اور اگر ذی الحجہ انیس دن کا ہوگا تو سال تمام ہوگا ذی الحجہ کی گیارہویں تاریخ کو اور حق یہ ہے کہ تمام ہوگا سال دسویں ذی الحجہ
 کو دونوں صورتوں میں کیا تو نے سنا ہے کہ ایک سال میں دو عید اضحی ہو دیں ف ہمارے عرف کے موافق
 مذہب صاحبین کا اولی بالاصل ہی ص اور جائز ہے اجرت دینا حرام کی اور حرام کی ف در مختار میں وجہ اجرت
 حرام کے جواز کی یہ مرقوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجہ کے حرام میں تشریف لینگے تھے لیکن وہاں پہنچ
 میں لکھا ہے کہ دخول حرام حجہ کی حدیث موضوع ہے اس صورت میں اولی یہ ہے کہ استدلال کیا جاوے کہ تعارف ناس کے او
 جمالت مدت سے ناجائز اس واسطے نہ ہوا کہ اس پر اجتماع ہو مسلمین کا اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو
 مسلمان نیک جانیں اللہ تم کے نزدیک بھی نیک ہے اور جسکو مسلمان بد جانیں اللہ تم کے نزدیک بھی بد ہے کہنا ذلیعی نے
 تاریخ ہدایہ میں کہ یہ حدیث غریب ہے مرفوعاً البتہ روایت کیا اسکو احمد نے موقوفاً ابن مسعود سے اور اس طرح روایت
 کیا اسکو بزار اور طبرانی اور طحاوی نے ترجمہ ابن مسعود میں اور حجام کی اجرت کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ روایت کی
 بخاری نے ابن عباس سے کہا کہ پچھنے لگائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور دی پچھنے لگائے والے کو
 اجرت اوسکی اور اگر ہوتی مزدوری اوسکی حرام تو نہ دیتے آپ اسکو اور وہ جو مزدوری ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے کہ فرمایا آپ نے حرام ہے کہائی حجام کی اور غیث ہو کہب حجام کا روایت کیا اسکو مسلم نے رافع بن خدیج سے سونہ
 حدیث منسوخ ہو یا محمول ہو اور کراہت تنزیہی کے واللہ اعلم ص اور مست ہر اجارہ لینا انا کا ایک جز مین ف
 بسبب بیع لوگوں کے بخلاف باقی حیوانات کے یعنی شیر نوشی کے واسطے گائے یا کبری کو اجارہ لینا یا اجارہ دینا جائز ہیں

پڑھو تم قرآن کو اور نہ روئی کھاؤ اور کسی روایت کیا اور سکو امام احمد نے منسند میں گلیا اسکایہ یہ کہ جمیع عبادت اور اطاعت
 کے لیے اجارہ درست نہیں ہو درخت خاص اور آجکے زمانے میں فتویٰ اسپر ہو کہ تعلیم قرآن اور نفقہ
 اوقاف اور اذان درخت خاص ہے کے لیے اجرت لینا درست ہے کیونکہ قاعدہ ہمارے نزدیک یہ ہو
 کہ اجارہ طاعات اور معاصی پر درست نہیں ہو لیکن جب شہستی ہو گئی دین میں ثواب فتویٰ دیا جاتا ہو سمجھت
 اجارہ تعلیم قرآن اور نفقہ کے لیے اس ضمن سے کہ مبادی چیزیں محو اور ضائع نہو جاوین گدانی الاصل میں کہتا ہوں
 موافق قول مفتی بہ کے ایک حدیث بھی موجود ہو جسکو روایت کیا بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زیادہ لائق اذن چیزوں میں کہ آخر لیا تھے اجرت کتابت کی یہی واللہ اعلم ص تو جب نظر
 زمانہ محل ان چیزوں کی اجرت لینا درست ٹھہرا تو مستاجر پر جبر ہو گا اور اس اجرت دینے پر جو اس نے قبول کی ہو اور
 در صورت ندینے کے اس کے عوض میں مجبوس ہو گا اور بھی جبر ہو گا اور اس مٹھالی کے دینے پر جو اس نے قبول کیا کہتے
 ہیں فاعربی میں اسکو خلوہ کہتے ہیں خلوہ ایک ہدیہ ہو جو معلوم کو دیا جاتا ہو بعض سورتوں کے سبب ہو چرچا ہو رہا ہے
 اور فتح اس میں یہ کا نام خلوہ اس واسطے ہوا کہ اکثر خلوہ دیا کرتے ہیں اور یہ لغت ہی اہل ماوراء النہر کی گدانی الاصل ص
 اور نہیں جائز ہو اجارہ مشاع کا اگر اپنے شریک سے یعنی جب ایک ہی شریک ہو اور جو دو تین شریک ہوں تو ایک شریک
 اجارہ دینا درست نہو گا درخت آوریہ مذہب امام صاحب کے ہو اور صاحبین کے نزدیک اجارہ مشاع کا درست ہو شریک
 اور غیر شریک گدانی الاصل لیکن مفتی بہ قول امام صاحب کا ہو اور اسی پر اعتماد کیا ہو ارباب شریعہ و متون
 مطاوی ص اور نہیں جائز ہو اجرت لینا زکے چھوڑنے کی مادہ پر لگا ہوں غیکے واسطے ف اس واسطے کہ حدیث شریف
 میں ہو کہ فرمایا حضرت نے حرام ہو اجرت لینا زکے گدوائی کی مادہ پر یہ حدیث ہدیہ میں ہی زانیہ لکھا کہ اس لفظ سے تفر
 ہو البتہ روایت کیا بخاری نے ابن عمر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زکے گدوائی سے مادہ پر ص
 نہیں جائز ہو اجرت لینا راگ در نہ اور بابے اور تمام آلات لہو و لعب بجانے کے لیے ف اس واسطے کہ یہ
 معاصی میں داخل ہیں اور معاصی پر اجرت لینا ناجائز ہو اور بیان ان کی حرمت کا اللہ تعالیٰ کا آدیک خاص لگا ایک شخص
 نے دوسرے کو شہوت دیا اس طرح کہ کپڑا بن دیوے اور آدھا کپڑا بنوائی کی مزدوری میں لے لیوے یا ایک گویا
 غلہ اٹھانے کے لیے کرایہ کو لیا بعض کچھ غلے کے اوس میں سے یا ایک بل اجارہ لیا واسطے آٹا پیسنے کے بعض
 کچھ تھوٹے آٹے کے اوس آٹے میں سے تو یہ اجارہ فاسد ہو ف قاعدہ کلیہ اسکایہ یہ کہ جب اجرت ہشی ہوگی جو چیز
 کے عمل سے پیدا ہوتی ہو تو وہ اجارہ فاسد ہو گا اور تیسری صورت کا نام فقیر خان ہی یعنی آٹا پیسنے والے کا اجرا وہی
 آٹے میں سے دیوے کو منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس سے روایت کیا اور سکو دار قطنی اور بیہقی نے
 ابو سعید خدری سے اور اولاد دوسری صورت محمول ہو اور صورت ثانیہ کے گدانی الاصل مع زیادہ ص یا ایک
 نان بڑ کو مقرر کیا تاکہ اس قدر آٹے کی روٹی بچا دیوے سراج کے در بعض ایک رحم ک تو یہ اجارہ فاسد ہو گیا
 امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین کے درست ہو متاجمین یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے معقولہ عمل کو کیا پھر در وقت کا

ذکر محض تعمیل کے لیے ہو امام اعظم یہ کہتے ہیں کہ مستاجر نے جمع کر دیا عمل اور وقت میں اور عمل کے معقود علیہ ہونے میں
 مستاجر کو نفع ہو اور وقت کے بیان کرنے میں صرف تسلیم نفس معقود علیہ ہوتا ہو سو وقت میں اور اوہمین نفع پر حاکم
 تو آئندہ موجب سزا عت ہو گا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ معقود علیہ دونوں ہوں مثلاً روٹی چکا یا کوسے سا روٹن کا ایک لٹن چالی
 نہ ہے اس لیے کہ یہ ممکن نہیں ہے عادیہ بیان تک کہ اگر یوں کہا کہ روٹی چکا دیوے آجکے دن میں تو امام سے مروی ہے
 کہ صحیح ہو جاوے گا اس واسطے کہ میں نے کہنے سے استغراق جاتا رہا کذا فی الاصل ص یا زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ
 مستاجر اس کو دو بار جوڑے ف تو اگر مراد یہ ہو کہ مستاجر زمین پھیرے وقت جو ت کر دیوے تو کچھ شک نہیں اس
 اجارے کے فساد میں اس لیے کہ یہ ایسی شرط ہو جس کو عقد اجارہ مقتضی نہیں ہے و ہا وہا وہمین نفع ہو واحد المتعاقدين یعنی
 موجر کا اور اگر مراد نہیں ہو بلکہ وہ زمین ایسی ہو کہ بدون دوبارہ جوڑنے کے کھیت نہیں ہو تو عقد فاسد نہ ہو گا اس واسطے
 کہ اس صورت میں یہ شرط ایسی ہوئی جس کو عقد مقتضی ہے اور جو بدون دوبارہ کے جوڑنے کے کھیتی ہو جاتی ہو تو اگر
 اثر اس دوبارہ جوڑنے کا بعد ختم ہو جائے عقد اجارہ باقی رہے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اس واسطے کہ اوہمین منفعت
 ہو مالک نے میں کی اور جو باقی رہے گا تو اجارہ جائز ہو گا کذا فی الاصل ص یا اس زمین کی نہر میں کھود دیوے
 ف مادنہروں سے یہاں بڑی نہر میں زمین نہ چھوٹی چھوٹی نالیان اس واسطے کہ منفعت بڑی نہروں کی بعد
 مدت اجارہ کے بھی باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا اوہمین بانس ڈال دیوے ف اس واسطے کہ اس کی منفعت بھی بعد عقد کے
 باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا ایک زمین اجارہ کے زراعت کے لیے اس اجرت پر کہ موجر مستاجر کی زمین میں زراعت کرے ف
 اوہ شافعی کے نزدیک مستحکم ہے اور چارہ نزدیک ایک نوع کا اجارہ ہنسن نوع سے چنانچہ اجارہ سکینی کا سکینی سے اور رکوب کا
 رکوب فاسد ہے کذا فی الرطب ص یہ سب قسمیں اجارے کی فاسد ہیں ہاں اگر زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو جوڑے
 اور بوڑے اس کو سیچے اور بوڑے تو درست ہے ف کیونکہ یہ شرط موافق عقد کے ہے ص اگر زمین اجارہ لی اور یہ بیان نہیں کیا کہ
 اس میں زراعت کرے یا کس چیز کی زراعت کرے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اگر موجر نے تقسیم نکی ہو اور جو عام کر دیا ہو وہ
 مثلاً یہ کہہ دیا ہو کہ جس چیز کی چاہے زراعت کرے تو جائز ہو گا برخلاف مکان کے کہ اس کا اجارہ مطلق سکونت پر محمول
 ہو گا اگرچہ نہ کہے اگر زمین اجارہ لی اور بیان نہ کیا زراعت وغیرہ کو اور اجارہ فاسد ہو ا بعد اس کے مستاجر نے
 اس میں زراعت کی اور مدت گزر گئی تو اجارہ صحیح ہو جاوے گا اور محمد کے نزدیک صحیح نہ ہو گا اگر ایک اونٹ مصر
 تک کرایہ کو لیا اور بوجھ بیان نہ کیا کہ کتنا ہے پھر اس پر بوجھ موافق عادت کے لاداد اور اونٹ کھڑا تو مستاجر پر تادان
 نہیں ہے ف اس واسطے کہ اجارہ فاسد ہو تو وہ اونٹ مستاجر کے پاس امانت رہے گا جیسا کہ اجارہ کا صحیحہ میں امانت
 ہے ف اور امانت کا ضمان تقد می سے ہوتا ہے اور مستاجر نے جب بوجھ بقدر متعاد لاداد تو اس نے
 تقد می نہیں کی پھر ضمان کی کیا وجہ ہے ص اور اگر اس اونٹ نے بوجھ مصر تک پہنچا دیا تو اونٹ واسلے کو
 اجرت مقررہ ملیگی تو اگر موجر اور مستاجر میں قبضہ کھیتی کر سنے کے ف اجارہ زمین کی صورت میں بغیر ذکر اجرت
 کے ص یا بوجھ لاداد کے ف اجارہ شتر کی صورت میں ص قاضی عقد اجارہ کو فح کر دیوے فاسد ہو گا اس واسطے

اجارہ فاسدہ بیان میں
 مستاجر نے جمع کر دیا عمل اور وقت میں اور عمل کے معقود علیہ ہونے میں
 مستاجر کو نفع ہو اور وقت کے بیان کرنے میں صرف تسلیم نفس معقود علیہ ہوتا ہو سو وقت میں اور اوہمین نفع پر حاکم
 تو آئندہ موجب سزا عت ہو گا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ معقود علیہ دونوں ہوں مثلاً روٹی چکا یا کوسے سا روٹن کا ایک لٹن چالی
 نہ ہے اس لیے کہ یہ ممکن نہیں ہے عادیہ بیان تک کہ اگر یوں کہا کہ روٹی چکا دیوے آجکے دن میں تو امام سے مروی ہے
 کہ صحیح ہو جاوے گا اس واسطے کہ میں نے کہنے سے استغراق جاتا رہا کذا فی الاصل ص یا زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ
 مستاجر اس کو دو بار جوڑے ف تو اگر مراد یہ ہو کہ مستاجر زمین پھیرے وقت جو ت کر دیوے تو کچھ شک نہیں اس
 اجارے کے فساد میں اس لیے کہ یہ ایسی شرط ہو جس کو عقد اجارہ مقتضی نہیں ہے و ہا وہا وہمین نفع ہو واحد المتعاقدين یعنی
 موجر کا اور اگر مراد نہیں ہو بلکہ وہ زمین ایسی ہو کہ بدون دوبارہ جوڑنے کے کھیت نہیں ہو تو عقد فاسد نہ ہو گا اس واسطے
 کہ اس صورت میں یہ شرط ایسی ہوئی جس کو عقد مقتضی ہے اور جو بدون دوبارہ کے جوڑنے کے کھیتی ہو جاتی ہو تو اگر
 اثر اس دوبارہ جوڑنے کا بعد ختم ہو جائے عقد اجارہ باقی رہے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اس واسطے کہ اوہمین منفعت
 ہو مالک نے میں کی اور جو باقی رہے گا تو اجارہ جائز ہو گا کذا فی الاصل ص یا اس زمین کی نہر میں کھود دیوے
 ف مادنہروں سے یہاں بڑی نہر میں زمین نہ چھوٹی چھوٹی نالیان اس واسطے کہ منفعت بڑی نہروں کی بعد
 مدت اجارہ کے بھی باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا اوہمین بانس ڈال دیوے ف اس واسطے کہ اس کی منفعت بھی بعد عقد کے
 باقی رہے گی کذا فی الاصل ص یا ایک زمین اجارہ کے زراعت کے لیے اس اجرت پر کہ موجر مستاجر کی زمین میں زراعت کرے ف
 اوہ شافعی کے نزدیک مستحکم ہے اور چارہ نزدیک ایک نوع کا اجارہ ہنسن نوع سے چنانچہ اجارہ سکینی کا سکینی سے اور رکوب کا
 رکوب فاسد ہے کذا فی الرطب ص یہ سب قسمیں اجارے کی فاسد ہیں ہاں اگر زمین اجارہ لی اس شرط پر کہ مستاجر اس کو جوڑے
 اور بوڑے اس کو سیچے اور بوڑے تو درست ہے ف کیونکہ یہ شرط موافق عقد کے ہے ص اگر زمین اجارہ لی اور یہ بیان نہیں کیا کہ
 اس میں زراعت کرے یا کس چیز کی زراعت کرے گا تو اجارہ فاسد ہو گا اگر موجر نے تقسیم نکی ہو اور جو عام کر دیا ہو وہ
 مثلاً یہ کہہ دیا ہو کہ جس چیز کی چاہے زراعت کرے تو جائز ہو گا برخلاف مکان کے کہ اس کا اجارہ مطلق سکونت پر محمول
 ہو گا اگرچہ نہ کہے اگر زمین اجارہ لی اور بیان نہ کیا زراعت وغیرہ کو اور اجارہ فاسد ہو ا بعد اس کے مستاجر نے
 اس میں زراعت کی اور مدت گزر گئی تو اجارہ صحیح ہو جاوے گا اور محمد کے نزدیک صحیح نہ ہو گا اگر ایک اونٹ مصر
 تک کرایہ کو لیا اور بوجھ بیان نہ کیا کہ کتنا ہے پھر اس پر بوجھ موافق عادت کے لاداد اور اونٹ کھڑا تو مستاجر پر تادان
 نہیں ہے ف اس واسطے کہ اجارہ فاسد ہو تو وہ اونٹ مستاجر کے پاس امانت رہے گا جیسا کہ اجارہ کا صحیحہ میں امانت
 ہے ف اور امانت کا ضمان تقد می سے ہوتا ہے اور مستاجر نے جب بوجھ بقدر متعاد لاداد تو اس نے
 تقد می نہیں کی پھر ضمان کی کیا وجہ ہے ص اور اگر اس اونٹ نے بوجھ مصر تک پہنچا دیا تو اونٹ واسلے کو
 اجرت مقررہ ملیگی تو اگر موجر اور مستاجر میں قبضہ کھیتی کر سنے کے ف اجارہ زمین کی صورت میں بغیر ذکر اجرت
 کے ص یا بوجھ لاداد کے ف اجارہ شتر کی صورت میں ص قاضی عقد اجارہ کو فح کر دیوے فاسد ہو گا اس واسطے

ص باب اجر یعنی مزدور و مستخدم بکامان میں

اجیر مشترک وہ جو مستحق ہوا جرت کا بعد عمل کے ق برابر ہو کہ چند شخصوں کا کام کرتا ہو جیسے دھندلی نگر پر
دھوبی وغیرہ یا ایک شخص کا کام کرے بلا تعین وقت یا تعین وقت لیکن بلا تخصیص متاجر کے کام کے جو جرت
ص تو وہ عامہ خلایق کا کام کر سکتا ہو اسی لیے نام اس کا اجیر مشترک ہو اجیسا درمی اور مثل کے ق و قابل
اس کے اجیر خاص اور اجیر واحد جس کا بیان آگے آتا ہو ص اجیر مشترک پر تا ان لازم نہ ہو گا اوس چیز کا جو اسکے پاس
تلف ہو جاوے اگرچہ اور کچھ تاوان دینے کی شرط ہو گئی ہو اسی پر فتویٰ ہوتی ہے قول مروی ہے حضرت عمرؓ اور علیؓ نے
حسن ایسے کہ مال اجیر مشترک پاس مانت ہو اور امانت کا ضمان نہیں ہوا اگر نقد تھی اور صاحبین کے نزدیک اجیر مشترک ضمان
مگر اوس صورت میں کہ دو مال ایسے سبب ہلاک ہو جائے جس کا بچاؤ ممکن نہیں جیسے خود مر جاوے یا آتش کی غلیم
ہو یا ان اگر وہ مال چوری جاوے اور اجیر مشترک لے کر اس کی حفاظت میں کمی نہ کی ہو جب بھی ضمان ہو گا نزدیک صاحبین
کے مثل اوس ودیعت کے جو بوجو ض اجرت کے ہو کہ اوس میں حفاظت مال کی موع پر لازم ہوتی ہو اور اوجیفہ
یہ کہتے ہیں کہ اجرت مقابلہ عمل میں ہو نہ حفاظت کے بدلے میں تو مثل اوس ودیعت کے ہوتی جو بلا اجرت ہو کہ لیکن اگر
شرط کی ضمان کی تو بعض مشایخ کے نزدیک یہ ہو کہ ضامن ہو گا نہ ہو کہ مال اوس عظم کے اور نزدیک بعضوں کے
ضامن نہ ہو گا اور وہ قایم میں اسی قول کو اختیار کیا ہو ایسے کہ شرط ضمان کی ودیعت میں باطل ہو لیکن ممکن ہو کہ کہا جاوے
کہ جب ضمان کی شرط کر لی تو اجرت بمقابلہ عمل اور حفاظت دونوں کے ہو گئی تو اس صورت میں اوس ودیعت کے حکم
میں جو بلا اجرت ہو نہ ہو کہ یہ ضامن ہو گا اور ذیلی میں ہو کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہو ایسے کہ
اہل جرفہ و غاباز اور خان ہو گئے ہیں اور تاوان کے لازم آنے سے لوگوں کے مال محفوظ رہیں گے اور تاخرین نے
نصف قیمت پر صالح کر لینے کا فتویٰ دیا ہو غایۃ الاوطار ص البتہ اوس مال کا تاوان لازم ہو گا جو تلف ہو گیا اور
عمل سے جیسے دھوبی کے کوٹنے سے کپڑا پھٹ جاوے یا مزدور کے پھسلنے یا جس رسی سے بوجھ کو باندھا ہو
اوس کے ٹوٹنے سے مال ضائع ہو جاوے یا طاح کے ٹاؤٹنے سے ڈوب جاوے اور مال غرق ہو جاوے یہ مذہب
ہمارا ہو اور زمرہ ادرشافی کے نزدیک ضامن نہ ہو گا ایسے کہ عمل اس کا مالک کے اذن سے ہو جواب ہمارا یہ ہو کہ مالک کا
اذن عمل صالح کو کھانا ایسے عمل کو جس سے نقصان ہووے صدر الشریعہ کہتے ہیں کہ مراد عمل سے تلف ہو جانے کی
یہ ہو کہ عمل اس کا متجاوز ہو گیا اوس قدر سے جو موافق عادت کے ہو جیسے جام میں آہر یا وہ عمل حسین مقدار معلوم متعارفین
کذا فی الاصل اور در مختار میں عادی سے منقول ہو کہ ضمان دونوں صورتوں میں ہو خواہ تجاوز ہو قدر متعارف یا نہ تجاوز
جام کے اور مذہب میں ہو کہ کشتی کے غرق ہونے سے تاوان لازم ہونا اوس وقت پر ہو جب کہ اسباب کا مالک یا اوس کا
وکیل کشتی میں موجود ہو نہ تاوان لازم نہ ہو گا ص اور جو اس ناؤ کے ڈوبنے سے یا رسی کے ٹوٹنے سے
کوئی آدمی تلف ہو جاوے تو اس کا تاوان لازم نہ ہو گا اور تاوان نہیں جام یعنی پھینے لگانے والے پر اور سنویری
پر اور آدمیوں کی فصد کھولنے والے پر جو مکان متعارف سے تجاوز نہیں کریگا ف پھر اگر مکان متعارف

[illegible]

مثل منسی سے زیادہ نہیں بجاتی ہو اور جیسا کہ اوپر سوچا تو بھی اجرت مثل ملکی لیکن نصف روم سے زیادہ نہ بجا دے گی کذا
فی الاصل ص جس غلام کو نوکر رکھا خدمت کے لیے تو مستاجر اس کو اپنے ساتھ سفر میں لے جائے نہ سکنا کر جسے بچے سے سولہ کی
ف اس واسطے کہ سفر کی مشقت زیادہ ہوتی ہو جس شخص کو غلام مجبور سے فضا ماذون یعنی وہ غلام جس کا روٹی نے اجارہ
عل کی ندی ہو کہ ص اپنے تئیں مزدوری میں لگایا اور مستاجر اس کو مزدوری دینے سے معلوم ہوا کہ وہ غلام مجبور تھا تو
مستاجر مزدوری پھر نہیں سکتا ف اس واسطے کہ فساد اجارہ بسبب عایت حق مولیٰ ہو اور بعد فراغ کے اجارہ صحیح و رخصتاً
اس لیے کہ فساد بکثرت عایت حق مولیٰ کے تھا اور اب مولیٰ کے حق کی عایت اسی میں ہو کہ اجارہ صحیح سمجھا جاوے اور اجرت جب ہو کہ کذا
فی الاصل ص غاصب نے ایک عبد مجبور غصب کیا اور اس عبد مجبور کے تئیں مزدوری بھی لگایا اور غاصب نے دوری اس کی کر رکھا
تو وقت غلام پھیرنے کے تاوان مزدوری کا غاصب کو نہ دینا ہو گا امام عظیم کے نزدیک اس لیے کہ غلام اپنے نفس کا مخیر نہیں ہوتا پس
اس طرح اپنی کمائی کا تو نہ ہو گا یہ اجرا مال مقوم اور صاحب کے نزدیک دینا ہو گا اس لیے کہ وہ مال مولیٰ کا ہو تو صحیح ہو غلام کو اپنی مزدور
لے لینا غاصب سے پھر مولیٰ کا اس سے لینا اگر وہ مزدوری کے پیسے غاصب کے پاس موجود ہوں اور یہ بالاتفاق ہو اس واسطے
بعد فراغ عمل کے اعتبار کیا جاتا ہو ماذون ہونا اس کا جیسا کہ گذرا اگر ایک غلام کو نوکر رکھا دو مہینے تک ایک مہینے چار روپیہ پر ایک
مہینے پانچ روپیہ پر تو صحیح ہو پہلے مہینے میں چار اور دوسرے میں پانچ واجب ہو اگر ایک غلام میں مہینے چار اور مستاجر اختلاف کیا
اس طرح کہ مستاجر یہ کہتا ہو کہ یہ غلام اول مدت اجارہ میں بھاگ گیا تھا یا مریض ہو گیا تھا اور وجہ یہ کہتا ہو کہ نہیں بلکہ آخر
مدت میں اللہ بھاگ گیا تھا یا مریض ہو گیا تھا تو حال کو حکم بناویں گے ف یعنی وقت منازعت کے دیکھا جاوے گا اگر ان کے
غلام بھاگ ہوا یا بیمار ہو تو مستاجر کا قول قسم سے مقبر ہو گا اور جو وقت منازعت کے بھاگ ہوا یا بیمار نہیں ہو تو قول موجر کا
مقبور ہو گا یہ مسئلہ نظریہ ہو چکی کے پانی کے مسئلہ کی جب مالک کے لیے کہ پانی جاری تھا مدت اجارہ میں اور مستاجر اس کا
کرے تو حال کو حکم بناویں گے لیکن جس کا قول مقبول ہو گا سو قسم سے مقبول ہو گا ص اگر مالک میں اور اجیر میں اختلاف ہو عمل میں
مثلاً مالک یہ کہتا ہو کہ میں نے قبضہ قبایسے کو کہا تھا لیکن رخ رنگنے کو کہا تھا اور تو گرتے سیاہ باز درتھا اور اجیر یہ کہتا ہو کہ میں نے
کہا تھا ویسا ہی میں نے کیا تو قول مالک کا قسم سے مقبول ہو گا اسی طرح اگر مالک یہ کہتا ہو کہ میں نے یہ کام مجھے مفت
کر دیا ہو اور اجیر کہتا ہو کہ میں نے اجرت کیے کیا تو تب بھی قول مالک کا قسم سے مقبول ہو گا ف اس واسطے کہ مالک اگر ہی حیرت منعم عمل کا
امام ابو یوسف کے نزدیک اگر کارگر اور مالک سے اجرت کے ساتھ معاہدہ ہو کر لے ہوں اجرت جب تک کی دور نہ نہیں درمچھ کے نزدیک اگر وہ کارگر
اس شرط کے ساتھ شہر ہو کہ یعنی کام کرنے میں معزل اجرت کے اور اس کا گذر اسی اجرت پر ہو تو کارگر کا قول مقبول ہو گا ظاہر حال کی شدت
کے سبب اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کا قول مقبول ہو گا بلکہ مالک کا قول مقبول ہو گا اور امام صاحب ہاتھ پر کی ظاہر حال لائق حجت نہیں
استحقاق اجرت کے والدہ علم کذا فی الاصل ف اس سے فتویٰ ہو درمختار اگر زمین اجارہ دہی اسطرح کہتی ہو اور زمین کسائی ف سے ضائع
ہو گئی تو مستاجر پر اجلازم آوے گا برخلاف خراج سبطانی کے کہ در صورت تلف ہو جائے اجرت کے خراج ساقط ہو جائے کذا فی المختار

ص باب فسخ اجارہ کے بیان میں

ف اجارے کا فسخ حاکم کے حکم یا رضامندی عاقدین سے ہو سکتا ہو درمختار ص مستاجر فسخ کر سکتا ہو اجارہ دہن سے

ف خواہ وہ عیب حامل ہو عقد اجارہ پہلے یا عقد کے بعد قبضے کے چھپے یا قبضے کے پہلے ص جسکے سبب
منفعت فوت ہو جاوے جسکے گھر کا ویران ہو جانا یا بھٹی کا یا زمین راعت کا یا پانی بند ہو جانا یا اگر بالکل پانی بند ہو جائے کم
ہو گیا تو مستاجر کو اختیار ہو چکا ہے کہ فسخ کر دیوے کل زمین میں یا جس قدر زمین سیراب ہووے اس کے حساب سے اجرت دیوے
اگر حاکم اجارہ لیا ایک سستی میں پھر اس سستی کے لوگ سب ہاں سے کوچ کر گئے تو اجرت مستاجر ساقط ہوگی اور اگر بعض گھر
گئے تو اجرت ساقط نہوگی در مختار ص یا اس منفعت میں خلل ہو جاوے جیسے غلام کا بیمار ہو جانا اور جانور کی ٹھیک
لگ جانی ف یا گھر کی ایک دیوار گر جانا در مختار ص تو اگر مستاجر باوجود خلل کے اس سے نفع اڑھٹایا یا موجود عیب
کو زائل کر دیا تو اب مستاجر کو حق فسخ نہ ہوگا اس طرح فسخ اجارہ کا ہوسکتا ہے بخیار الشرط اور بخیار الرویت سے ف او ضابطہ
کے نزدیک بخیار الشرط سے اور عذر سے فسخ اجارہ کا نہوگا ص اور عذر حذر اسکو کہتے ہیں کہ اگر مستاجر اجارہ کو باقی
رکھے تو ایسا نقصان اس کا ہوتا ہو جو عقد اجارہ اس پر لازم نہیں ہوا تھا مثال اسکی یہ ہو کہ ایک شخص نے در کے سبب
اپنے دانت اوکھاڑے کو ایک شخص کو اجیر مقرر کیا اور قبل اوکھیرنے کے در دجا تا با ف کیونکہ اس صورت میں اگر
عقد اجارہ باقی رہے تو صحیح سالمہ دانت کو اوکھانا پڑتا ہو اور یہ مستاجر پر لازم ہوا تھا لہذا فی الاصل ص لہذا وجہ کی
دعوت دلیہ کے لیے باوچی کو مقرر کیا پھر وجہ مقرر کی ف یا اس نے خلع کر لیا کیونکہ اس صورت میں اگر عقد باقی رہتا تو
کو ضرر ہوتا ہو دونوں لیے کے کیا نہ پکا نہ لکنا فی الاصل ص یا موجود پر دین اس طرح کلا حق ہوا کہ دونوں اس شو کے نیچے
جو اجیر سے دی ہو وہ فرض انہیں ہو سکتا ہے برابر ہو کہ وہ فرض سب لوگوں کو معلوم ہو گیا ہو گواہوں کی بیان سے
یا جو جہ کے اقرار سے ثابت ہوا ہو در مختار ص یا ایک غلام خدمت کے لیے نوکر رکھا یا شہر کے اندر کے کاموں کے لیے نوکر رکھا
پھر مستاجر کو سفر کرنا چاہا ف اس واسطے کہ اگر سطلت خدمت کے لیے نوکر رکھا جب بھی مراد وہی خدمت ہوگی جو شہر میں
ہوتی ہو تو اس صورت میں اگر غلام کے مالک نے مستاجر کو سفر سے روکا اور کہا کہ عقد اجارہ پر قائم رہو تو مستاجر کو حق
فسخ ہو چنچا ہو اور اگر خود مستاجر چاہا کہ غلام کو اپنے ساتھ سفر میں لے جاوے تو مالک کو فسخ ہو چنچا ہو اور جو مالک غلام کے
لیجا پھر راضی ہو گیا تو اب مستاجر کو فسخ نہیں ہو چنچا کہ فی الاصل ص یا دکان تجارت کے لیے کر لیے کوئی پھر مستاجر
مفلس ہو گیا یا ایک رزمی نے ایک غلام نوکر رکھا سینے کے لیے پھر اس نے یہ کام چھوڑ دیا ف ہفتا نے کہا ہو کہ
مراد رزمی وہ درزمی ہو جو اپنا مال صرف کر کے سلائی کرتا ہو اور اسکا مال جاتا رہا کیونکہ یہ البتہ عذر ہو لیکن درزمی
جسکا مال سوا سوئی اور منجی کے کچھ نہیں اور اجرت پر وہ سلائی کرتا ہو تو وہ مراد نہیں ہو اس واسطے کہ عذر متحقق نہیں
ہو لہذا فی الاصل ص یا ایک جو نور سفر کو جانیکے لیے کرایہ لیا پھر غم سفر کا جاتا رہا اور جو کرایہ دینے والے کا غم
سفر کا جاتا رہا تو یہ عذر نہوگا ف اس واسطے کہ اسکو ممکن ہو کہ جانور کے ساتھ اپنے شاگرد یا کسی درمزد کو روک دے
بدایہ ص اس طرح خیاط نے اگر غلام کو اجارہ لیا واسطے سلائی کے پھر سلائی ترک کی اور صرانی کا ارادہ کیا
تو یہ عذر نہوگا سیلے کہ ممکن ہو کہ ایک ہی دکان میں ایک طرف غلام سیاکرے اور دوسری طرف پھرانی کرے
ف اور اگر مستاجر ایک گھر کر لیا پھر مرادہ سفر کا کیا یا ایک پیشے کے لیے دکان لی پھر وہ پیشہ چھوڑ دیا تو عذر ہوگا

۱۷
فسخ اجارہ کی بیان میں

در مختار ص اسطرح اگر موجد نے ایک چیز کو اجارہ میں یا پھر وہ چیز بچھڑی تو یہ عذر ہوگا کہ بدو ن لاحق ہوئے ہیں اور بیع اسکی موقوف ہوگئی مدت اجارہ گزرنے تک اور یہی قول مختار ہے لیکن مستاجر کو فسخ بیع نہیں ہو پختہ در مختار ص اجارہ خود بخود فسخ ہو جاتا ہے اور العائدین کی موت سے جنھوں نے اپنی ذات کے لیے عقد اجارہ کیا ہوگا اور اگر غیر کے لیے عقد اجارہ کیا جیسے وصی یتیم کے لیے کرے یا باپ دادا لڑکے کے لیے یا وکیل موکل کی طرف سے یا متولی وقف تو ان کے مرنے سے عقد اجارہ فسخ ہوگا

ص باب مسائل متفرقہ کے بیان میں

اگر زمین اجارہ یا عاریت کی ٹھوٹیاں جلازمین اور اس کے سبب دوسری زمین میں کوئی چیز جل گئی تو جلائے دے دے رتاوان نہیں ہوگا اگر جلائے وقت زور کی ہوا ہوگا اور جو ہوا زور کی ہو تو توادان نہ ہوگا ف اسطرح اگر کوئی شخص اسوجا میں جہاں رکھنے کا استحقاق رکھتا ہو کوئی چیز رکھے اور اس سے کوئی اور چیز مل یا جان تلف ہو جاوے تو نہ ہنوگا اور اگر وہاں رکھے جہاں رکھنے کا استحقاق نہ ہو جیسے دوسری ملک یا یہ زمین تو ضامن ہوگا تو اگر راہ میں آگ ڈال دی اور اس سے کچھ نقصان ہوا تو توادان دیگا الا اوس صورت میں کہ ہوا اوس ملک کو اور اگر کہیں لیجاوے اور اس سے نقصان ہو تو ضامن ہوگا ہذا خلاصۃ الدر المختار ص اگر درزی یا زرگری ایک شخص کو اپنی دکان پر بھجواوے جو دکان دار کو سینے یا رنگنے کا کام لوگوں سے بیکر دیوے نصفان نصف اجرت پر تو صحیح ہوف برابر ہی کہ دونوں کا پیشہ ایک ہو یا مختلف در مختار ص جیسے ایک اونٹ کرایہ لیوے ایک مقام معین تک یہ بیان کر کے کہ اولیٰ ایک محل لاوا جائیگا اور دوسرے شخص سوار ہونگے ف تو یہاں اگرچہ اونٹ غیہ معین ہو اور کجاوہ اور سوار یکے میں رکھے لیکن یہ اجارہ جائز ہی ہو جو رواج کے بوجھ معتاد و معمول مراد ہوگا چنانچہ ابناک حجاج کا مکہ معظمہ میں پہنی شہر سے لیکن کجاوہ اور بوجھ دکھا دینا جمال کو بہتر ہے تاکہ بعد بکھیرا ہو اور شافعی کے نزدیک یہ اجارہ درست نہیں بوجھ جہالت کے ص تو اگر اونٹ کرایہ لیا واسطے لا دے ایک مقدار معین کے ٹوٹنے سے بعد اوس کے ٹوٹنے میں کچھ کھالیا تو اس کے بدلے اوقدر تو شہ اور بڑھا سکتا ہے اگر ایک شخص نے دوسرے کا گھر غصب کیا اور مالک نے یہ کہہ کر تو میرے گھر کو خالی کر دے ورنہ میں تجھ سے ہر جینے پیچھے آتا کہ کرایہ لوں گا اور غاصب نے یہ سن کر گھر خالی نہ کیا تو اس پر اس وقت کرایہ لازم ہوگا جتنا مالک نے کہہ دیا تھا الا اوس صورت میں کہ غاصب مالک کی ملک کا منکر ہوگا اگرچہ مالک بعد اس کے اپنی ملک پر گواہ یتیم کرے یا مالک کی ملک کا اقرار کرتا ہو لیکن اجرت سینے کا انکار کر دیوے کہ ان دونوں صورتوں میں غاصب پر کرایہ بیسی لازم نہ آئیگا اسلئے کہ وہ اجارہ دہنی نہیں ہوا ص صحیح ہے اجارہ اور فسخ اجارہ اور مزارعت اور مساقات اور وکالت اور کفالت اور مضاربہ اور قاضی کرنا اور امیر کرنا اور وصیت کرنا اور آزاد کرنا اور طلاق کرنا اور وقف کرنا ایک مان آیندہ کی طرف نسبت کر کے جیسے محرم میں کہے کہ میں یہ مکان تجھ کو کرایہ یا غزوہ رمضان سے فلا سال تک بیع اور بیع کی اجازت در صورت کسی اجنبی کے بیع کر نیکیا اور فسخ کرنا بیع کا اور قسمت اور شرکت اور مہرہ و نکاح اور رجعت بعد طلاق اور صلح مال سے اور برمی لزمہ کرنا دینے کے ان امور کو زمانہ آیندہ کی طرف مضاف کرنا صحیح نہیں ہے مسائل ملحقہ تحریر شہادت و تحجر فتوے پر اجرت لینا درست ہے کاتب کے کتابت کی اجرت پر اسطرح کہ ہر ورق میں غلطی کی تو مالک کو اختیار ہے چاہے

۲۱
در مختار ص اگر موجد نے ایک چیز کو اجارہ میں یا پھر وہ چیز بچھڑی تو یہ عذر ہوگا کہ بدو ن لاحق ہوئے ہیں اور بیع اسکی موقوف ہوگئی مدت اجارہ گزرنے تک اور یہی قول مختار ہے لیکن مستاجر کو فسخ بیع نہیں ہو پختہ در مختار ص اجارہ خود بخود فسخ ہو جاتا ہے اور العائدین کی موت سے جنھوں نے اپنی ذات کے لیے عقد اجارہ کیا ہوگا اور اگر غیر کے لیے عقد اجارہ کیا جیسے وصی یتیم کے لیے کرے یا باپ دادا لڑکے کے لیے یا وکیل موکل کی طرف سے یا متولی وقف تو ان کے مرنے سے عقد اجارہ فسخ ہوگا

اور صاحبین کے نزدیک دونوں میں سے کم ہو گا اور میں سے کسی کرے گا اصل کو لٹھی مکتب کا ولد ہو اور مولیٰ نے اس کا دعویٰ کیا تو اب وہ
 لونڈی ام ولد مولیٰ کی ہو گئی اب اس کو اختیار ہو کہ خواہ اپنے عقد کتاب پر باقی رہے اور بدل کتابت داکر کے بلفعل آزاد ہو جاوے یا اپنے تئیں
 عاجز کر کے بحدوث حلی کے آزاد ہو جاوے تو اگر اپنی کتابت پر باقی رہے تو اس کو پہونچتا ہو کہ عقد اپنا وصول کرے مولیٰ سے اگر چاہے اگر کسی نے
 ام ولد کو مکتب بنایا تو وہ بعد چنانچہ مولیٰ کے مفت آزاد ہو جاوے گی اور جو دبر کو مکتب کیا اور مولیٰ مفلس رہا تو وہ دولت میں اپنی
 قیمت کے یا کل بدل کتابت میں سے کسی کرے گا یا ام اعظم کے نزدیک ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو اقل ہو یوسفین سے کرے اور امام
 محمد کے نزدیک سے کرے و یوسفین اقل ہو دولت قیمت یا دولت بدل سے اور اگر مولیٰ سے مکتب ہزار روپیہ بدل کتابت بستا
 ٹھہرے بعد اس کے اس میں ہزار کے عوض میں پانسی روپیہ نقد پر صلح کر لی تو درست ہو اگر کوئی بیمار جسے اپنے غلام کو دو ہزار کے عوض ایک
 میعاد تک مکتب کیا اور بدل کتابت یعنی دو ہزار روپیہ قیمت کے دو چند میں یعنی قیمت اس کی ہزار روپیہ ہو بعد اس کے وہ بیمار مر گیا اور
 وارثوں نے میعاد منظور نہ کی تو غلام مذکور و تہائی بدل کتابت فی الحال داکر کو دے اور باقی ایک تہائی اپنی میعاد تک بستا اور اگر
 یہ نہ کر سکے تو غلام بن جاوے یعنی عقد کتابت کو لغو کر دے اور تین چار کو یہ مذہب نہیں کہ ہزار محمد کے نزدیک اختیار ہو کہ خواہ دولت اپنی
 قیمت فی الحال دے لے یا باقی میعاد کا یا غلام بجاوے لہذا فی اصل جو بدل کتابت کم ٹھہرایا اور قیمت اس کی دو چند ہو بدل کتابت سے غلام کو
 اختیار ہو چاہے دولت قیمت کے فی الحال دے یا غلام بجاوے اگر ایک آزاد مولیٰ سے کہا کہ تو اپنے غلام کو مکتب کر اتنے روپیوں پر
 خواہ یہ بھی کہا کہ اگر میں آزاد کروں تو وہ آزاد ہو جائے کہ اس کے لئے اس کے لئے سے مکتب کر دیا تب شخص آزاد ہو اور مولیٰ کو آزاد کر دے
 تو وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اور شخص جس نے روپیہ اپنے غلام سے نہیں لے سکتا اور جو غلام کو اس کی خبر پہونچی اور اس سے اس عقد کو قبول
 کیا تو وہ مکتب ہو جاوے گا اگر ایک شخص دو غلاموں کو مکتب کرے جہاں ایک حاضر اور ایک غائب ہو مثلاً غلام حاضر مولیٰ سے یہ کہ
 کہ مکتب کر چکا اور غلام کو جو غائب ہو ہزار روپیہ پر مولیٰ نے مکتب کر دیا اور غلام حاضر قبول کیا تو اب اس میں تو نہیں ہے جو کوئی
 بدل کتابت داکر یا مولیٰ کو لینا چاہے اور دونوں آزاد ہو جائیں اور جو ادا کر دے وہ دوسرے سے اس کا حصہ نہیں لے سکتا بلکہ ہر ایک دوسرے
 کے حصے میں متبرع ہو گا اور بدل کتابت کا مواخذہ غلام غائب سے ہو گا اور قبول داکر بھی لغو ہے نظیر اس کی مسئلہ میرزا بن مہر
 صورت اس کی یہ ہے کہ زید نے عمر و سے ایک چیز عاریت لے کر مال اس کو رو کر لے لیا تو عقد کیا اب عمر و کو اس کے چھوڑنے کی حاجت نہیں رہی مگر عمر و
 پاس گیا تو بکر کہہ کر لے گیا جاوے گا زید نے قبول کر لیا اور وہ عمر و کو لے لیا مگر میان فرق ہو کہ عمر و زید بن سے مجبور کیا اگر لٹھی اپنی چاندی دے دیتی
 طرقت جو صفیر میں عقد کتابت سے صحیح ہو اب تینوں میں سے جو ادا کر دے مولیٰ کو لینا چاہے اور سب آزاد ہو جائیں اور کوئی دوسرے سے اس کا حصہ نہیں لے سکتا

ص باب غلام مشترک کے مکتب کر نیلے بیان میں

زید اور عمر و ایک غلام میں شریک ہیں اور تین ایک مثلاً زید نے عمر و کو اجازت دیدی کہ میرے حصے کو ہزار روپیہ کے عوض میں بکائے
 بدل کتابت وصول کر لینا اور عمر و نے مکتب کیا اور کچھ بدل کتابت وصول کیا پھر وہ غلام ادا سے عاجز ہو گیا تو بولیا جو عمر و کا بی بی بکر کا
 ایک لونڈی مکتب زید اور عمر و میں مشترک تھی اس کا ایک لہ بھوت ہے نہ دعویٰ کیا کہ یہ لہ میرا ہے لہذا اس کے دوسرے لہ بھوت عمر و نے دعویٰ کیا اور کہا
 کہ یہ میرا ہے لہذا مولیٰ عاجز ہو گئی اور بدل کتابت سے تو یہ لونڈی نے یہ کی ام ولد ٹھہری اور زید عمر و کو ادھی قیمت لٹھی اور ادھا عقد داکر سے
 یہ دوسرا لہ کا عمر و کا ٹھہریا اور عمر و زید کو پورا عقد اور قیمت لٹھے کی لٹھی اور قبل عمر و کے جو کوئی عقد اس لونڈی کو دیدی صحیح ہو گا تو اگر

عمر و سنی اوس لونڈی سے صحبت نہیں کی بلکہ اوسکو مدبر کر دیا اب وہ لونڈی عاجز ہو گئی تو مدبر کرنا عمر و کا بھل ہو گا اور وہ لونڈی ام ولد زید کی ہو گئی ہو ورنہ بھی زید کا ہو گا لیکن یہ نصف عقد اور نصف قیمت لونڈی کی عمر و کو ادا کر چکا اور اگر چہ عمر و میں سے کہیں اوسکو آزاد کر دیا اور آزاد کر نوالا مالدار چاہا وہ لونڈی عاجز ہو گئی بدل کتابت سے تو آزاد کرنے والا اپنے شریک کو نصف قیمت کا تاوان دیکر لونڈی سے حصول کر لیا وہ ایک غلام دو شخصوں میں مشترک تھا ایک اوسکو مدبر کیا اور دوسرے نے اوسکو آزاد کیا اور آزاد کرنے والا غنی ہو گیا سکا وٹا ہوا یعنی پہلے ایک آزاد کیا پھر دوسرے نے اوسکو مدبر کیا تو مدبر کر نوالا خواہ اپنا حصہ بھی آزاد کر دیا غلام سے سنی کر لیا وہ دو دنوں صورتوں میں اور پہلی صورت میں صرف یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے شریک سے صلہ لے لیا وہ اس مقام کی اصل میں طول کیا ہو جسے اوسکو ترک کیا

ص باب مکاتیب کے مرتبے اور بدل کتابت کے عاجز ہونے اور اسکے مالک کے مرتبے کے بیان میں

اگر مکاتیب ایک قسط کے نیچے سے عاجز ہو جاوے اور کہیں سے اوسکو مال ملے کو ہو تو حاکم اس کے عجز کا تین دن تک حکم نہ کرے **ف** اور جب تین دن بھی گزر جاوے اور وہ قسط ادا نہ کرے تو اوسکے عجز کا حکم کر دیوے کذا فی الاصل **ص** اور جو اوسکو کہیں سے مال ملے والا ہو تو حاکم اوسکو اسی وقت عاجز کر دیوے **ف** یہ امام ابو حنیفہ اور محمد کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک حاکم مکاتیب کو عاجز کرے جب تک کہ و سپر و طین نہ چڑھیں کذا فی الاصل دلیل امام ابو یوسف کی قول ہے حضرت علی کا کہ جب مکاتیب پر دو طین چڑھ جاوے تو غلامی میں رد کیا جاوے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ہم یہ کہتے ہیں کہ معارض ہے اوسکی وہ جو مردی جو ابن عمر سے ایک مکاتبہ اونکی عاجز ہو گئی ایک قسط ادا کرنے سے تو رد کیا اوسکو طرف غلامی کے ذکر کیا اس اثر کو صاحب ہدایہ نے لیکن زلعی نے کہا غریب ہے **ص** اور عقد کتابت کے حاکم نسخ کرے بطلب مولیٰ اگرچہ مکاتیب نسخ پر راضی نہ ہو وے اور جو مکاتیب خود نسخ پر راضی ہو تو مولیٰ بھی اوسکو نسخ کرے جو چھپ جب عقد کتابت نسخ ہو گیا تو وہ مکاتیب بدستور سابق غلام بن جاوے گا اور جو کچھ مال اس پاس ہو گا وہ سب مولیٰ کا ہو جاوے گا تو اگر مکاتیب قبل اس کے بدل کتابت اوسقدر ترک چھوڑ کر جس سے بدل کتابت ادا ہو سکے مر جاوے تو عقد کتابت نسخ نہ ہو گا اور اوسکے ترکے میں سے بدل کتابت ادا کر کے اوسکی آزادی کا حکم آخر حیات میں کر لیا اور جو کچھ مال بعد ادا کرنے بدل کتابت کے بچ رہ گیا وہ اوسکے وارثوں کو ملے گا اور وہ اولاد اوسکی آزاد ہو جاوے گی جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو یا اوسکو خریدا ہو یا اوسکے ساتھ مکاتیب کیا گیا ہو خواہ صغیر ہو یا کبیر **ف** اور شافعی کے نزدیک موت مکاتیب اگرچہ مال چھوڑ کر مرے عقد کتابت نسخ ہو جاوے گی دلیل ہمارے مذہب کی قول حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کا جو جسکو بھیتی سے روایت کیا اور دلیل شافعی کی قول زید ابن ثابت کا جو روایت کیا اوسکو بھیتی سے کذا فی التخریج للزلیعی و اصل میں دلیل دونوں کی تفصیل مذکور ہے **ص** جو بقدر مال چھوڑ کر مرے تو جو اولاد اوسکی حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو وہ اپنے باپ کی قسطوں کے ادا کرنے میں کو شمش گئی اور جب قسطیں ادا کر دیں تو اوسکا اور اوسکے باپ کی آزادی کا قبل موت کے حکم کیا جاوے گا اور جس لاد کو مکاتیب حالت کتابت میں نہ تھا اوسکو حکم ہو گا کہ اگر بدل کتابت نقد دید و تو آزاد ہو ورنہ غلام ہو جاوے گی **ف** امام صاحب نے نزدیکان صاحبین کے نزدیک ایسا بھی حکم مثل اہل امامی لاد کے ہے جو حالت کتابت میں پیدا ہوئی ہو وے **ص** تو اگر مکاتیب مر جاوے اور ایک لڑکا اوسکا ہو وے عورت سترہ سے اور امقدر

یا اوجہ کے والد کی طرف سے تادان جنایت کا نہیں ہونا یا تو اس کو درست ہو کر اس کو چھوڑ کر اور کسی کو اپنا مولیٰ الموالا بنا کر وقت
ہونے مولیٰ الموالا اول کے اور اگر تادان محکماتو درست نہیں اور غلام آزاد کو درست نہیں کہ کسی کو مولیٰ الموالا بنا کر اس واسطے
کہ اس کا مولیٰ عتقہ موجود ہو اور لاہ الموالا کی شرط یہ ہے کہ وہ غلام آزاد کیا ہوا ہو اور دوسرے شخص بمول النسب ہو و کسی سے کہ
عربی نہ ہو و کیونکہ عربوں کے قبائل موجود ہیں تو اودن کے ہوتے غیر کیسے وارث ہو سکتا ہے کہ زانی الاصل انا علم البتہ

ص کتاب الاکراہ

ف یعنی زبردستی ایک کام کرانے کا بیان **ص** اکراہ وہ فعل ہو جس کو آدمی غیر پر کرے اس طرح کہ اس غیر کی رضامندی
جانی رہے یا اس کا اختیار فاسد ہو جاوے یا جو دماغی ہے الیٹ **ف** یعنی اکراہ دو قسم ہو ایک ہے جو رضامندی کے ذریعہ فوت
کر دیا جیسے ہتھکڑیاں جس اور ضرب سے دوسرے کہ فاسد کر دیئے اس کے اختیار کو مثلاً ہتھکڑیاں کر کے قتل سے یا کسی عضو کے
قطع سے تو رضامندی کا فوت ہو جانا عام ہو فساد اختیار سے مثلاً جس اور ضرب میں رضامندی فوت ہو جاتی ہے لیکن
اختیار صحیح رہتا ہے اور قتل کی صورت میں بھی رضامندی فوت ہوتی ہے اور اختیار بھی صحیح نہیں ہوتا بلکہ فاسد ہو جاتا ہے تحقیق
اسکی یہ ہو کہ رضا کے مقابلے میں کراہت ہو اور اختیار کے مقابلے میں جبر ہو تو جس ضرب کے اکراہ میں بلا شک کراہت موجود ہے
تو رضامند ہو لیکن اختیار موجود ہو ساتھ وصف صحت اس واسطے کہ اختیار جب فاسد ہوتا ہے کہ تلف جان یا عضو کا حذف
ہو و کیچھ جسم میں جان یا عضو کے تلف ہونیکا خوف ہو اس سے باز رہنا حیوانات کی طبیعت میں جبلی اور خلقی ہو کیا تو
نہیں دیکھتا کہ قوتہا کہ انسان بلکہ جمیع حیوانات کو کس طرح روکتی ہو بلند مکان سے گر گئے یا آگ میں پڑنے سے دھوٹ
گمان تلف کے تو اس سے باز رہنا اگرچہ اختیاری ہو لیکن اختیار ضروری ہو جو جبر سے قریب ہو اسی طرح اس میں کراہت چون
تلف جان یا عضو سے ہو و اختیار ہو باز رہنے کا مظہر ہلاک سے لیکن اختیار فاسد ہو اس لیے کہ انسان دوسرے میں حیث الطبع
مجمول اور مخلوق ہو و وصف کے الیٹ دون قسم کی اکراہ میں باقی ہو طبعی اور غیر طبعی میں واسطے پائی جانے عقل و برہم کے
کذا فی الاصل **ص** اکراہ کی شرطیں یہ ہیں کہ اکراہ کرنے والا قادر ہو و اس میں جبر کا خوف نہ لانا یا جبر سے کہ وہ بادشاہ ہو
یا چور ہو یا اور کوئی شخص جبر ہو و مثلاً زوج اپنی زوجہ کے حق میں اسی طرح مجنون اس کا اکراہ ممکن ہو تو اگر مجنون
ذکور ایک شخص سے دوسرے کو قتل کر دے اس کے تلف نفس کی تعزیت سے تو قاتل پر قصاص نہیں ہو اور نہ دیت تو قاتل
مقتول کی میراث سے محروم نہ ہو گا اگر اس کا وارث ہو اور دیت مجنون کی قوم پر ہوگی کذا فی الطحاوی **ص** اور امام
سے ایک روایت ہے کہ اکراہ سوا سلطان کے اور کوئی نہیں کر سکتا تو شاید یہ قول اور حکما بنظر اپنے زمانے کے ہو **ف**
والا بنظر نا حال سوا سلطان کے اور لوگ بھی اکراہ کر سکتے ہیں ہدایہ **ص** دوسری یہ کہ کراہ کو ظن غالب ہو جاوے اس بات
کا کہ کراہ اس کے ساتھ وہ امر کر لیا جس کا خوف نہ لانا یا جبر سے کہ وہ امر جس کا کہ خوف نہ لانا یا جبر سے کہ نفس یا
عضو یا اور کوئی چیز جو غم و اندہ کہ موجب ہو و جاد سکی رضا کو معدوم کرے جیسے ضرب و جبر و غیرہ **ف** جاننا چاہیے
کہ یہ غم امر مختلف ہے باعتبار اختلاف مہرم کے مثلاً کینے اور ذلیل لوگ کبھی ان کو ضرب و جبر کہہ با کراہم نہیں ہوتا تو کراہ
ضرب خفیف اور جبر قلیل سے اکراہ نہ ہو گا بلکہ ضرب شدید سے اور جبر شدید سے اور اشراف کو ایک سخت کلمہ کہنے سے نہ

چونکہ یہ جبر کا خوف ہے

درجہ اندوہ اور طلال ہوتا ہو تو اونکے حق میں اسی قدر اکراہ کے لیے کافی ہو کہ ذانی الاصل صحت کی گمراہی کا کام کے کرنے سے جس جبر کیا جاتا ہو کہ تا قبل اکراہ کے اپنے حق کے لیے جیسے اپنا مال سچا لے یا تلف کرنے میں یا اپنے غلام آزاد کرنے میں یا دوسرے کے حق کے لیے جیسے کسی شخص غیر کے مال تلف کرنے میں یا شیعہ کے حق کی وجہ سے شہر یا مینے یا ناکرے میں تو اگر کوئی شخص جبر کیا گیا تو تلف قتل یا ضرب شدید یا حبس یا مدیدہ برخلات ضرب خفیف اور جس قبیل کے مگر صاحب منصب اور غرت کے لیے اسی قدر کافی ہو در مختار ص یہاں تک کہ اوپر اس جبر کے سبب اپنا مال سچا لے یا کسی چیز کو خریدا یا کسی طرح کا اقرار کیا اپنے اوپر یا اجارہ کیا تو بعد زوال اکراہ کے اس شخص کو اختیار ہو کہ ان عقود کو فسخ کر ڈالے **ف** اور حق فسخ جابر یا مجبور کی موت یا ساقط ہو گا بلکہ مجبور کے ورثہ کو بھی ہو گا اسی طرح ساقط ہو گا مشتری کی موت اور چند مرتبہ دست بدست اسکی بیع ہو جانے سے یا بیع میں زیادت ہو جانے سے در مختار ص یا ان کو نافذ کر دے **ف** یعنی وہ عقود موقوف رہیں گے اسکی فسخ اور امضایہ ص تو قبل نافذ کرنے مالک کے یہ عقود فاسد ہونگے نہ بال سنی ^{لازم} لایم ^{۱۲} اگر مشتری اس غلام کو جو بحالت اکراہ بائع نے بیچا ہو اپنے قبضے میں رکھ کے آزاد کر دے تو اعتاق اسکا صحیح ہو جاوے گا اور مشتری پر اسکی قیمت واجب لازم آوے گی **ف** مثل اعتاق کے اور تصرفات میں جسکا نقص نہیں ہو سکتا وہ سب صحیح ہو جاوے گے جیسے تدبیر استیلاہ وغیرہ در مختار ص تو اگر بائع نے اپنی خوشی سے غلام کو چیز کی لے لی یا بیع کو خوشی سے مشتری کو دید یا تو بیع نافذ ہو گئی اور اگر زبردستی سے غلام نے اپنی تو بیع نافذ ہو گئی بلکہ بائع اگر اس کے پاس نہ ملے تو پھر بیعت باقی ہے تو پھر بیعت باقی ہے **ف** اور جو بائع پاس نہ ملے تو اس پر اسکا کچھ ہو گا ایسے کہ اس کے پاس نہ ملے نہ انت تھی ص بائع نے بجز ایک شے کو سچا اور مشتری نے بلا جبر اسکو خریدا بعد اس کے وہ بیع مشتری پاس تلف ہو گئی تو اسکی قیمت کا تاوان بائع کو دینا کا بائع کو اختیار ہو کہ اسکی قیمت کا تاوان خواہ مشتری سے وصول کرے خواہ اس شخص سے جس نے اس پر جبر کیا تھا تو اگر اس سے ملے نہ تو اس سے وصول کیا تو مکرہ مشتری سے وصول کر لے اور اگر مشتری سے وصول کیا تو اب جو خرید بعد ضمان لینے کے ہوئی ہوگی نافذ ہوگی نہ وہ خرید جو قبل ضمان لینے کے ہوئی ہوگی **ف** یہاں پر دو مسائل ہیں پہلا مسئلہ یہ ہو کہ اگر بائع پر اکراہ ہو نہ مشتری پر اور بیع تلف ہو جاوے تو مالک چاہا اکراہ کرنے والے سے تاوان قیمت کا لے لے چاہے مشتری سے دوسرا مسئلہ یہ ہو کہ بیع مذکور کو مشتری اول مشتری ثانی کے ہاتھ بیع کرے اور ثانی مالک کے ساتھ اور ثالث بائع کے ساتھ مثلاً اور مالک مشتری ثانی یا ثالث سے تاوان قیمت کا لے لے تاوان کے بعد کی خریداری جائز ہوگی نہ پہلے کی اور اگر مشتری اول سے تاوان لے لے گا تو تمام خریداریاں جائز ہو جائیں گی اور مصنف نے ان دونوں مسئلوں کو خلط کر دیا کہ ذانی الاصل ص اگر کوئی شخص اکراہ کیا گیا مردار کھائے پر یا شرب یا خون پینے پر یا سور گوشت کھانے پر جس یا ضرب یا بیڑی کی تہدید سے تو ان چیزوں کا تناول درست نہیں **ف** اس واسطے کہ یہ اکراہ غیر لمبی ہو تو اس میں ضرورت نہیں کہ یہ چیزیں مستثنیٰ ہیں حرمت وقت اضطرار لمبی اور مخصوصہ کہ ذانی الاصل ص البتہ اگر تحریف کیا گیا ساتھ قتل یا قطع کسی عضو تو درست ہے **ف** اس واسطے کہ یہ اکراہ لمبی ہو اور یہاں ضرورت واقع ہو تو ان چیزوں کی حرمت بعض ایت حالت اضطرار مستثنیٰ ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّمَا حَرَّمَ مُّحَلِّیْکُمُ الْمَیْتَۃَ وَ

اگر مقرر نہوا ہو دراصل جو عورت کو دینا پڑا پھر یوسے بصورت جب ہو کہ مکروہ بالفتح نے اپنی عورت سے دلی نہ کی ہو اور جو دلی کر چکا ہو تو کچھ پھر نہیں سکتا اس لیے کہ مہر اس پر دلی سے واجب ہو چکا تھا خاص اس طرح عتاق میں قیمت غلام کی مکروہ بالکسر سے پھر یوسے اور صحیح ہر نذر اور میں اور نظار اور رجبت اور ایلا اور رجوع ایلا سے حالت اگر اہل میں اور جائز ہی اسلام اگر اہل سے لیکن اگر وہ شخص پھر جاو گیا اسلام سے تو قتل نہ کیا جاوے گی کاف یعنی زہر و سستی سے اسلام لاکر پھر کافر ہو گیا تو اس کو قتل نہ کرینگے جیسے اور مرتدین کو قتل کرینگے اس واسطے کہ اس کے اسلام میں شبہ ہو کہ شاید اس نے دل سے قبول کیا ہو لیکن جبر کیا جاوے گا اسلام پر اسلام مع الاکراہ اس لیے صحیح ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم کیا گیا میں اس بات کا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں وہ لوگ لا الہ الا اللہ یعنی انہیں جو کوئی معبود سوا خدا رکھتا تھا قنات کیا اس کو بخاری و مسلم نے ابن عمر سے اور اس حدیث کو اسی قدر شایع و قویٰ نے بیان کیا لیکن پوری حدیث صحیحین میں یوں ہے کہ بھکوا من بات کا حکم ہوا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ وہ شہادت دین اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ اور قائم کریں نماز کو اور ادا کریں زکوٰۃ کو تو جب انھوں نے ان کا سون کو گیا بھائی انھوں نے مجھے اپنے خونوں کو اور مالوں کو مگر بسبب حق اسلام کے اور حساب دیکھا اتنے پر ہر انتہی ص صحیح نہیں حالت اگر اہل میں معاف کر دینا اپنے مدیون کے دین کاف تو اگر عورت نے اپنے شوہر کی تخوین ضرب سے مہر معاف کر دیا تو یہ مہر صحیح ہوگا اگر شوہر قادر ہو ضرب پر اور اگر شوہر نے ہمدید ساتھ طلاق دیدینے یا دوسری عورت سے نکاح کرینے کی تو یہ اگر اہل نہیں ہو اس صورت میں مہر نافذ ہوگا اسی طرح اگر شوہر نے اپنی زوجہ پر لعینہ کو والدین کے گھر جانے سے منع کیا لا جبکہ وہ مہر اپنا بخشد یوسے اس کے کچھ مہر بخشد یا تو یہ مہر ہل یا اس لیے کہ یہ اس عدت کے مانند جو پھر اگر اہل ہو اور خیم ص یا بری کرنا فیصل کی غارت کا یا مگر ہو جائے تو اس کی زوجہ بائن ہوگی اور اگر نہ کرے گا حالت اگر اہل میں تو اس پر حد ہوگی مگر جب سلطان اگر اہل کرے تو حد ساتھ ہو جائے گی ف یہ فرق امام صاحب کے نزدیک ہو صاحبین کے نزدیک مطلقاً حد ہوگی جیسا کہ پھر چکا

ص کتاب الحج

حج کہتے ہیں تصرف قولی کے نفاذ کو روکنا یا ف تصرفات قولی جو زبان سے متعلق ہیں جیسے بیع اور شرا اور مہر وغیرہ اور تصرف فعلی جو برخلاف اسکے جیسے قتل اطلاق مال تو حج میں صرف تصرف قولی نافذ نہیں ہوتا نہ تصرفات فعلی جو افعال جابح ہیں چنانچہ اگر مہر نے کسی کا مال تلف کیا تو ضمان واجب ہوگا ایسا ہی مجنون میں کذا فی الال ص حج کے سبب تین ہیں ایک صفر میں دوسرے جنون تیسرے رق یعنی ملکیت بطور غلامی اور لونڈی پنہ کی تو صحیح نہیں ہو طلاق صبی اور مجنون مغلوب العقل کاف مجنون مغلوب وہ جو جسکی عقل جاتی رہی ہو اس طرح پر کہ اس سے افعال اور اقوال بطریقہ عقلا نہ ہو سکیں مگر کبھی کبھی اور غیر مغلوب وہ جس کے کلمات مختلط ہوں یعنی کبھی کلام اس کا بطور عقل کے ہو دے اور کبھی بطور مجاہد کے اور اس کو معنوی بھی کہتے ہیں اس کا حکم اگے آوے گا کذا فی الال ص عتاق اور فو نکا اور اقوال کا اور صحیح ہو طلاق غلام کا اور اقرار اس کا اپنی ذات پر نہ اس کے مالک کے حق میں تو اگر غلام مجبور کسی کے قرض کا اقرار کرے اپنے اور تو اس کا مطلق البعد ادوی کے اس سے کیا جاوے گا اور اگر حد یا قصاص کا ادا کرے تو حد یا قصاص اس پر فی اس کا قائم

نہ کی ہو اور جو دلی کر چکا ہو تو کچھ پھر نہیں سکتا اس لیے کہ مہر اس پر دلی سے واجب ہو چکا تھا خاص اس طرح عتاق میں قیمت غلام کی مکروہ بالکسر سے پھر یوسے اور صحیح ہر نذر اور میں اور نظار اور رجبت اور ایلا اور رجوع ایلا سے حالت اگر اہل میں اور جائز ہی اسلام اگر اہل سے لیکن اگر وہ شخص پھر جاو گیا اسلام سے تو قتل نہ کیا جاوے گی کاف یعنی زہر و سستی سے اسلام لاکر پھر کافر ہو گیا تو اس کو قتل نہ کرینگے جیسے اور مرتدین کو قتل کرینگے اس واسطے کہ اس کے اسلام میں شبہ ہو کہ شاید اس نے دل سے قبول کیا ہو لیکن جبر کیا جاوے گا اسلام پر اسلام مع الاکراہ اس لیے صحیح ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم کیا گیا میں اس بات کا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں وہ لوگ لا الہ الا اللہ یعنی انہیں جو کوئی معبود سوا خدا رکھتا تھا قنات کیا اس کو بخاری و مسلم نے ابن عمر سے اور اس حدیث کو اسی قدر شایع و قویٰ نے بیان کیا لیکن پوری حدیث صحیحین میں یوں ہے کہ بھکوا من بات کا حکم ہوا کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ وہ شہادت دین اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ اور قائم کریں نماز کو اور ادا کریں زکوٰۃ کو تو جب انھوں نے ان کا سون کو گیا بھائی انھوں نے مجھے اپنے خونوں کو اور مالوں کو مگر بسبب حق اسلام کے اور حساب دیکھا اتنے پر ہر انتہی ص صحیح نہیں حالت اگر اہل میں معاف کر دینا اپنے مدیون کے دین کاف تو اگر عورت نے اپنے شوہر کی تخوین ضرب سے مہر معاف کر دیا تو یہ مہر صحیح ہوگا اگر شوہر قادر ہو ضرب پر اور اگر شوہر نے ہمدید ساتھ طلاق دیدینے یا دوسری عورت سے نکاح کرینے کی تو یہ اگر اہل نہیں ہو اس صورت میں مہر نافذ ہوگا اسی طرح اگر شوہر نے اپنی زوجہ پر لعینہ کو والدین کے گھر جانے سے منع کیا لا جبکہ وہ مہر اپنا بخشد یوسے اس کے کچھ مہر بخشد یا تو یہ مہر ہل یا اس لیے کہ یہ اس عدت کے مانند جو پھر اگر اہل ہو اور خیم ص یا بری کرنا فیصل کی غارت کا یا مگر ہو جائے تو اس کی زوجہ بائن ہوگی اور اگر نہ کرے گا حالت اگر اہل میں تو اس پر حد ہوگی مگر جب سلطان اگر اہل کرے تو حد ساتھ ہو جائے گی ف یہ فرق امام صاحب کے نزدیک ہو صاحبین کے نزدیک مطلقاً حد ہوگی جیسا کہ پھر چکا

کیا جاوے گا جو شخص ان تینوں میں سے **ف** یعنی عبد اور صبی ہو مجنون **ص** کو لی عقد ایسا کرے جس میں امید نفع اور ضرر دونوں کی ہو وہاں ہوا اس عقد کو سمجھتا ہوا اور قصد کرتا ہو تو موتوں رہ گیا اسکے ولی کی اجازت پر اور ولی کو اختیار ہو اگر اجازت دیکر تو نافذ ہو جاوے گا ورنہ باطل ہوگا **ف** مجنون یہاں مجنون مراد ہی جو بیوجہ و شر کو جانتا ہو اور اسکا قصد کرتا ہو اگرچہ مصلحت کو اس مسئلہ کے ممتاز نہیں کر سکتا اور وہی معنہ ہو جو غیر کثیرت وکیل ہو سکتا ہو اور عقد میں قید کہ امید نفع اور ضرر دونوں کی ہو اس واسطے لگائی کہ جس عقد میں محض نفع ہی نفع ہو جسے قبول کرنا مہربان کا تو وہ بغیر اجازت ولی درست ہو اور جس میں محض ضرر ہی جیسے طلاق یا عتاق تو وہ ولی کی اجازت سے بھی درست نہیں کذا فی الاصل **ص** اور جو کوئی چیز تلف کر دیوں میں خانہ دینے **ف** ایسے کہ افعال میں مجبور نہیں ہیں جیسا کہ گذار برابر ہیں کہ عاقل ہوں یا غیر عاقل **ص** اور جو نہیں کیا جاوے گا جو شخص حر مکلف ہو بسبب سفاہت **ف** سفاہت مراد اسراف مال اور اسکا ضائع کرنا جو خلاف مقتضا شرع یا عقل کے کذا فی الذر **ص** یا فسق کے یا قرض کے **ف** یہ مذہب امام کا ہو اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک سفیہ پر حجر ہو سکتا ہو اور یہی مفتی بہ ہو البتہ اگر مفاسد کے قرض خواہ قاضی سے طلب کیا حجر کے ہو دیں تو قاضی کو مجبور کرے اور اسکی بیع اور اقرار کو روک دیوے اور جب مدیون مجبور ہو قاضی کے پاس اور بعد جس کے کسی شخص کے مال کا اقرار کرے تو اسکو ادا کرنا لازم ہوگا بعد ادا ہو جانے دیون کے جبکہ واسطے وہ مجبور ہو البتہ اگر اس شخص کا مال گواہوں سے ثابت ہو جاوے تو مقر لہ اصحاب دیون کے ساتھ اپادین وصول کرے گا اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک فاسق پر بھی حجر ہو سکتا ہو واسطے زجر کے کذا فی الاصل مع زیادۃ من الدر المختار **ص** البتہ حجر کیا جاوے گا مفتی ماجن پر **ف** مفتی ماجن وہ مفتی ہو جو لوگوں کو باطل حیل سکھاوے جیسے عورت کو ارشاد کی تعلیم کرنا تاکہ بائن ہو جاوے اپنے شوہر سے یا اس سے زکوۃ ساقط ہو جاوے پھر مسلمان ہو جاوے **ص** اور طبیب جاہل پر **ف** طبیب جاہل وہ ہو جو بیمار کو دوا سے مہلک پلا دیا ہو خواہ اسکو مہلک جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور جب کہ وہ دوا میں بیض پر شدت کرے تو وہ اس کا ضرر دوزخ کا ہو کذا فی الطحاوی **ص** اور مکاری مفسد **ف** یعنی جو کرایہ جانور کا لے لیا کرے اور بہت قت سفر کا دے تو جانور نہ دیکھے تب کرایہ دار اپنے رفیقوں سے چھوٹ جاوے کذا فی الاصل حاصل یہ ہو کہ جس سے ضرر عام ہو تو اس کے دفع کے لیے ضرر خاص یعنی جبر ایک شخص واحد پر درست ہو طحاوی **ص** اور جو صغیر بالغ ہو جاوے اور بیوقوف ہے تو اسکا مال اسکو نہ یا جاوے یہاں تک کہ بچپن برس کو پہنچے **ف** درمیں ہو کہ بچپن برس کی قید اس واسطے لگائی کہ عمر فاروق سے مراد یہ ہو کہ عقل مرد کی اتنا کو پہنچ جاتی ہو جبکہ وہ بچپن برس کا ہو جاتا ہی اور ہاں میں لکھا کہ مرد کمال کا اور جس سے بطریق تادیب تھا اور ظاہر ہو کہ بعد بچپن برس کے تادیب نہیں ہوتی کیا تو نہیں دیکھتا کہ بچپن برس کا آدمی کبھی دادا ہو جاتا یا انتہی دادا ہو جانے کی صورت یہ کہ ادنی مدت بلوغ لڑکے کی بارگاہ برس میں اور ادنی مدت چھ مہینے تو فرض کیے کہ بارگاہ برس کی عمر میں اسنے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اسکا لڑکا پیدا ہوا اب اس لڑکے کا بارہ برس کے میں نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اسکا لڑکا ہوا تو شخص اول فرزند ثانی کا دادا ہوا اب وصف اسکے کہ عمر اسکی بچپن برس ہو کذا فی الاصل **ص** تو اگر تصرف کرے گا قبل اس مدت کے تو صحیح ہوگا اور بعد بچپن برس کے مال اسکا اسکو دیدیا جاوے گا اگرچہ بیوقوف

وہ شخص جو بیوقوف ہو تو اسکا مال اسکو نہ یا جاوے یہاں تک کہ بچپن برس کو پہنچے **ف** درمیں ہو کہ بچپن برس کی قید اس واسطے لگائی کہ عمر فاروق سے مراد یہ ہو کہ عقل مرد کی اتنا کو پہنچ جاتی ہو جبکہ وہ بچپن برس کا ہو جاتا ہی اور ہاں میں لکھا کہ مرد کمال کا اور جس سے بطریق تادیب تھا اور ظاہر ہو کہ بعد بچپن برس کے تادیب نہیں ہوتی کیا تو نہیں دیکھتا کہ بچپن برس کا آدمی کبھی دادا ہو جاتا یا انتہی دادا ہو جانے کی صورت یہ کہ ادنی مدت بلوغ لڑکے کی بارگاہ برس میں اور ادنی مدت چھ مہینے تو فرض کیے کہ بارگاہ برس کی عمر میں اسنے نکاح کیا اور چھ مہینے میں اسکا لڑکا پیدا ہوا اب اس لڑکے کا بارہ برس کے میں نکاح ہوا اور چھ مہینے میں اسکا لڑکا ہوا تو شخص اول فرزند ثانی کا دادا ہوا اب وصف اسکے کہ عمر اسکی بچپن برس ہو کذا فی الاصل **ص** تو اگر تصرف کرے گا قبل اس مدت کے تو صحیح ہوگا اور بعد بچپن برس کے مال اسکا اسکو دیدیا جاوے گا اگرچہ بیوقوف

سے اور ہوشیار ہووے شخص آزاد اگر دیون ہووے تو قاضی اسکو مجبور کرے تا مال پانپنے ادا کرے دیں کے لیے بیچے اور جو اسکے مال میں دی یا اشرفیان ہووے دیں اور قرض بھی دی یا اشرفیان ہووے تو قاضی بغیر امدیون قرض ادا کر دے اور اسکے مال سے اگر قرض اشرفیان ہووے دیں اور مال میں رد دی ہووے یا قرض و بیہ و مال اشرفیان تو بھی قاضی کو بیچا ان بغیر اس کے امر کے واسطے اور آدین کے درست ہو اور اسباب اور مکان اور زمین اسکی قاضی نہ بیچے مگر اسکو قید کرتے تا وہ خود مجبور ہو کر بیچے لیکن صاحبین کے نزدیک جب نہ بیچے تو قاضی اسکا اسباب اور زمین وغیرہ بھی بیچ کر قرض موافق حصوں کے ادا کر دیوے **ف** اور صاحبین کے قول پر فتویٰ جو درمختار **ص** ایک شخص مفلس ہو گیا اور اس کے پاس وہ چیز ہو جو اس سے خریدی لیکن منور میں نہیں ادا کی تو اسکا بلع اور قرض خلیہوں کے ساتھ مساوی ہو **ف** یعنی وہ چیز جو اسکو حصہ اسکی قیمت میں سے دیا جاوے گا یہ ہوگا کہ پہلے بلع اپنی من حصول کر لےوے بعد اسکے چھپے خود اور قرض خلیہوں کے ملے اور شافعی کے نزدیک قاضی مشتری پر حجر کر کے بلع کو اختیار نسخ دیدیگا اور بلع اپنی چیز لے لیگا

ص فصل حبلہ بلوغ کے بیان میں

بلوغ لڑکے کے کتابت ہوتا ہوا احکام سے یعنی خواب میں منی نکلنے سے اور عورت کو حاملہ کر دینے سے اور انزال سے **ف** اور اگر مکمل انزال ہوا اسلئے کہ جب تک انزال ہوگا نہ احکام ہوگا اور نہ عورت اس سے حاملہ ہوگی **ص** اور اگر لڑکی کا بلوغ احکام سے اور حیض سے آو رحل سے ثابت ہوتا ہو **ف** اور دوسرے زہار کا جمنہ اور پستان کا اونچا ہونا ظاہر الروایہ میں معتبر نہیں اور سطح پٹنی اور منہ پھچھ اور نبل کے بال آنا زہار کا بھاری ہونا معتبر نہیں بلوغ معتبر میں کنہ فی الطحاوی **ص** پھر اگر معتبر اور معتبر میں ان علامات میں سے کوئی علامت نہ پائی جاوے تو بلوغ کا حکم ہوگا جب تک لوکا کا عتبار برس کا اور لڑکی سترہ برس کی ہووے اور صاحبین کے نزدیک جب تک دونوں پندرہ برس کے نہ ہوں تو بلوغ کے نہ ہوا دیں **ف** یعنی جب لڑکی پندرہ برس کے ہو جاوے تو انکو حکم بلوغ کا دیا جاوے گا اگرچہ یہ علامات ظاہر نہ ہو دیں اسی پر فتویٰ ہوا اسلئے کہ ہمارے زانیہ میں بہت چھوٹی بولٹی ہیں درمختار **ص** اور انہی میں بلوغ کی فرزند کے لیے بارہ برس اور دوسرے کے لیے نو برس ہو تو اگر دونوں بیلیغ کے ہو اور انھوں نے کہا کہ ہم بلع ہو گئے تو قول انکا معتبر ہوگا اور وہ دونوں مثل بلع کے حکم ہونگے **ف** جب ہر حال ان کے قول کی تکذیب کرتا ہو مثلاً بارہ برس سے لڑکا کم ہو دیا لڑکی نو برس سے کم ہو تو اب عمومی بلوغ معتبر ہوگا اور نہ زانیہ میں تو کہ صغار قریب بلوغ کا یہ قول مقبول ہو کہ ہم بلع ہو چکے جب وہ علامت بلوغ کی بیان کر دیوں بدون قسم کے

ص کتاب الماؤن

اذن کہتے ہیں حجر کے دور کرنے کو اور حق کے ساقط کر دینے کو **ف** جان لو کہ اصل انسان میں تین ہی ملک ہو نقصان کا موجب دسپ غلامی عارض ہوئی اور مولیٰ کا حق اس سے متعلق ہو گیا تو حق مولیٰ نے ملک تصرفات کو کوک دیا اب جب مولیٰ نے اپنا حق ساقط کر دیا تو مانع زائل ہو گیا اور حجر اوجھ اسکا جاتا رہا تو یہی اذن ہے ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک یہ اذن تکمیل ہے اور نائب کرنا ہو کنہ فی الاصل **ص** تو جب مولیٰ نے غلام کو اذن دیا اب وہ غلام جو تصرف کر گیا اپنی اہلیت کر گیا اپنی ذات کے لیے تو اسکی جواب دہی مولیٰ پر ہوگی یعنی جب غلام ماذون نے کوئی چیز خریدی تو من

بلوغ لڑکے کے کتابت ہوتا ہوا احکام سے یعنی خواب میں منی نکلنے سے اور عورت کو حاملہ کر دینے سے اور انزال سے اور اگر مکمل انزال ہوا اسلئے کہ جب تک انزال ہوگا نہ احکام ہوگا اور نہ عورت اس سے حاملہ ہوگی اور اگر لڑکی کا بلوغ احکام سے اور حیض سے آو رحل سے ثابت ہوتا ہو اور دوسرے زہار کا جمنہ اور پستان کا اونچا ہونا ظاہر الروایہ میں معتبر نہیں اور سطح پٹنی اور منہ پھچھ اور نبل کے بال آنا زہار کا بھاری ہونا معتبر نہیں بلوغ معتبر میں کنہ فی الطحاوی پھر اگر معتبر اور معتبر میں ان علامات میں سے کوئی علامت نہ پائی جاوے تو بلوغ کا حکم ہوگا جب تک لوکا کا عتبار برس کا اور لڑکی سترہ برس کی ہووے اور صاحبین کے نزدیک جب تک دونوں پندرہ برس کے نہ ہوں تو بلوغ کے نہ ہوا دیں یعنی جب لڑکی پندرہ برس کے ہو جاوے تو انکو حکم بلوغ کا دیا جاوے گا اگرچہ یہ علامات ظاہر نہ ہو دیں اسی پر فتویٰ ہوا اسلئے کہ ہمارے زانیہ میں بہت چھوٹی بولٹی ہیں درمختار اور انہی میں بلوغ کی فرزند کے لیے بارہ برس اور دوسرے کے لیے نو برس ہو تو اگر دونوں بیلیغ کے ہو اور انھوں نے کہا کہ ہم بلع ہو گئے تو قول انکا معتبر ہوگا اور وہ دونوں مثل بلع کے حکم ہونگے جب ہر حال ان کے قول کی تکذیب کرتا ہو مثلاً بارہ برس سے لڑکا کم ہو دیا لڑکی نو برس سے کم ہو تو اب عمومی بلوغ معتبر ہوگا اور نہ زانیہ میں تو کہ صغار قریب بلوغ کا یہ قول مقبول ہو کہ ہم بلع ہو چکے جب وہ علامت بلوغ کی بیان کر دیوں بدون قسم کے

اوسکی مولیٰ سے طلب نہ کیا جائیگا اسلیے کہ اوسنے اپنے لیے خریدی ہو بر خلاف وکیل کے کہ وہ موکل سے شے طلب کر سکتا ہے اوسنے
 کہ اوسنے موکل کے لیے خریدی ہو اور اوزن اور تصرف کسی وقت کے ساتھ مقید ہوگا تو جس غلام کو اوزن یا ایک درہم کے لیے تو وہ
 مازون رہیگا جب تک مولیٰ اوپر چڑھ کر اسے اسی طرح کسی قسم خاص کے ساتھ مقید ہوگا پھر جب مولیٰ نے ایک قسم خاص کی شے کا
 اوزن یا تو وہ جمیع اقسام تجارت میں مازون ہو جاوے گا **ف** امرادیہ کہ جب ایک نوع تجارت کا اوزن یا تو اوزن او سکام تمام
 انواع میں عام ہو جاوے گا اسی طرح جب اوزن دیا کہ ایک رنگیز جیسا ہے تو یہ اوزن ہوگا اوسکے تمام لوازم اور ذرہ و ریات کی خرید و
 اسی طرح اگر کہا کہ ہر مینے اتنا غلہ تو مجھے داکر دیا کہ بر خلاف اوس صورت کہ مولیٰ نے ایک شے معین کے خرید کی اجازت دی کہ یہ اوزن
 ہوگا بلکہ یہ استعمال یعنی خدمت خاص لینا ہو کذا فی **الاصل ص** اور ثابت ہوتا ہے اوزن لالت حال سے توجہ غلام کہ مولیٰ اوسکو
 خرید و فروخت کرے مجھے اور چپ ہے تو وہ مازون ہوگا اگر خرید و فروخت نہ کرے تو اوزن لالت کا ہو اور مازون ہوتا ہو غرض
 کے لیے اور صراحت ہے تو اگر مطلق اوزن یا تمام اقسام تجارت کو عام ہوگا تو خرید و فروخت کرے اگر چہ غن فاحش سے ہو و مگر
 صاحبین کے نزدیک غن فاحش سے درست نہیں اور خرید و فروخت میں وکیل کرے اور رہن گئے اور رہن لیوے و زین کو بطور اجاہ
 اور مسافہ اور ہزارعت لیوے اور بیع بونیکے لیے خریدے اور شرکت عنان کرے نہ شرکت مفاد و ضدا و مال بطریق مضاربت دیکر
 اور دوسرے لیوے اور اپنی چیز کرایہ میں لیوے اور دوسرے کی لیوے اور اپنی ذات کٹین بھی کرایہ میں لیوے نہ شافعی کے
 نزدیک اور اقرار کرے امانت اور غصب اور دین کا اور ہدیہ و تملیل طعام کا اور ضیافت کرے اوسکی دوا و سکو کھلے و نہ شرفین گھٹا
 دیکر اگر عیب نکلے بیع میں موافق دستور تجارت کے اور اپنا نکاح کرے اور اپنے ملوک کا لونڈی ہو یا غلام نکاح نہ کرے اور انا
 ابو جعفر کے نزدیک اپنی لونڈی کا نکاح کرے اسلیے کہ اوس میں بھی تحصیل مال ہوا و طرفین کی دلیل ہے کہ وہ دخل تجارت نہیں اور
 نہ مکاتب کرے اور نہ کزناد کرے اور نہ قرص دیکرے اور نہ ہبہ کرے اگر چہ بون ہو و اور عورت کو ورت ہو کہ اپنے خاوند کے گھر
 میں ہے ایک شے قلیل خد کی راہ میں دیکر **ف** یہ مسئلہ اگرچہ اس باب میں نہیں ہے لیکن اوسکو مناسبت کر کیا اسلیے کہ عورت بھی اس
 صحت کے لیے مازون ہو غلہ کذا فی **الاصل ص** جو دین عبد مازون پر واجب ہو و تجارت کے سبب سے جیسے خرید و فروخت اور
 یا اجارہ اور استیجار کے سبب یا جو اوسکے حکم میں ہو جیسے ہوا ان غصب و رو دلیت کا جسکا مازون نے نکال کر کیا اور وہ عجز ہو
 واجب ہوا و علی سے لونڈی خریدی ہوئی کے استحقاق سے متعلق ہوگا اوس غلام کی ذات سے بچا جاوے گا و اوس میں اور مولیٰ
 شے تقسیم ہوگی تو رضوا ہون کو بطور حصہ سدا و اوسکی کمائی سے جو قبل دین کے ہو یا بعد دین کے اور اوس سبب جو چیز اوسکو ہبہ کی
 گئی تھی اور اوسنے ہبہ قبول کر لیا تھا **ف** یہ ہمارا مذہب ہوا و زفر اور شافعی کے نزدیک ہ خود دین میں نہ بچا جاوے گا بلکہ
 اوسکی کمائی بھی جاوے گی اس واسطے کہ مولیٰ کی عرض اوزن سے استحصال اوس چیز کا ہو جو حاصل تھی نہ فوت کرنا اوس چیز کا جو اوسکو
 حاصل تھا اور ہم یہ کہتے ہیں کہ دین ظاہر ہوا مولیٰ کے حق میں تو متعلق ہوگا اوسکے رقبہ سے مال کو کون کو ضرر نہ ہو **ص**
 لیکن وہ دین متعلق نہ ہوگا اوس مال سے جو مازون کے مولیٰ نے اوس سے لے لیا تھا قبل حقوق دین کے اور جو دین کے سبب و
 نہیں غلام سے بھی باقی ہے تو اسکا مطالبہ اوس سے آزاد ہونے کے بعد کیا جاوے گا **ف** اور دوسری بار یہ بچا جاوے گا و غنا
ص مولیٰ کو مازون سے وہ رقم مقررہ لینا قبول حقوق دین کے اوس سے لے کر تا تھا بعد حقوق دین کے بھی جائز ہو **ف** اگرچہ

قیاس یہ چاہتا تھا کہ جائز نہ ہو بعد حقوق دین کے لیکن اس واسطے لینا جائز ہوا کہ اگر مولیٰ اس سے منع کیا جاوے تو احتمال ہو کہ وہ اپنے غلام کو مجبور کر دے تو کمائی کا روزانہ بند ہو جاوے اور دین والوں کو نقصان ہو کہ **ص** اور جو اس سے طے ہے وہ قرض خواہوں کو بیگا اور عبد یا ذون اگر بھگا جاوے تو مجبور ہو جاوے بیگا اور امام شافعی کے نزدیک مجبور نہ ہو گا کیونکہ ما ذون کرنا عبد الباقی کا صحیح ہے اس واسطے کہ بھگانا مافی اذن کے نہیں اور ہماری دلیل یہ کہ ولالت حج کی قائم ہے اس لیے کہ مولیٰ ازالہ اپنے حق کا غلام کرشن فیان ہے یعنی پراضی نہ ہو گا اور جب اسکو اذن صحیح دیا تو اس سے ولالت حج فرت ہو جاوے گی اور یا مولیٰ مر جاوے یا مولیٰ کو جنون مطبق ہو جاوے **ف** محمد بن حسن روایت ہے کہ جنون مطبق وہ ہو جو سال بھر سے یا زیادہ اور جو اس سے کم ہو سو وہ مطبق نہیں کذا فی الموطا و سی **ص** ایسی ہی اور کچھ ہیں مین متدہو کر چلا جاوے یا مولیٰ اس غلام کو مجبور کر دیوے اور غلام اور اکثر بازار والوں کو اس کی خبر ہو جاوے واسطے دفع غرقہ آدمیوں سے تو ان سب صورتوں میں نہ غلام مجبور ہو جاوے گا اور کوئی بی ما ذون نہ ہو گا اگر امام ولایت یا تو وہ مجبور ہو جاوے گی ہمارے نزدیک اگر امام زفر کے نزدیک نہ ہو گی اور جو مدبر کا تو مجبور نہ ہو گی لیکن مولیٰ کو نوڈ می کی ذات کی قیمت اس کے قرض خواہوں کو دینا ہو گی **ف** یعنی ہتھیل اور نہ سیر کی صورت میں اگر کسی کو نہ ہو کہ پر دین محیط ہو تو مولیٰ تاوان اس کا بقدر اس کی قیمت دیکھنا زیادہ کا اس لیے کہ مولیٰ نے ان تصرفات سے صرف کوڈ می کی ذات کو روک لیا تو اس کی قیمت دینا ہو گی کذا فی الاصل **ص** اگر غلام مجبور ہو گیا بعد اس کے اس نے قتل کیا کہ جو مال سیر پاس ہے وہ امانت یا غصب ہے یا اپنے اوپر قرضے کا اقرار کیا تو یہ اقرار صحیح ہو گا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک صاحبین کے نزدیک صحیح ہو گا اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک جب تصحیح اقرار رافن ہو اور وہ جاتا رہا اور امام صاحب کے نزدیک قبضہ ہو اور وہ باقی ہو کذا فی الاصل **ص** اگر اس غلام پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کی ذات و مال کو محیط ہو تو مولیٰ اس مال کا جو اس کے پاس ہو مالک نہ ہو گا **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک مالک ہو گا اس واسطے کہ ذات غلام کی ملک ہو مولیٰ کی تو اس کی کمانی بھی ملک ہو گی اور امام صاحب کہتے ہیں کہ ملک مولیٰ کی بطور خلافت غلام کی طرقت ثابت ہوئی جب غلام مینی حاجت سے فارغ ہو جیسے ملک ارث کی جب ثابت ہوتی ہو کہ مورث کے حوائج ضروریہ تھیں تو مال بچ رہتا ہے اور ماغن فیہ مین مال غلام کے حوائج سے فارغ نہیں ہو کذا فی الاصل **ص** تو ایسی صورت میں اگر مولیٰ اپنے غلام کے غلام کو آزاد کر دیا تو آزاد نہ ہو گا **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جاوے گا اور مولیٰ اس کی قیمت کا تاوان قرض خواہوں کو دیکھنا کذا فی الاصل **ص** اور جو دین اس کے مال اور فوات کو محیط نہ ہو گا تو غلام کا غلام مولیٰ کے آزاد کرنے سے آزاد ہو جاوے گا اور عبد یا ذون اپنے مولیٰ کے ہاتھ نزع بازار سے چیز فروخت کر سکتا ہو نہ کم کو اور مولیٰ اس کے ہاتھ کم کو بھی فروخت کر سکتا ہو **ف** یہ جب ہی ہو کہ غلام کی آٹ اور مال کو دین محیط ہو اس لیے کہ اس صورت میں مولیٰ اجنبی ہو اس کے مال میں اور صاحبین کے نزدیک اگر کم قیمت مولیٰ کے ہاتھ فروخت کرے تو بیع جائز ہو گی اور مولیٰ کو اختیار ہو گا محاباٹ و نقص بیع میں اس لیے کہ دفع ضرر غرام سے اس طرح ہو سکتا ہو اور امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں بسبب قیمت کذا فی الاصل اور جو دین محیط نہ ہو تو بیع ہی ناجائز ہو **ص** اگر مولیٰ نے قیمت بازار سے زیادہ کو کوئی چیز غلام کے ہاتھ بیچی اس صورت میں مولیٰ کو حکم ہو گا کہ یا زیادتی کو کم کر دیوے یا بیع کو فسخ کرے تو اگر مولیٰ نے بیع کو غلام کے حوالے کیا قبل قیمت لینے کے تو اب مولیٰ کو قیمت نہ ملے گی **ف** اس لیے کہ مولیٰ نے جب چیز غلام کو وید علی و قیمت اس کی نہیں لی تو مولیٰ کا حق ذات بیع میں باطل ہو گیا اور دین غلام پر رہا اور مولیٰ کا دین غلام پر پشتر عاٹل ہو جس صورت میں

میں بل ہوئی کذا فی الاصل **ص** اور مولیٰ کا حق ہو کہ بیع کو روک رکھے واسطے لینے میں اگرچہ عبد مازون مدیون ہو خواہ
 دین معید ہو یا نہ لیکن مولیٰ اس کو آزاد کر سکتا ہو ایسے کہ ملک اس کی غلام میں باقی ہو اور دین اور قیمت میں سے اس غلام کے جو کم
 ہو گا اور قدر مولیٰ کو تاوان دینا ہو گا **ف** یعنی اگر دین کم ہو گا تو مولیٰ دین اور بیگا اور جو دین اس کی قیمت سے زیادہ ہو گا تو مولیٰ ہفت
 قیمت بیگا قرض خواہوں کو ایسے کہ قرض خواہوں کا حق صرف غلام کی ذات سے متعلق تھا اور مولیٰ نے اس کو تلف کر دیا تو قیمت کا
 تاوان دینا ہو گا کذا فی الاصل **ص** اور جو دین اس کی قیمت سے زیادہ ہو گا وہ عبد مازون کو ادا کرنا پڑیگا اگر ایک غلام جس دین میں محبط تھا
 فروخت کیا گیا اور مشتری نے اس کو غائب کر دیا تو قرض خواہوں کو اس کے اختیار پر کہ خواہ بیع جائز رکھ کر بیع اس کی لے لیوں یا
 مشتری یا بائع سے اس کی قیمت یعنی نرخ بانہار کا تاوان لیوں تو اگر وہ تاوان لیوں بائع سے اور پھر سبب عیب کے وہ غلام
 بائع کے پاس پھر آئے تو بائع دام قیمت کے قرض خواہوں کو اس سے دیے تھے پھر دیوے اور قرض خواہوں کا حق پھر غلام سے
 متعلق ہو جاوے گا تو اگر غلام کے مالک بیچا اور بیعت وقت مشتری کو اگرچہ بتا دیا کہ یہ غلام مدیون ہے تو اب بھی قرض خواہوں کو پورا پورا
 بیع کو روک دینا اس کی نہیں اس کو نہ پونہی ہو اور جو بیع گئی ہو اور بیع میں قیمت کچھ کمی ہو تو بیع رو نہیں کر سکتے اور جو کمی
 ہو تو کمی مٹا دیا جائے بیع فسخ کیا جاوے اور جو مشتری منکر ہو دین کا اور بائع غائب ہو تو قرض خواہ مشتری سے خصوصیت نہیں
 کر سکتے طرہ فین کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک خصوصیت کر سکتے ہیں اگر ایک غلام شہر میں آیا اور اس نے کہا کہ میں غلام کا
 غلام ہوں اور اس نے مجھے اذن یا بیعت تجارت میں اور وہ خرید و فروخت کرتا ہو تو وہ مازون سمجھا جاوے گا اسی طرح جو اسے سکتا کہ اذن
 و جہ سے لیکن اگر ایسا غلام قرضدار ہو جاوے گا تو وہ قرض سے کے لیے فروخت نہ کیا جاوے گا مگر بے مولیٰ اقرار کرے اس کے مازون سمجھا
ف ایسے کہ جب تک مولیٰ نے اقرار نہیں کیا اذن کا تو دین اس کے حق میں ظاہر نہ ہوا اور معاملہ کرے والوں نے نقصان اٹھایا
 ایسے کہ انہوں نے ظاہر حل پر پھر دیا کیا اور مولیٰ نے ان کو کچھ حوکانہیں دیا کذا فی الاصل **ص** نابالغ کا تصرف اگر محض
 ناف ہو **ف** یعنی کیسے طرح کا ضرر اس میں نہ ہو **ص** جسے مسلمان ہونا اور مہر قبول کرنا تو صحیح ہے بل اذن نبی کے **ف** اگر وہ
 صبی عقل رکھتا ہو تو ہمارے نزدیک سلام صبی عاقل کا صحیح ہے اور شافعی کے نزدیک صحیح نہیں ہے بل ہماری یہ ہے کہ بہت صحابہ کرام
 حالت نابالغی میں مسلمان ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا اسلام صحیح رکھا تھا ابن العمام سے کہ اگر خراج کیا ہمارے
 تاریخ میں عہدہ کا سلام لائے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور آپ اٹھ برس کے تھے اور بکا لا حاکم نے فرستہ رک میں طرہ ابن اسحاق سے
 کہ حضرت علیؑ ایمان لائے اور آپ سن بس کے تھے اور بھی روایت کیا ابن عباسؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نشان حضرت
 علیؑ کے سپرد کیا روز بزرگ و برون کی عمر میں بس کی تھی اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بشرطین کے کہا ہے کہ یہ حدیث نص ہے
 پر کہ حضرت علیؑ رضات یا اٹھ برس کی عمر میں ایمان لائے اور مروی ہے حضرت علیؑ سے یہ شعر سبقت کو الی الا سلام
 طرہ غلام ما بلغنا وان حلم یعنی سابق ہوا میں تم پر طرف اسلام کے سب پر حالانکہ میں لو کا تھا کہ میں اسلام
 کو نہیں پونچھا تھا روایت کیا اسکو مہیقی نے اور ضعیف کیا اسکو اور ابن عساکر نے تاریخ میں **ص** اور جو محض ضرر
 یعنی نقصان دینا پونچھا نے والا ہووے جیسے طلاق اور عتاق **ف** اور صدقہ اور ہبہ اور قرض وغیرہ **ص**
 تو جائز ہو گا اگرچہ ولی اجابت دیوے اور حسین نفع اور ضرر دونوں کا احتمال ہے حیث بیع اور شرائع و قوف رہیگا

در بیان قرض و بیع

ولی کے اذن پر **ف** اگر ولی نے اذن یا تو صحیح ہوگا ورنہ باطل ہوگا اور جب ولی نے اذن دیا خواہ زبان سے یا دلالت حال سے تو حال اور حکم اور مسائل عبد اذن کے ہوگا **ص** نابالغ کے تصرف صحیح ہو سکتی اذن سے شرط یہ ہو کہ وہ عاقل سمجھتا ہو بیع کو ملک کا دے کر لے والا اور شر کو ملک میں لائے والا اور ولی نابالغ کا پہلے اور سکا باپ ہوگا پھر اگر وہ نہ ہو تو باپ ہے جسکو وصی کیا ہو **ف** پھر اس کے وصی کا وصی درختار **ص** پھر اگر وہ بھی نہ ہو تو دادا کننا ہی دور کا ہوگا پھر دادا کا وصی **ف** پھر اس کے وصی کا وصی درختار **ص** پھر قاضی یا اس کا وصی **ف** اول دونوں صورتوں میں پھر وصی کہا اور یہاں یوں کہہ کہ یا وصی اس کا اس واسطے کہ وصی باپ کا وہ شخص ہو جسکو باپ نے خلیفہ کیا ہو بعد اپنی موت اپنے لڑکے کے مال کے تصرفات میں لیکن پیشخص جسکو ولی نے حالت حیات میں اذن تصرف کا دیا تو وہ وکیل ہو نہ قاضی ایسا ہی دادا میں لیکن وصی قاضی کا سو وہ شخص ہو جسکو قاضی نے مقرر کیا یتیم کے مال میں تصرف کرنے کے لیے تو وہ قاضی کی زندگی میں بھی تصرف کرے گا اور وصی اگرچہ خلیفہ بعد موت کے ہوتا ہو مگر وصی قاضی کو وصی اس لیے کہتے ہیں کہ گویا یہ خلیفہ یتیم کے ہاں کا ہے اور اسے وصی کیا اسکو کذا فی الاصل آسان یا اس کے وصی مال میں تصرف نہیں کر سکتے اسی طرح چچا اور بھائی اور کو تو مال اور بہن اور بھوپھلی اور خالہ صغیر کی ولی نہ ہونگے کذا فی المطحطا **ص** اگر وصی اذن ہے اپنی مالی کمائی کے مال میں لڑا کر کیا لاسقا مال فلان شخص کا ہو تو صحیح ہوگا اسی طرح اگر اپنے مورث کے متروکہ کے مال میں لڑا کر یا اور امام عظم سے کثرت وایت ہو کہ صحیح نہیں لڑا میں

ص کتاب الغصب

یہ کتاب ہو غصب یعنی پرانی چیز چھین لینے کے بیان میں غصب شرع میں عبارت ہو ایک مال قیمت دار کے لیے لینے سے جو محترم ہو بغیر اذن مالک کے اس طرح پر کہ مالک کے قبضے کو زائل کر دیوے **ف** تو غصب مردار میں ہوگا اس لیے کہ وہ مال نہیں ہے اسی طرح شخص آزاد میں اور نہ مسلمان کی شراب میں کیونکہ وہ قیمت دار نہیں ہے اور نہ حرابی کے مال میں اس لیے کہ وہ محترم نہیں ہے اور قول اس کا بغیر اجازت مالک کے احتراز ہو امانت سے اور یہ اس واسطے کہ مالک کا قبضہ زائل کر دینے کا کہ غصب ہمارا اصحاب کے نزدیک زائل کرنا ہی قبضہ حق کا ساتھ ثابت کرنے کا قبضہ ناحق کے اور امام شافعی کے نزدیک غصب نام ہی قبضہ ناحق ثابت کرنے کا اور قبضہ حق زائل کرنا شرط نہیں ہے جو کہم کہتے ہیں کہ کلام ہمارا اس میں مثل زائل جو سبب تادان کا ہو اور اسے بہت مسائل متفرع ہوتے ہیں مثلاً زوالہ منسوب ہمارے نزدیک مضمون نہیں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہیں اس لیے کہ اثبات قبضہ ناحق کا موجود ہو گو کہ ازالہ قبض حق ہو کہ اور اسی سبب غصب عقاب میں اختلاف ہو اور آگے اس کا ذکر آویگا اور انھیں مسائل میں سے جو وہ جو صنف بیان کرتا ہے کذا فی الاصل **ص** تو خدمت لینا غیر کے غلام سے اور غیر کے جانور پر بوجہ لادنا غصب ہے غیر کے فرش پر بیٹھنا اس لیے کہ اول کی دونوں صورتوں میں نقل ہے غلام اور جانور کا ایک مکان سے دوسرے مکان تک جس سے ازالہ قبضہ مالک کا ہوگا اور تیسری صورت میں فرش اپنے حال پر ہے بیٹھنے والے نے کوئی فعل اوس میں ایسا نہیں کیا جس سے مالک کا قبضہ زائل ہو جائے اسی طرح بعض نے متفرع کیا کہ مویشی کا دور کر دینا مالک سے یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو جاوے اور کسی کو کچڑے ہنسیاں تک کہ دوسرا اس کا دانت دکھا کر لے لے ہمارے نزدیک غصب نہیں ہے اور شافعی کے نزدیک غصب ہے اور ان دونوں

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

مساکون کی تفریع مستقیم نہیں ہو سکتی کہ اثبات قبضۃ ناحق یہاں مفود ہو چکا ہو اور قید تعریف غصب میں لگانا ضروری ہو کہ اس مال کا لے لینا بطور اخفا نہ ہو تاکہ چوری محکماً و کذا فی الاصل **صل** اور حکم غصب کا یہ ہو کہ غاصب گنہگار ہو تا ہی اگر اس کو معلوم ہو کہ شے منسوب غیر کا مال ہو **ف** ورنہ گنہگار نہ ہو گا لیکن تاوان در صورت ہلاک عین اور عین بصورت بقا ہر طرح واجب ہو مطلقاً وہی شفع علیہ حدیث میں سعید بن زید عمرہ وی ہو کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایک بالشت بھرز میں لٹم سے لے لیا گا تو اللہ تعالیٰ سات طبقوں زمین کا اسکے گلے میں طوق ڈالے گا اور بخاری کی روایت میں ہو کہ ساتوں زمین تک دھسایا جاوے گا اور امام احمد نے یعلیٰ بن مرہ سے روایت کی کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو زمین کسی کی ناحق چھین لیا گا تو روز محشر حکم ہو گا کہ اس کی مٹی اوٹھا دے اور ایک روایت میں ہو کہ جس شخص نے ایک بالشت بھرز میں ظلم سے لے لی تو اللہ تعالیٰ اس کو تکلیف دیگا اس کے کھودنے کی ساتویں زمین کے آخر تک پھر طوق ڈالے گا اس کے گلے میں دن قیامت تک یہاں تک کہ لوگوں کا فیصلہ ہو دے ان حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہو کہ زمین بھی سات ہین جیسے آسمان سات ہین **صل** اور جب تک شے منسوب غاصب کے پاس قائم ہو تو اس کا پھیر دینا لازم ہو اور در صورت تلف ہو جانے کے تاوان اس کا دینا واجب ہو **ف** ایسے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ نے عمرہ بن جذب سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ پر لازم ہو وہ چیز جو اس نے لے لی ہو یہاں تک کہ پھیر دے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں حلال ہو کسی کو کہ لے لیوے چیز اپنے بھائی کی نہ ہنسی سے نہ غیر ہنسی سے اور جب تم میں سے کوئی دوسرے کی لاکھی لیوے تو پھیر دے اس کو روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے آئندہ روایت کی احمد اور ابو داؤد و نسائی نے عمرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص اپنے کو اپنی چیز یعنی کسی دوسرے کے پاس تو وہ حذر ہو اس کا **صل** تو تاوان مثل سے ہو گا اگر وہ چیز مثلی ہو جیسے وہ چیز جو وزن کر کے پائیائے میں بھر کے کبھی ہین یا شمار کر کے لیکن مقدار میں قریب قریب ہین **ف** جیسے اخروٹ وغیرہ اصل میں یہاں تفصیل و تحقیق ہو **صل** تو اگر مثل لے تو جو خصوصیت **ف** یعنی حاکم کے حکم وقت درختا **صل** اس کی قیمت ہوگی دینا پڑگی **ف** اور امام محمد کے نزدیک جو قیمت اس شو کی بازار میں نہ ملے گی روز ہوگی دینا پڑگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو قیمت غصب کے دن ہوگی دینا پڑگی خزانہ میں ہو کہ قول امام ابو حنیفہ کا صحیح ہو در تحفہ میں ہو کہ وہ قول صحیح ہو اور نہ یہ میں ابو یوسف کے قول کو مختار کہما ہو اور ذخیرۃ الفقہاء میں محمد کے قول کو مفتی بہ لکھا ہو مطلقاً و محلی و در لائل کے اصل میں مذکور ہین **صل** اور جو وہ چیز غیر مثلی ہو جیسے وہ چیز جن جو شمار سے کبھی ہین یا ایک دوسرے میں فرق کھتی ہین مثل جانور وغیرہ کے تو اس کی قیمت دن غصب کے ہوگی دینا پڑگی **ف** اس طرح جو مثلی مخلوط ہو غیر جنس سے جیسے گہون اور جھٹے ہون یا لون کا تیل زیتون کے تیل کے ساتھ ملا ہو تو اور مانند اسکے چنانچہ بخش تیل کے ساتھ مخلوط ہو دے تو اس کی قیمت دینا ہوگی **صل** تو اگر غاصب کہے کہ شے منسوب میرے پاس تلف ہو گئی تو حاکم اس کو قید کرے یہاں تک کہ معلوم ہو جاوے یہ بات کہ اگر شے منسوب اسکے پاس موجود ہوتی تو ظاہر کرتا **ف** اور اس جس کی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ موقوف راسی حاکم ہو تب ہین **صل** پھر اوپر عرض نے کا حکم کرے **ف** خواہ وہ عرض مثل ہو اگر شے منسوب مثلی ہو یا قیمت

اگر وہ شے غیر مثلی ہووے اور جو مالک نے کہا کہ وہ شے منصوص غاصب کے پاس تلف ہو گئی اور غاصب نے دعویٰ کیا کہ میں نے مالک کو پھیر دی اس کے پاس تلف ہوئی اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ غاصب کے اولیٰ ہونگے **ص** اور غصب کی شرط یہ ہو کہ شے منصوص ہوا مال منقولہ میں سے ہووے تو اگر کسی شخص نے دوسرے کا عقار **ف** یعنی مال غیر منقول چنانچہ گھر زمین وغیرہ **ص** غصب کیا پھر وہ غاصب کے پاس ہلاک ہو گیا **ف** آفت سادسی سے جیسے سیلاب کی کثرت سے زمین ڈوب گئی یا گھر گر پڑا **ص** تو غاصب ضامن ہوگا شیخین کے نزدیک اور مجھ کے نزدیک ضامن ہوگا **ف** اور یہی قول ہے ابراہیم لکھنوی کا اور اسی پر مفتوی نے درمختار اور دلائل کے اصل میں مرقوم ہیں **ص** اور اگر زمین کوئی نقصان ہو گیا اس کے فعل سے جیسے دسکی سکونت مکان ہو گیا یا اس کی کشتکاری سے زمین میں نقصان ہو گیا تو نقصان کا ضامن ہوگا **ف** باجماع سب علماء کے **ص** جیسے منقول میں نقصان کا تاوان دینا ہوگا مثلاً ایک غلام غصب کر کے اس کو مزدوری میں لگایا اور اس وجہ سے وہ غلام بیمار یا دہلا ہو گیا تو تاوان نقصان کا دینا ہوگا **ف** اگر مثلاً باغ غصب کر کے اس کے درخت کاٹ ڈالے تو تاوان دینا ہوگا درمختار **ص** غاصب اگر شے منصوص کو اجارہ دیکر اس کا رایہ لیا تو اس کو رایہ کی رقم کو خیرات کر دیوے اسی طرح شے مستعار کی اجرت کو بھی بستر دیکھو **ف** یعنی فقر کو تقسیم کر دیوے اپنے صرف میں مثلاً **ص** اسی طرح جو نفع اس نے کمایا شے منصوص یا مستعار میں نقصان کر کے بشرطیکہ وہ شے اشارہ کرنے سے متعین ہو **ف** یعنی اسباب کی قسم سے ہو کر درہم اور دینار ہو **ص** یا ان کے یا غصب کے روپیوں کے بدلے میں کوئی چیز خرید کر وہی روپیہ لے لیا اور اس میں نفع کمایا تو بھی تصدق کرے اور اگر خریدنے وقت امانت یا غصب کے روپیہ بدلے میں خرید اور داد اور دے دیے یا خرید اور روپیوں کے بدلے میں یا مطلق روپیوں کے بدلے میں خرید اور داد و روپیہ کیے جو منصوص یا امانت تھا اور نفع کمایا تو اس کو تصدق کرنا ضرور نہیں اور اس سے بچ کر نفع لاسکتا ہے اسی پر مفتوی **ف** اور قول مختصہ ہے کہ مطلقاً یہ نفع حلال نہیں ہے اگرچہ بعد ادا ضمان کے ہو کہ یہی قول مجرب ہے چنانچہ قاضی خوارزمی میں ہے اور ابویوسف کے نزدیک ہر حال میں حلال ہے جب جنس مختلف ہو درمختار **ص** اگر غاصب نے ایک شے کو غصب کر کے اس میں ایسا تغیر کیا جس سے اس کا نام بدل گیا اور اعظم منافع **ف** یعنی اکثر مقاصد اس کے **ص** فوت ہو گئے **ف** جیسے بیج کیا بکری کو اور بکریاں اس کو یا بھوتا اس کو یا گھوٹا اس کو یا گھوٹا اس کو یا بکری کو اور اس کا بدل گیا یعنی آٹا ہو گیا اور اکثر منافع بھی اس کے جیسے ہر سیدہ و گھنگنیاں وغیرہ فوت ہو گئے **ص** غاصب تاوان اس کا واجب ہو گیا اور غاصب اس کا مالک ہو جاوے گا قبل ادا کرنے تاوان کے لیکن قبل ادا کرنے تاوان کے اس کو نفع لینا اس شے سے درست نہیں **ف** اور جب تاوان اس کا دیدیوے مالک معاف کر دیکے یا قاضی اس سے تاوان لے لیوے تو درست ہے **ص** مثال اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے بکری غصب کر کے اس کو ذبح کیا پھر اس کو کھا ڈالا یا بھون لیا یا گھوٹا غصب کر کے اس کو پسٹلا یا کھیت میں بوندیا یا تو باغ غصب کر کے اس کی تلوار بنالی یا پتیل غصب کر کے اس کے برتن بنالیے یا ساگوں یا اینے غصب کر کے اس کی عمارت بنوالی یا مام ابی ضیفہ کے نزدیک ہے کہ اس کی صنعت متقومہ کے گردنا حق مالک کا ہلاک کیا ہے جس سے اس کو مام شافعی کے نزدیک حق مالک کا اس سے منقطع نہیں ہوگا اس لیے کہ عین باقی ہے اور نہیں اعتبار کیا جاتا فصل غاصب کا اس واسطے کہ وہ ممنوع ہو پس ہوگا سبب ملک کا **ف** بشرطیکہ قیمت عمارت کی اس

اور غصب کی حالت میں جو نفع اس نے کمایا شے منصوص یا مستعار میں نقصان کر کے بشرطیکہ وہ شے اشارہ کرنے سے متعین ہو **ف** یعنی اسباب کی قسم سے ہو کر درہم اور دینار ہو **ص** یا ان کے یا غصب کے روپیوں کے بدلے میں کوئی چیز خرید کر وہی روپیہ لے لیا اور اس میں نفع کمایا تو بھی تصدق کرے اور اگر خریدنے وقت امانت یا غصب کے روپیہ بدلے میں خرید اور داد و روپیہ کیے جو منصوص یا امانت تھا اور نفع کمایا تو اس کو تصدق کرنا ضرور نہیں اور اس سے بچ کر نفع لاسکتا ہے اسی پر مفتوی **ف** اور قول مختصہ ہے کہ مطلقاً یہ نفع حلال نہیں ہے اگرچہ بعد ادا ضمان کے ہو کہ یہی قول مجرب ہے چنانچہ قاضی خوارزمی میں ہے اور ابویوسف کے نزدیک ہر حال میں حلال ہے جب جنس مختلف ہو درمختار **ص** اگر غاصب نے ایک شے کو غصب کر کے اس میں ایسا تغیر کیا جس سے اس کا نام بدل گیا اور اعظم منافع **ف** یعنی اکثر مقاصد اس کے **ص** فوت ہو گئے **ف** جیسے بیج کیا بکری کو اور بکریاں اس کو یا بھوتا اس کو یا گھوٹا اس کو یا گھوٹا اس کو یا بکری کو اور اس کا بدل گیا یعنی آٹا ہو گیا اور اکثر منافع بھی اس کے جیسے ہر سیدہ و گھنگنیاں وغیرہ فوت ہو گئے **ص** غاصب تاوان اس کا واجب ہو گیا اور غاصب اس کا مالک ہو جاوے گا قبل ادا کرنے تاوان کے لیکن قبل ادا کرنے تاوان کے اس کو نفع لینا اس شے سے درست نہیں **ف** اور جب تاوان اس کا دیدیوے مالک معاف کر دیکے یا قاضی اس سے تاوان لے لیوے تو درست ہے **ص** مثال اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے بکری غصب کر کے اس کو ذبح کیا پھر اس کو کھا ڈالا یا بھون لیا یا گھوٹا غصب کر کے اس کو پسٹلا یا کھیت میں بوندیا یا تو باغ غصب کر کے اس کی تلوار بنالی یا پتیل غصب کر کے اس کے برتن بنالیے یا ساگوں یا اینے غصب کر کے اس کی عمارت بنوالی یا مام ابی ضیفہ کے نزدیک ہے کہ اس کی صنعت متقومہ کے گردنا حق مالک کا ہلاک کیا ہے جس سے اس کو مام شافعی کے نزدیک حق مالک کا اس سے منقطع نہیں ہوگا اس لیے کہ عین باقی ہے اور نہیں اعتبار کیا جاتا فصل غاصب کا اس واسطے کہ وہ ممنوع ہو پس ہوگا سبب ملک کا **ف** بشرطیکہ قیمت عمارت کی اس

ساگوان کی لکڑی سے زیادہ ہو اور جو مساوی ہو تو اس کو بیکر ٹرن اس کی دلا دیکھا و قاعدہ کلیہ اس مقام کا یہ ہو کہ ضرر شدہ کو دیکھ کر نیلے واسطے ضرر خفیف کے پھر صاحب ضرر خفیف پانا نقصان دوسرے سے لیکھا در مختار **ص** اگر غاصب نے سونا یا چاندی غصب کی ہو اس کی اشرفی روپیہ بنوا دے یا برتن بنو لے تو اس کا مالک نہ ہو گا بلکہ یہ چیزیں مالک کو دلا دی جاوے گی اور غاصب کو کچھ نہ ملے گا اگر ایک شخص کی بکری لیکر اس کو فوج کر ڈالا تو مالک کو اختیار ہو کہ اس بکری کو غاصب کو دیکھ اور اسے دام لے لیوے یا بکری فوج کیوے اور اس کے نقصان کا تاوان بھی غاصب سے بھرے یہی حکم ہو اگر غاصب کپڑے کو یا مقدار پھار ڈالے کہ کچھ منفعت فوت ہو جاوے اور کچھ باقی رہے اور جیسا پھار ڈالے بالکل نفع اور ٹھٹھائیکے قابل نہ ہے تو کل قیمت کا تاوان غصب سے لیا جاوے گا اور جو بہت کم پھار ڈالے کہ منفعت سب باقی رہے تو صرف نقصان کا تاوان اس سے لیا جاوے گا اور جس شخص نے دوسرے کی زمین میں عمارت بنائی یا درخت کاڑھا **ف** بغیر اذن مالک کے در مختار **ص** تو اس کو حکم ہو گا کہ اپنی عمارت یا درخت اوکھیر لے لے اور زمین مالک کو سپرد کر دے **ف** اگر قیمت زمین کی عمارت اور درخت سے زیادہ ہو تو وہی محکم کا قول ہو اور ظاہر الروایۃ میں ہر طرح اوکھیرنے کا حکم ہوا سیلے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جو درخت ظالم کو کچھ حق روایت کیا اس کو ابوداؤد نے سعید بن مسیب سے **ص** اور اگر اوپر درخت یا عمارت کا اوکھیرنا مالک کی زمین کو ضرر پہونچا دے یعنی اس سے زمین ناقص ہو جاتی ہو تو مالک کو پہونچتا ہو کہ غاصب کو قیمت اس عمارت اور درخت کی دیکر وہ بھی لے لیوے تو اس زمین میں کی قیمت بغیر درخت اور عمارت کے پہلے لگا کر پھر درخت اور عمارت کے ساتھ بھی لگا دینگا اور جس قدر دوسری قیمت پہلی قیمت پر نلکھ ہوگی مالک غاصب کو دینگا **ف** دوسری قیمت جو لگائی جاوے گی تو اس میں درخت یا عمارت کی وہ قیمت لگائی جاوے گی جو اوکھیرنے والی درخت یا عمارت کی ہوگی یعنی اوکھیری ہوئی عمارت و درخت میں سے اس کی اجرت اوکھیرنے کی محراب کے باقی کو قیمت اس درخت یا عمارت کی قرار دین گے مثلاً قیمت زمین کی سو روپیہ تھی اور قیمت اس درخت کی گروہ اوکھیرا ہوا ہوتا تو دس روپیہ تھی اور اوکھیروائی کی مزدور سی بیٹ روپیہ ہو تو نور و پیہ قیمت درخت کی لگائی جاوے گی تو اب زمین مع شجر ایک سو نو روپیہ کی ہوگی تو مالک نور و پیہ کا تاوان غاصب کو دینگا اور درخت بھی لے لیکھا کہ ذی الاصل **ص** اگر غاصب کپڑے کو سرخ رنگ یا زرد رنگ یا ستہ کو غصب کرے اس کو کھنٹی میں ماما یا تو مالک کو اختیار ہو خواہ غاصب سفید کپڑے کی قیمت اور ستو کی مثل ستو کے لیوے یا اسی کپڑے اور ستو کو لیکر غاصب کو گواہی ہو رکھی کے دام دیدیکھ اور اگر غاصب نے اس کپڑے کو سیاہ رنگ یا تو مالک کو اختیار ہو خواہ سفید کپڑے کی قیمت لے لیوے یا وہی سیاہ کپڑے لے لیوے اور غاصب کو کچھ نہ دیوے اس واسطے کہ سیاہ رنگنے سے کچھ کپڑے کی قیمت نہیں بڑھتی بلکہ نقص ہو جاتا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر صاحبین نے نزدیک سیاہی کا حکم بھی سرخ کا ہو **مسائل** ملحۃ اگر روپیہ غصب کے غاصب نے لگا دے تو مالک کا حق اس کے عین میں اٹل ہو گا اگر چاندی سونا غصب کرے اس کے روپیہ یا اشرفی بنائے تو مالک اس کو لے لیکھا اور غاصب کو کچھ نہ دینگا مالک کو اختیار ہو کہ تاوان شجر کا غاصب لیوے یا غاصب غاصب سے یا کچھ اول سے اور کچھ ثانی سے اگر ایک شخص نے اپنے واسطے قبر کھود لی اور اس میں دوسرے شخص نے مردہ کا ٹاٹا تو وہ میں صورتوں پر یہ اگر مردہ زمین قبر کھودنے والے کی ملک ہو تو اس کو مردہ کو کھانا اور زمین کا برابر کر دینا جائز ہو اور اگر زمین مباح ہو تو اس کو قبر کھودنے کی اجرت ملے گی اور اگر وہ نف کی ہو تو اسی طرح اس کی اجرت ثابت ہو دوسرے کے مال میں تصرف جائز نہیں مگر چند مسائل میں ایک ایک کو

مسائل
مقام غصب کے بیان میں
جلد ہفتم شمع و تاب
۳۳

لے لے کر کے مال میں دوسرے ولد کو اپنے والد کے مال میں بقدر حاجت ضروری جیسے طعام یا دوا وغیرہ تیسرے
موقوف کو درست ہو کہ موقوف بالکسر کے مال میں سوا سکے والدین مجلس کو بقدر حاجت بلا اذن موقوف بالکسر کے دیوے
جب ماضی کا حکم حاصل کرنا وہاں ممکن ہو و چونکہ حالت مسافرت میں اگر ایک شخص مر جاوے تو باقی رفقا کو اس کا سہا
بیچنا اور اس کی تجہیز و تکفین کرنا اور باقی ورثہ کو دینا درست ہو اور ان پر تاوان نہیں ہو کہ زانی الدراختیار والاشباہ

فصل مسائل متفرقہ متعلقہ عصبانین

عاصبتہ شوش منسوبہ کو عصبان یا اور مالک کو اس کی قیمت کا تاوان دید یا ثواب غاصب اس شو کا مالک ہو جاوے گا **ف** اور لام
شافعی کے نزدیک نہ ہو گا کذا فی الاصل اور دلیل توکی اور ہماری اصل میں مذکور ہو تو غاصب اس کی کمائیوں کا بھی مالک
ہو جاوے گا نہ اس کی اور دیکھو مختار **ص** قیمت منسوب غائب میں اختلاف ہوا تو قول غاصب کا حلف مقبول ہوگا اگر مالک
زیادتی قیمت کو اہوں سے ثابت نہ کرے **ف** تو اگر مالک گواہ قائم کیے یا دونوں گواہ قائم کیے تو گواہ مالک کے مقبول ہوگا اور غاصب
کو اہ مقبول نہ ہو گئے اور جو غاصب قیمت منسوب کی بیان کی لیکن یہ کہ مالک کے قول سے کم ہو تو غاصب جبر ہوگا بیان قیمت پر اور جو
بیان کرے تو اس سے نفی زیادتی قسم لیا ہو تو اگر قسم سے انکار کرے تو زیادتی قیمت کی اس کو لازم ہوگی اور جو قسم کھائے تو
نہیں در مختار **ص** اگر غاصب مالک کو شو منسوب کی قیمت اور کروی بعد اسکے وہ شو بھی پیدا ہوئی اور قیمت اس کی زیادتی ہو کر
قیمت جو غاصب مالک کو دی تھی اور مالک نے غاصب کی کسی ہوئی قیمت لی تھی تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی شو لے لیا و قیمت غاصب
کو واپس کرے یا اسی قیمت پر لے لے کرے اور جو غاصب مالک کی کسی ہوئی قیمت لی تھی یا مالک نے جو قیمت کو اہوں سے ثابت کی تھی یا
ان کو لے لے غاصب کو وہی تھی تو شو منسوب غاصب کی ہوگی اور مالک کو کچھ اختیار نہ ہوگا اگر غاصب شو منسوبہ کو بیچ کر دے یا بعد
اس کے اس کے مالک کو تاوان یا بیع نافذ ہو جاوے گی اور جو آزاد کو اعتاق نافذ نہ ہوگا اور زائد شو منسوبہ کو خواہ متصل ہوں جیسے
غلام منسوبہ مولا ہو جاوے یا حسین ہو جاوے یا منفصل جیسے منسوبہ کی اولاد اور اشجار کے پھل غاصب کے پاس مانت ہو نہ اس کا تاوان
نہ دینا ہوگا اگر جب غاصب نقدی کرے یا بعد طلب کرنے مالک کے مذکورہ تواتر نہ صان لازم ہوگا **ف** اور شافعی کے نزدیک مالک
صنان مطلقاً لازم ہوگا کذا فی الاصل **ص** اگر لونڈی منسوبہ کی قیمت بچہ جتنے سے کم ہو گئی تو کمی کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا اور
بچے سے اس کے نقصان قیمت کا جبر کیا جاوے گا اگر بچے کی قیمت بقدر نقصان ہو اگر غاصب نے منسوبہ لونڈی سے زنا کیا پھر مالک کو
پھر دی اور وہ حاملہ تھی بعد اسکے مالک کے پاس ولادت ہو گئی تو غاصب اس کی قیمت کا تاوان مالک کو دیکھا بخلاف عورت حرمہ کے
ف کہ اگر اس سے زنا کر کے حاملہ حل میں پھیر دیا اور وہ ولادت کر گئی تو تاوان نہ آوے گا کیونکہ عورت حرمہ مال نہیں ہو کہ
اوس میں غصب متحقق ہو **ص** منسوبہ کے منافع کا تاوان غاصب کے دینا نہ ہوگا **ف** برابر ہو کہ غاصب شو منسوبہ سے منفعت
اوتھا و مثلاً مکان میں سکونت کو بے یا بیکار رہنے دیکو اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہو باجہ مثل دونوں صورتوں میں اور
امام مالک کے نزدیک مضمون ہو اگر اس سے پورا نفع لیا ورنہ نہیں کذا فی الاصل **ص** اگر کسی شخص نے مسلمان کی شراب
یا سوتلف کر دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہو اور جو ذمی کی شراب یا سوتلف تھا تو تاوان لازم ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک لازم
ہوگا سلیکے کسی بیع مسلم کا ہو اور جاری یہ دلیل ہے کہ وہ چھوڑ گیا ہونے اپنے اعتقاد پر اور مسلمان کی شراب غصب کر کے

عاصبتہ شوش منسوبہ کو عصبان یا اور مالک کو اس کی قیمت کا تاوان دید یا ثواب غاصب اس شو کا مالک ہو جاوے گا ف اور لام شافعی کے نزدیک نہ ہو گا کذا فی الاصل اور دلیل توکی اور ہماری اصل میں مذکور ہو تو غاصب اس کی کمائیوں کا بھی مالک ہو جاوے گا نہ اس کی اور دیکھو مختار ص قیمت منسوب غائب میں اختلاف ہوا تو قول غاصب کا حلف مقبول ہوگا اگر مالک زیادتی قیمت کو اہوں سے ثابت نہ کرے ف تو اگر مالک گواہ قائم کیے یا دونوں گواہ قائم کیے تو گواہ مالک کے مقبول ہوگا اور غاصب کو اہ مقبول نہ ہو گئے اور جو غاصب قیمت منسوب کی بیان کی لیکن یہ کہ مالک کے قول سے کم ہو تو غاصب جبر ہوگا بیان قیمت پر اور جو بیان کرے تو اس سے نفی زیادتی قسم لیا ہو تو اگر قسم سے انکار کرے تو زیادتی قیمت کی اس کو لازم ہوگی اور جو قسم کھائے تو نہیں در مختار ص اگر غاصب مالک کو شو منسوب کی قیمت اور کروی بعد اسکے وہ شو بھی پیدا ہوئی اور قیمت اس کی زیادتی ہو کر قیمت جو غاصب مالک کو دی تھی اور مالک نے غاصب کی کسی ہوئی قیمت لی تھی تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی شو لے لیا و قیمت غاصب کو واپس کرے یا اسی قیمت پر لے لے کرے اور جو غاصب مالک کی کسی ہوئی قیمت لی تھی یا مالک نے جو قیمت کو اہوں سے ثابت کی تھی یا ان کو لے لے غاصب کو وہی تھی تو شو منسوب غاصب کی ہوگی اور مالک کو کچھ اختیار نہ ہوگا اگر غاصب شو منسوبہ کو بیچ کر دے یا بعد اس کے اس کے مالک کو تاوان یا بیع نافذ ہو جاوے گی اور جو آزاد کو اعتاق نافذ نہ ہوگا اور زائد شو منسوبہ کو خواہ متصل ہوں جیسے غلام منسوبہ مولا ہو جاوے یا حسین ہو جاوے یا منفصل جیسے منسوبہ کی اولاد اور اشجار کے پھل غاصب کے پاس مانت ہو نہ اس کا تاوان نہ دینا ہوگا اگر جب غاصب نقدی کرے یا بعد طلب کرنے مالک کے مذکورہ تواتر نہ صان لازم ہوگا ف اور شافعی کے نزدیک مالک صنان مطلقاً لازم ہوگا کذا فی الاصل ص اگر لونڈی منسوبہ کی قیمت بچہ جتنے سے کم ہو گئی تو کمی کا تاوان غاصب کو دینا ہوگا اور بچے سے اس کے نقصان قیمت کا جبر کیا جاوے گا اگر بچے کی قیمت بقدر نقصان ہو اگر غاصب نے منسوبہ لونڈی سے زنا کیا پھر مالک کو پھر دی اور وہ حاملہ تھی بعد اسکے مالک کے پاس ولادت ہو گئی تو غاصب اس کی قیمت کا تاوان مالک کو دیکھا بخلاف عورت حرمہ کے ف کہ اگر اس سے زنا کر کے حاملہ حل میں پھیر دیا اور وہ ولادت کر گئی تو تاوان نہ آوے گا کیونکہ عورت حرمہ مال نہیں ہو کہ اوس میں غصب متحقق ہو ص منسوبہ کے منافع کا تاوان غاصب کے دینا نہ ہوگا ف برابر ہو کہ غاصب شو منسوبہ سے منفعت اوتھا و مثلاً مکان میں سکونت کو بے یا بیکار رہنے دیکو اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہو باجہ مثل دونوں صورتوں میں اور امام مالک کے نزدیک مضمون ہو اگر اس سے پورا نفع لیا ورنہ نہیں کذا فی الاصل ص اگر کسی شخص نے مسلمان کی شراب یا سوتلف کر دیا تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہو اور جو ذمی کی شراب یا سوتلف تھا تو تاوان لازم ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا سلیکے کسی بیع مسلم کا ہو اور جاری یہ دلیل ہے کہ وہ چھوڑ گیا ہونے اپنے اعتقاد پر اور مسلمان کی شراب غصب کر کے

سر کرنا ڈالا اس طور سے جس میں کچھ دام خرچ نہیں ہو جیسے دھوپ بین کھ کے یا مردہ جانور کی کھال لکیرا اسکی بابت کی دوس
چیز سے حسین ام خرچ نہیں ہو مثلاً مٹی اور دھوپ تو مالک اسکو لے لیا اور غاصب کو کچھ نہ بگا اور جو غاصب اسکو تلف
کر ڈالے گا تو ضامن ہوگا اور اگر اسکا سر کرنا یا ٹانگ لکیر یا سر کر ڈال کر تو وہ غاصب ہوگا اور مالک کو کچھ نہ بگا **ف** یہ مذہب
امام ابوحنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک مالک اسکو لے لیا اور غاصب کو کچھ نہ بگا **ف** یہ مذہب
کھال کی دباغت مصالح لگا کر کی جیسے قرطیا یا رتو تو مالک اسکو لیکر دباغت کا خرچ غاصب کو دیدیکر اور جو غاصب اسکو تلف کر ڈالے
تو ضامن ہوگا **ف** اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا جو اس کھال کی قیمت بعد دباغت کے ہوگا اور امام صاحب کی دلیل کا فرق
اصل کتابیہ میں مذکور ہو **ص** جو شخص کسی گائے بچانے کے آلات توڑے **ف** جیسے تربط متار و قطل قنبور وغیرہ
تو اس پر تاوان لازم ہوگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک **ص** اگر کسی شخص کا سر کرنا یا ٹانگ لکیر یا سر کر ڈال کر تو وہ
لازم ہوگا اسکی قیمت قطع نظر اس سے ہو جیسے سارین اسکی لکڑی تراشی ہوئی یا نار کا ضامن ہوگا **ص** اور جو طبل غازیون کا
ہو یا وہ جو جسکا بجانا حلال ہو شادی میں تو اسکا ضامن بالاتفاق ہوگا اسی طرح اگر کسی شخص کا سر کرنا یا ٹانگ لکیر یا سر کر ڈال کر تو وہ
ہر کچے بانی کا کھجور کجبہ تیز ہوگا اور منصفہ پانی ہو انکو رکاسکا نصف حل چکا ہوگا اگر پکپکانے سے اور بیان اسکا
کتاب الاشرار میں ہوگا **ص** اہادیو تو تاوان اسکا دینا ہوگا **ف** امام صاحب کے نزدیک اس طرح گائے والی لونڈی اور وندھا
لڑائی کا اور کبوتر اور نیا لالا اور مرغ لڑنے والا اور خسی غلام کان سب چیزوں کی قیمت تلف کرنے سے جب ہوگی جو انکی
قیمت نفس الامر میں ہوگا قطع نظر صنعت مصیبت سے درخت **ص** اگر کسی شخص نے دوسرے کی ام ولد کو غصب کیا پھر ہلاک
ہو گئی تو اس پر تاوان لازم نہ آوے بخلاف دبر کے اور صاحبین کے نزدیک و نون کا تاوان لازم ہوگا اسیلئے کہ دونوں مستقوم ہیں اور
امام صاحب کے نزدیک دبر مستقوم ہے نہ ام ولد جس شخص نے دوسرے کے غلام کی بیڑی پائون سے کھول دی یا جانور کی بیڑی لڑی
یا صطبل کا دروازہ کھول دیا یا پھر ہر کچے کا کھول دیا اور یہ چیزیں جاتی رہیں یا بادشاہ سے ایسے آدمی کی چٹلی کھائی جو اسکو ستانا ہو
حال یہ کہ بدون حاکم سے نالش کر نیکی وہ شکر مانا نہیں ہو یا ایسے کی چٹلی کھائی جو فسق کا مرتکب ہوتا ہو اور اس کے لئے سے
باز نہیں آتا یا کسی ایسے بادشاہ سے جو کبھی ڈانڈ لیتا ہو اور کبھی نہیں لیتا یہ کہدیا کہ فلان شخص نے مال پاپا پھر بادشاہ نے
اوس موذی یا فاسق یا مال پاپے سے کچھ ڈانڈ لیا تو شخص مذکور پر اسکا تاوان نہ آوے گا البتہ اگر وہ بادشاہ ایسا ہو جو
ہمیشہ ڈانڈ لیا کرتا ہو تو چغور پر تاوان لازم آوے گا اسی طرح ضامن لازم آتا ہو چغور پر اگر اوسنے ناحی چٹلی کھائی زجر اور توبیخ کے
واسطے امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہو اور جنین کے نزدیک لازم نہیں آتا اسیلئے کہ اس میں تو سطل فعل فاعل مختار کا ہو اور وندھا
کھولنے دروازے صطبل اور پھر کے امام محمد کے نزدیک ضامن لازم ہوگا جنین کی دلیل یہی ہوگی تو سطل فعل فاعل مختار ہو اور امام
محمد فرماتے ہیں کہ ان حیوانوں میں بھاگ خلیقی ہو **مسائل** ملحقہ مترجم اگر مسلمان نے جی سے شراب لکیر پی تو مسلمان قہمت
اوس شراب کی جب نہ ہوگی تاوان حکم کر نیوے پر نہیں ہو بلکہ فعل کر نیوے پر ہو کر کئی جگہ ایک سلطان دوسرے پر تیسرے سے مولیٰ جیسا ہو
یا بعد ہو اگر چہ میں سے ایک فرد تلف کرے تو فرد باقی بھی اوسکو دیکھا دے اور وہ تاوان مل کا ادا کرے بویہ نہ لکھا کہ ایک شخص نے زمین غصب
ہو یا زمین مسجد بنائی اور دکانیں اور حمام اور مسجد میں نماز کا مضائقہ نہیں لیکن حمام میں جانا چاہیے اور دکانوں کو راہ لینا بھی درست

نہیں اور ناز بھی ہشام کے قول میں گروہ ہوا جو لوگوں کو کانوں میں منسوب کر رہے ہیں اور انکی شہادت مقبول نہیں رہتی بلکہ گواہ

ص کتاب الشفعۃ

شفعۃ شفیق ہو شفع سے اخذ میں جس کے معنی ملائے کے ہیں اور اصطلاح شرع میں شفعہ عبارت ہو مالک ہونے سے عقار
جبراً اور مشتری کے بعض مثل قیمت مشتری کے ف یعنی جن امون کو مشتری نے لیا ہو اوسی دامون کو جبراً اوس
عقار لے لینا ص اور واجب ہوتا ہو شفعہ بعد بیع کے یعنی ثابت ہو جائے اور مضبوط ہو جائے گواہ کرنے سے ف اس واسطے کہ
حق شفعہ کا قبل گواہ کرنے کے متزلزل ہو اسلئے کہ اگر وہ طلب میں تاخیر کرے گا تو شفعہ باطل ہوگا تو جب اسے گواہ کر دے شفعہ مضبوط
ہو گیا لکن فی الاصل ص اور شفع اوس عقار کا مالک ہو جائے مشتری کی رضامندی یا قاضی کے حکم سے اور شفعہ واجب
ہوتا ہو بقدر شفیعیوں کی تعداد نہ بقدر ملک کے ف یعنی اگر دو تین آدمی ایک عقار کے شفع ہوں تو وہ عقار علی السویت
تقسیم ہوگا نہ بقدر ملک مثلاً ایک زمین میں تین آدمی شریک ہیں ایک نصف کا دو سرائٹ کا تیسرا سدس کا اب صاحب نصف
اپنا حصہ بیچا اور دونوں شریکوں نے شفعہ طلب کیا تو نصف نصف عقار مبیعہ کا دونوں کو دیا جائیگا اور شافعی کے نزدیک اس نصف عقار
مبیعہ دو حصے صاحب ثلث کو اور ایک حصہ صاحب سدس کو ملیگا لکن فی الدر المختار ص شفعہ اول اس شریک کو پہنچتی جو ذات
مبیع میں شریک ہو کر تھے جو حقوق مبیع میں شریک ہو کر مثلاً بانی کے حصے میں یا راہ میں شریک ہو کر اور مراد بانی کے
حصہ اور راہ وہ ہیں جو مخصوص ہوں مثلاً بانی کا حصہ اس چھوٹی نہر کا جس میں شتیان نہیں جلتیں اور راہ وہ جو نافذ نہیں ہو
ف اور جو بانی کا حصہ یا راہ عام ہو تو شفعہ ثابت ہوگا درختار ص پھر ہمسایہ کو جو ملا ہوا ہو اور راہ واسطے مکان
کا دوسرے کو بے میں ہو ف اور جو اس کا دروازہ اوسے کو بے میں ہو اور وہ کو جو غیر نافذ ہو تو وہ شریک ہو حق مبیع میں
نہ جار تو جب تک شریک فی المبیع موجود ہو شفعہ شریک فی حق المبیع اور جار کو نہ ملیگا پھر اگر وہ شفعہ نہ لےوے تو شریک فی
حق المبیع کو ملیگا اور جار کو نہ پونچے گا پھر اگر شریک فی حق المبیع بھی شفعہ نہ لےوے تو جار کو پونچے گا لیکن اوس جار کو جسکی زمین
یا مکان عقار مبیعہ ملاحق اور متصل ہو اور جو اون دونوں کے بیچ میں طریق نافذ موجود ہو تو اسکو حق شفعہ ثابت ہوگا یہ ترتیب
شفعیوں کی اور استحقاق امام اعظم کے نزدیک ہو اور شافعی اور مالک کے نزدیک ہمسایہ کو حق شفعہ نہیں ہے ہی تباری
دلیل بہت سے احادیث ہیں پہلی حدیث ابورافع کی روایت کیا اسکو بخاری نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ہمسایہ زیادہ حقدار ہو اپنے شفعہ کا دوسری حدیث انس بن مالک کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمسایہ زیادہ
حق رکھتا ہے روایت کیا اسکو نسائی نے اور صحیح کیا اسکو ابن حبان نے تیسری حدیث جابر کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ہمسایہ زیادہ حقدار ہو اپنے ہمسایہ کے شفعہ کا انتظار کیا جاوے گا اگر وہ غائب ہو جب ہو راہ اون دونوں
کی ایک روایت کیا اسکو امام احمد اور چاروں عالمون نے اور راوی اسکے سب معتبر ہیں ان احادیث سے استحقاق
ہمسایہ کا واسطے شفعہ کے ثابت ہوا اب ترتیب تو روایت کی صاحب ہدایہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے شریک زیادہ حقدار ہو غلط سے اور غلط زیادہ حقدار ہو شفع سے شریک سے مراد شریک فی نفس المبیع ہو اور غلط سے
فی حق المبیع اور شفع سے ہمسایہ کہا نہ لیں گے تخریج میں کہ یہ حدیث غریب ہو اور کہا ابن جریز نے کہ یہ حدیث غیر معروف ہو

عربی
شرح
نقص
در
مستدرک
سلسلہ
شفعیوں کی روایتیں

بسیب اپنے ایک ایسے گھر کے تو حکم کو خریدار کو کہ وہ گھر مجھے دیدیوے اور اس طلب کو طلب تک لے کر طلب خصوصیت کہتے ہیں اور اس طلب میں تاخیر کر نیسے شفعہ باطل نہیں ہوتا اور کہا ہم محمد نے کہ ایک مہینے تک اگر طلب خصوصیت نہ کرے تو اس کا شفعہ باطل ہو جاوے گا اور اسی پر فتویٰ ہو **ف** اور ظاہر روایت یہ ہو کہ شفعہ باطل نہوگا اس طلب کی تاخیر سے جب تک شفیع زبان سے اپنی شفعہ ساقط نہ کرے اور یہی مفتی بہ ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو اور جب فتویٰ ظاہر ہو اور غیر ظاہر مذہب پر ہو تو ظاہر الروایت مقدم ہو گا ذانی المخطوطاوی **ص** اور جب وقت قاضی کے پاس شفیع شفعہ طلب کرے تو قاضی خضم **ف** یعنی مدعی علیہ مشتری **ص** سے سوال کرے کہ شفیع اوس عقار کا مالک ہو جس کے بے دعویٰ شفعہ دوسرے عقار کا کرتا ہو **ف** زلیلی نے کہا ملک شفیع کا سوال کرنا بعد طلب شفیع کے غیر مناسب ہو گا بلکہ قاضی مدعی اول سوال کرے قبل مدعی علیہ کی طلب کے کہ گھر کون شہر کس محلے میں ہو اور اس کے حدود کیا ہیں اس واسطے کہ اسے حق کا دعویٰ کیا تو وہ معلوم چاہیے اس لیے کہ دعویٰ مقبول صحیح نہیں ہو پھر جب وہ بیان کرے تو سوال کرے کہ مشتری گھر کا قابض ہو یا نہیں اس واسطے کہ قابض مشتری پر دعویٰ صحیح نہیں جب تک بائع حاضر نہ ہو پھر جب اس کو بیان کرے تو شفعہ کے سبب اس کے حدود سے سوال کرے اس واسطے کہ لوگ اس میں مختلف ہوتے ہیں شاید کہ وہ سبب غیر صالح کی وجہ سے دعویٰ کرنا ہو یا وہ اور شخص جس کے سبب محبوب ہو یا پھر جب سبب صالح کا بیان کرے اور محبوب نہ ہو تو اس سے سوال کرے کہ تجھ کو علم ہے کہ کسے ہو اور تو نے کیا کیا محتاج بننا تھا اس لیے کہ شفعہ باطل ہو جاتا ہو طول زمانہ اعراض یعنی طلب اول امد ثانی کے ترک کرنے سے تو اس کا ظاہر ہونا بھی ضروری ہو پھر جب اس کو بیان کرے تو طلب تقریر سے سوال کرے کہ کون کون طلب کی اور کس کے پاس شہاد ہو اور جس کے پاس شہاد واقع ہو اور قریب تھا اپنے غیر سے یا نہیں پھر جب کہ شفیع یہ سب کچھ بیان کر دے اور کسی شرط کو فوت نہ ہو یا ہو تو دعویٰ اس کا پورا اور کامل ہو گا تو اب مدعی علیہ کی طرف قاضی متوجہ ہو گا اور اس گھر کی ملک کا سوال کرے جس کی ملک سبب سے شفیع کو استحقاق شفعہ حاصل ہو خطاوی **ص** تو جب مدعی علیہ قرار کرے اس عقار کے ملوک ہونیکا واسطے شفیع کے یا انکار کرے قسم کھانے سے اپنے علم پر یا شفیع گواہ یا محکم کو اپنے ملک پر نسبت عقار مذکورہ کے تو اب قاضی اس سے سوال کرے کہ تو نے دوسرے عقار خرید کیا ہو یا نہیں اگر تو اقرار کرے خرید کیا ہو تو ان قسم حاصل ہو دیجاو گی مثلاً مدعی علیہ کو یہ کہنا ہو گا کہ واللہ اس شفیع کا استحقاق شفعہ مجھے نہیں ہو اور جہان مختلف فیہ ہو جیسے شفعہ جو ان تو وہ ان قسم سبب پر دیجاو گی اس طرح پر کہ واللہ میں نے اس عقار کو نہیں خریدا اس لیے کہ اگر حاصل پر یہاں بھی قسم دیجاوے تو اس کو گنجائش ہو کہ شافعی کے مذہب پر قسم کھا لیوے اور اس کا ذکر کرتا بال دعویٰ میں گذر چکا ذانی الاصل **ص** یا شفیع گواہ قائم کرے مدعی علیہ کی خرید پر تو قاضی شفعہ کا حق شفیع کے لیے ثابت کر دیوے **ف** یہ جب ہو کہ مدعی علیہ شفیع کی طلب شفعہ کا منکر ہووے اور جو منکر ہووے اور شفیع اس طلب میں ثابت اور طلب اشہاد کے گواہ نہوں تو قول مدعی علیہ کا قسم سے مقبول ہو گا درختا **ص** اگرچہ شفیع وقت دعوے کے قسم کھانے کو یا ہو اور جب شفیع کا شفعہ قاضی حکم ثابت کر دیوے تو اب شفیع کو من حاضر کرنا ضرور ہو گا اور مدعی علیہ کو عقار کا مالک کھانا حاصل من ہو چکا ہو تو اگر شفیع نے ادا من میں تاخیر کی تو حق شفعہ باطل نہوگا اور جو بائع نے وہ عقار

پہلے تھے پھر گئے تھے شفیقہ بھی جو عرصہ میں درخت میں پھلنے کے لے لگا اور اگر مشتری نے اس کو کاٹ لیا تو صورت اول میں پھلنے کے کام پھر ایک شفیقہ قریب میں کی دیوے اور صورت ثانی میں کل ٹہن ادا کرے ف اس واسطے کہ پھل مشتری نے تجسوت خریدا تھا نہ تھے اگر شفیقہ کے لیے حکم شفیقہ کا قاضی نے کر دیا تو اب شفیقہ کو اس کا چھوڑنا جائز نہیں ہے

ص باب بیان میں اس کے جسمین شفیقہ ہوتا ہو اور جسمین نہیں ہوتا اور جسے شفیقہ مل ہو جائے

شفیقہ واجب ہوتا تو قصداً یعنی شفیقہ قصدیہ واجب ہوتا ہو بالذات نہ بالفتح اس واسطے کہ بالفتح زمین کے افعار اور نباتین بھی شفیقہ ہوتا ہو لیکن بالذات اس میں نہیں ہوتا مثلاً فقط اشجار یا عمارت فروخت کیے جاویں مگر زمین کے تو اس میں شفیقہ واجب نہ ہوگا **ص** اس کو غیر منقول میں جو ملک میں آوے عوض کے بدلے میں اور وہ عوض مال ہو اگرچہ اس کی تقسیم نہ ہو سکے جیسے مٹی اور جام اور کنواں **ف** عوض کی قید سے مہل گیا یہاں تک کہ اگر مالک کے مکان ایک شخص کو مہل کیا بلا عوض تو شفیقہ کو حق شفیقہ نہ ہوگا البتہ اگر مہل بلا عوض کر لیا تو شفیقہ ثابت ہوگا اور مال کی قید سے وہ صورت نکل گئی کہ عمار کا عوض مال نہ ہو جیسے ایک گھر عوض میں مہل یا خلع کے دیا جاوے اور غیر منقسم کے بیان سے یہ فائدہ ہو کہ شافی کے نزدیک غیر منقسم میں شفیقہ نہیں ہو سیکے کہ شفیقہ واسطے دفع کرنے محنت نہیں ہے اور ہمارے نزدیک شفیقہ ہو کیونکہ شفیقہ واسطے دفع ضرر جو اس کے ہو کذا فی الاصل مع زیادہ **ص** تو اسباب منقولہ اور کشتی اور عمارت اور اشجار میں جب تنہا بیچے جاویں بدون زمین کے شفیقہ نہیں ہو اور جو بیعت زمین کے بیچے جاویں تو زمین بھی شفیقہ واجب ہو اسی طرح شفیقہ نہیں ہو میراث اور صدقہ اور مہل بلا عوض اور اس گھر میں کہ تقسیم کیا جاوے شرکاء میں یا اجرت کے عوض میں یا جاوے یا بدل میں خلع کے یا آزادی کے یا بدل میں صلح کے قتل عمد سے یا ہرمین اگرچہ بعض گھر کے مقابلے میں مال بھی ہو **ف** جیسے ایک مکان کو مہل مقرر کر کے اس پر نکاح کیا اس شرط سے کہ عورت ایک ہزار روپیہ بھی دے تو تمام گھر میں شفیقہ نہ ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ہزار کے حصے میں شفیقہ واجب ہوگا اور امام شافعی کا عوض اجرت غیرہ میں خلاف ہو کذا فی الاصل

ص اگر عمار اس طرح بیع ہو کہ بائع کو پھر لینے کا اختیار ہو تو جب تک بائع کو اختیار رہے شفیقہ واجب نہ ہوگا پھر اگر اختیار ساقط ہوا تو شفیقہ واجب ہوگا بشرطیکہ شفیقہ اس وقت طلب کرے کہ قول صحیح میں اور بعضوں کے نزدیک بیع کے وقت طلب کرنا ضروری ہو اس قول کی بھی تصحیح ہوئی ہو ورنہ **ص** اگر عمار کی بیع بطور فاسد ہوئی تو جب تک حق نسخ ناجائی نہ ہو شفیقہ کو شفیقہ پونہ **ف** اگر جب حق نسخ ساقط ہو جاوے مثلاً مشتری و زمین عمارت بناوے تو شفیقہ ثابت ہو جاوے گا کذا فی الاصل

ص اگر بیع کی وقت شفیقہ نے شفیقہ نہ لیا البتہ اس کے بیع سبب خیار الرویت یا خیار الطہار یا خیار العیب میں حکم قاضی بائع پاس پھر کئی تو اب شفیقہ کو شفیقہ نہ پونہ **ف** اس لیے کہ یہ نسخ بیع جدید اور جو بغیر حکم قاضی وہ شوخیاں العیب میں یا بائع کے بیع بائع پاس آئی تو حق شفیقہ ثابت ہوگا اور غلام مازن مدیون مدین محیط قریب کو اپنے مولیٰ نے مال میں اور سید کو اپنے غلام مازن مدیون مقرر کے مال میں حق شفیقہ پونہ ہوگا اور شفیقہ ثابت ہوگا اس شخص کے لیے جو خود خرید کرے یا دوسرے کے لیے خریدے یا کوئی دوسرا اس کے لیے خریدے فائدہ اس کا یہ ہو کہ اگر مشتری یا مالک شرکاء میں اور ایک دوسرا اور شرکاء ہو تو مشتری یا مالک کو بھی شفیقہ پونہ **ف** مثلاً ایک گھر میں تین شخص شرکاء میں یا ایک شرکاء میں دوسرے کو وکیل کی قیادت کا حصہ

خریدنے کے لیے تو کوئی شفعہ ہو اور وہی مشتری ہو تو دونوں کو حق شفعہ پونچھ گا کذا فی الاصل **صل** اور مشتری شریک ہووے اور گھر کا ایک ہمسایہ ہو تو شریک کے ہوتے ہوئے ہمسایہ کو شفعہ پونچھے گا اور جو شخص بیچے اصال یا دکاں یا کسی طرح دوسرا شخص بیچے یا وہ ضامن ہو درک کا اور وہ شفعہ ہو تو اس کا شفعہ ساقط ہو جاوے گا **کاف** اس لیے کہ بیع اور ضمانت میں بیع کی عدم خواہش نہ دالت کرتی ہے لہذا شفعہ باطل ہو گیا **صل** اگر کسی نے اپنی زمین اس طرح بیچی کہ جو جانب شفعہ کی طرف تھی وہ گھر کا ایک ہاتھ کم کر کے فروخت کی **ف** یہ پہلا حیلہ ہو اسقاط شفعہ کا جو بسبب جوار کے ہووے صورت اس کی یہ ہو کہ گھر کو بیچ کر گھر ایک ہاتھ یا ایک باشت یا ایک انگل کے موافق عرض میں اور طول میں بمقدار شفعہ کی زمین سے ملی ہو چھوڑ کر باقی کو بیع کرے **صل** تو شفعہ کو شفعہ نہ پونچھے گا **کاف** اس واسطے کہ شفعہ کو شفعہ صرف اتصال کی وجہ تھا اور اتصال بیع سے بیان ہوا **صل** ایک حصہ اس میں کا پہلے خرید کرے اور پھر باقی تو شفعہ کو صرف حاصل میں شفعہ پونچھ گا نہ ثانی میں **ف** یہ دوسرا حیلہ ہو واسطے اسقاط حق شفعہ ہمسایہ کے برابر اس کی یہ ہو کہ جب ایک گھر کے خرید کا ارادہ کرے ہے میں ایک ہزار روپیہ ہے تو اس کو کل گھر میں سے کسی قدر حصہ اگرچہ قلیل ہو جیسے ہزار وان حصہ اس کو گھر کا نو سو تانوس روپیہ کو خرید لےوے پھر باقی گھر ایک روپیہ کو خرید کرے تو ہمسایہ کو حق شفعہ صرف ہزار روپیہ حصہ میں گھر کے پونچھے گا اور اس کو بھی وہ نہ لے سکے گا جو بھر گرائی قیمت اور قلت مقدار زمین کے اور دوسرے حصے کو نہیں لے سکتا اس لیے کہ مشتری دوسرے حصے کے خریدنے کے وقت شریک تھا اور شریک مقدم ہو جاوے گا کذا فی الاصل مع زیادہ **صل** یا من کے عوض میں خرید کر کے ایک کپڑا بلع کو دیر سے تو شفعہ نہیں لے سکیگا کہ کل من کے بدلے میں **ف** یہ تیسرا حیلہ ہو واسطے اسقاط حق شفعہ شفعہ کے برابر ہو کہ ہمسایہ ہو یا شریک صورت اس کی یوں ہو کہ ایک گھر سو روپیہ کی مالیت کا ہو اس کو ہزار روپیہ کے بدلے میں خرید کر کے عوض ہزار روپیہ بڑھان کے بلع کو کپڑا یا اور کوئی اجنس سو روپیہ کی مالیت کی دیدیے تو شفعہ اس کو گھر کا نہیں لے سکتا کہ ہزار روپیہ کے عوض میں لے گا **نی الاصل** **صل** حیلہ شرعی کرنا واسطے ساقط کرے زکوٰۃ اور شفعہ کے امام ابو یوسف کے نزدیک کر دین میں ہو اور محمد کے نزدیک کر دہ ہو مگر فتویٰ شفعہ میں ابو یوسف کے قول یہ ہو اور زکوٰۃ میں محمد کے قول یہ **ف** اس واسطے کہ زکوٰۃ عبادت ہو اور زکوٰۃ میں حیلہ کرنا انتہا کی بھائی ہو اس لیے کہ یہ اختیار کرنا ہو بل کا اور قطع ہو فقر کے حقوق کا جبکہ اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہو لہذا مال میں داخل ہو جانا ہو شریک میں دن لوگوں کے چکی بڑائی اس کی میت میں ہو **والذین یکذرون لا ذہب فی القضاۃ ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ** اور عذاب ہو عوداۃ کریمہ کا مستحق ہو نا ہو اور میں کہتا ہوں کہ شفعہ مشروع ہو ہو واسطے دفع کرنے ضرر جوار کے تو مشتری اگر ایسا شخص ہو جس سے ہمسایہ کے لوگ ایذا پاتے ہیں تو اسقاط شفعہ نہ حال نہیں ہو اور اگر مشتری مردنیک ہو ہمسایہ اس سے نفع اوٹھاتے ہیں لیکن ناحق شفعہ اس کا رہنا نہیں چاہتا تو اس وقت میں حیلہ کرے واسطے اسقاط شفعہ کے کذا فی الاصل **صل** اگر شفعہ نے طلب ہوا ثبتہ نہ کی یا طلب شہادت نہ کی یا بعد بیع کے شفعہ اپنا چھوڑ دیا اگرچہ شفعہ چھوڑ دینے والا باپ یا وصی یا وکیل ہو شفعہ کا یا شفعہ نے صلح کر لی اپنے حق شفعہ کے بدلے میں کسی عوض تو ان سب صورتوں میں شفعہ باطل ہو جاوے گا اور صورت اخیر میں شفعہ کو وہ عوض بھی پھیر دیا ہوگا اس طرح اگر شفعہ جوار تب بھی شفعہ باطل ہوگا اور اس کے بدلے کو نہ پونچھے گا اور امام شافعی کے نزدیک نہ کو حق شفعہ پونچھے گا **کاف** یہ جب ہو کہ شفعہ قبل

اسقاط شفعہ

عقدان میں ہونے کے بعد شفعہ نہیں لے سکتا

تھانے قاضی بعد بیع کے مر جاوے اور جو بعد حکم قاضی کے مر جاوے قبل ادا کرنے مٹن کے یا بعد ادا کرنے
 مٹن کے تو درجہ کو شفعہ ملے گا کذا فی الاصل **صل** اگر مشتری مر جاوے تو شفعہ ساقط نہوگا **ف** بلکہ اس کے درجہ سے
 شفعہ طلب کیا جاوے گا **صل** اگر شفعہ قبل اس بات کے کہ قاضی شفعہ کا حکم کرے اور من چاہا دکان اپنی جگہ سے جس کے
 سبب اس کو اسحقاق شفعہ کا حاصل ہو تب بھی شفعہ اس کا باطل ہو جاوے گا **ف** الا جب کہ مع بشرط اختیار کرے یا بعد حکم
 قاضی کے **صل** اگر شفعہ کو خبر پہنچی کہ مکان میں خریدتا ہوا اور اس نے شفعہ چھوڑ دیا بعد اسکے معلوم ہوا کہ عمر نے خریدنا
 یا شفعہ کو پہلے معلوم ہوا کہ مکان ہزار روٹی کو فروخت ہوا تو اس نے شفعہ چھوڑ دیا پھر یہ گھلا کہ ہزار سے کم کو کرایا ایسی خبر پہنچی روٹی
 یا عدوی متعارف کے بدلے میں بجا کہ قیمت اس کی ہزار یا زیادہ ہو تو شفعہ کو پھر دعویٰ شفعہ پہنچے گا اور جو یہ گھلا کہ اس بجا کے بدلے
 میں بجا جس کی قیمت ہزار روٹی یا زیادہ ہو تو شفعہ پہنچے گا **ف** اس واسطے کہ بلی وزنی اشیاء یا کبھی شفعہ کو اسان ہوتا ہو
 نسبت ذرفقہ کے اور اسباب میں اگر اس کی قیمت ہزار روٹی ہو تو شفعہ کو ہزار روٹی یا زیادہ ہوگا اور ہزار روٹی پر وہ شفعہ چھوڑ چکا ہو
 اور اگر زیادہ ہو تو بطریق اولیٰ شفعہ نہوگا کذا فی الاصل **صل** اگر چند شخصوں نے ایک مکان ایک شخص سے لیا تو شفعہ ایک
 شخص کا حصہ لے سکتا ہو اور جو چند شخصوں نے اپنا مکان ایک کے ہاتھ بیچا تو شفعہ ایک بائع کا حصہ نہیں لے سکتا
 اگر ایک شخص نے اپنی زمین میں سے نصف زمین بیچ دی پھر اس کو تقسیم کیا یعنی اپنا نصف جدا کیا اور مشتری کا نصف ملکہ
 کیا تو شفعہ اس نصف کو لے سکتا ہو مسائل طحہ ابراہیم عام سے شفعہ ساقط ہو جاتا ہے قضاء نہ دیتا اگر شفعہ شفعہ
 کو نہ جانتا ہو اگر داریس کی ملک کا بھی دعویٰ ہو اور شفعہ کا بھی تو یوں دعویٰ کرے کہ میں اس گھر کی ملک کا دعویٰ
 کرتا ہوں اگر یہ گھر مجھے پہنچا تو بہتر ہو ورنہ میں شفعہ کے دعویٰ پر ہوں جس لڑکے کا کوئی ولی نہیں ہو تو اس کا
 شفعہ باطل نہوگا اگر قاضی اس کی طرف سے کوئی کار پر داز مقرر کرے تو وہ شفعہ کو طلب کرے در مختار

صل کتاب القسمة

قسمت کہتے ہیں ایک حصہ شائع **ف** یعنی پھیلے ہوئے **صل** کو جدا کر دینا اور زمین کو دینا **ف** اور قسمت کا سبب
 طلب کرنا جو سب شرکاء کا یا بعض کا منفعت کو اپنی ملک سے تو اگر شرکیوں کی طلب نہ پائی جاوے تو قسمت کو ترجیح
 نہیں اور شرط قسمت یہ ہے کہ منفعت فوت ہو جاوے تو دیوار اور حمام اور مانند اسکے قسمت نہ کیے جاویں گے در مختار **صل**
 جو چیز شائع ہو تو اس کی قسمت میں المذازی یعنی شیعہ حق کا جدا کر لینا غالب ہو اور جو غیر شائع ہو تو اس میں مبادلہ غالب ہو **ف**
 مثلاً جیسے گھوڑوں چاول جو وغیرہ میں افراد اس لیے غالب ہو کہ اس کے اجزاء اور ابعاض میں تفاوت نہیں اس واسطے کہ
 مثلاً گھوڑوں اور جو میں سے جو ایک شریک لیتا ہو وہ اس کی مثل ہو ظاہر اور باطن میں جو دوسرا شریک لیتا ہو وہ غیر شائع میں
 جیسے حیوانا عدا و اسباب در زمین میں مبادلہ غالب ہوا اس لیے کہ اذن میں تفاوت بہت ہوتا ہو چنانچہ ایک گھوڑا
 سو درم کا اور دوسرا ہزار درم کا تو اس کو عین حق قرار دینا ممکن نہیں ہو کہ چونکہ دونوں حصوں میں بائع مالکیت
 اور مساوات نہیں ہو **صل** تو ہر شریک حصہ پنا دوسرے شریک کی غیبت میں شائع میں لے سکتا ہو نہ غیر شائع میں
ف اس لیے کہ شائع میں تفاوت نہیں ہو بخلاف غیر شائع کے در مختار **صل** اگر جو غیر شائع کی قسمت پر بھی جبکہ

تھو بھیس میں **ف** یہ جواب ہو کہ سوال کا کہ مبادلہ غالب ہو غیر مثلی میں بھر کیا وجہ ہو کہ تھو بھیس غیر مثلی میں چھو
 کیا جاتا ہو قسمت پر مبادلہ اس بات کے کہ مبادلہ مال پر جبر نہیں کیا جاتا حاصل جواب کا یہ ہو کہ اگرچہ یہ مبادلہ ہو لیکن ہمیں
 معنی افزا کے پائے جاتے ہیں اور شریک چاہتا ہو کہ اپنے حصے سے نفع اٹھاوے اس وجہ سے اس میں جبر جاری ہو اور
 اسکے کبھی مبادلہ میں بھی جبر ہوتا ہو جب اس سے غیر کا حق متعلق ہو دے جیسے اولے دین میں کذا فی الاصل **ص**
 قسمت کرتے ہیں بالادہ ہو جو بیت المال سے اجرت دیا جاتا ہو لوگوں کے مال بغیر اجرت تقسیم کر دیا کرے اور یہ ولی ہو اور جو
 اجرت پر مقرر کیا جاتا ہو تب بھی صحیح ہو اور اجرت سب شرکیوں پر برابر ہوگی **ف** امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک
 جس کا حصہ زیادہ ہو وہ زیادہ اجرت دیوے اور جس کا کم ہو وہ کم دیوے کیونکہ اجرت محنت ہو ملک کی تمام صاحت کہتے ہیں
 کہ اجرت تبوض نمیز کر دینے کے ہو ایک حصے کو دوسرے حصے سے اور اس میں تفاوت نہیں ظلیل در کشیر میں بلکہ کبھی ظلیل تیز
 مشکل ہوتا ہو اور کشیر میں آسان اور کبھی اسکا اول ہوتا ہو تو اسکا اعتبار تعدد رہا پس سب شرکیوں پر اجرت برابر ہوگی
 باعتبار اصل تیز کے کذا فی الاصل اور اجرت ناپنے اور تولنے اور پرکھنے اور چرانے اور لانے والے کی اور محافظت
 کرنے والے کی باتفاق امام اور صاحبین کے بقدر حصول ہوگی در مختار **ص** واجب ہو کہ قاسم عادل ہو اور علم قسمت
 کو خوب جانتا ہو **ف** اور عادل امانت دار ہو و در مختار **ص** اور حاکم یہ کرے کہ قسمت کے لیے خاص ایک شخص کو مقرر کرے **ف**
 اس طرح کہ وہی شخص اجرت لیکر تقسیم کیا کرے کیونکہ وہ اجرت گران لگایا اور لوگوں کو بوجہ مجبوری کے دینا پڑیگی **ص** اور یہ کہ
 اجرت قسمت کی سب قاسموں میں مشترک ہو کرے **ف** ورنہ وہ اس میں اتفاق کر کے اجرت گران لینگے **ص** قسمت صحیح ہو
 شرکیوں کی رضامندی کے بغیر کوئی شریک صغیر نہ ہو **ف** یا بھون ہو جسکا کوئی نائب نہیں ہو یا کوئی شریک غائب
 ہو جو جسکی طرف سے کوئی دلیل نہیں ہو کہ ان صورتوں میں قسمت لازم نہ ہوگی در مختار **ص** بلکہ اس وقت اجازت قاضی کی **ف** یا قاضی
 یا جسی کی بعد بالغ کے یا اسکے ولی کی در مختار **ص** ضرر ہو **ف** یہ جب ہو کہ شرکا وارث ہوں اور جو مشتری ہوں تو قسمت
 ہل ہو اگرچہ ان اشخاص کی اجازت ہو جاوے جب تک وہ صبی بالغ ہو کر یا اسکا ولی اجازت نہ دیوے یا غالب حاضر
 نہ ہو و در مختار **ص** اور قسمت کیا جاوے وہ مال منقول جسکی میراث کا شرکا دعویٰ کرتے ہیں یا اسکی شرکا یا مطلق
 ملک کا اسی طرح غیر منقول اگر اسکی شرکا یا ملک کا دعویٰ کرتے ہوں اور جو اسکی میراث کا دعویٰ کرتے ہوں تو وہ تقسیم
 نہ کیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک یہاں تک کہ گواہ لاوین موت پر مورث کی اور ورثہ کی تعداد برابر اور صاحبین کے نزدیک
 تقسیم کر دیا جاوے گا مثل اور صورتوں کے اور قسمت نہ ہوگی اگر دو شخصوں نے دعویٰ کیا کہ عماراؤں کے قبضے میں ہو جبکہ وہ
 اپنی ملکات گواہ لاوین باتفاق امام اور صاحبین کے اگر دو وارث ایک شخص کے قاضی پاس آئے اور انھوں نے مورث
 کی موت پر ورثہ کے شمار پر گواہ عالم کیے اور ملک عماراؤں دونوں کے قبضے میں ہو اور بھلاؤں شرکاء وارث بالغ ہو
 یا غائب ہو تو عماراؤں کو تقسیم کر کے قاضی ایک شخص کو مقرر کر دیا جو طفل یا غائب کے حصے پر قبضہ کر لوے اور چاہے وارث
 حاضر ہو ورنہ گواہ عالم کے موت پر مورث پر اور شمار ورثہ پر یا کوئی شخصوں نے ایک چیز ملکر خریدی اب ایک خیر
 غائب ہو یا بقی شریک حاضر ہیں یا کل یا بعض عماراؤں طفل یا بالغ یا غائب کے قبضے میں ہو تو قسمت کی جاوے گی مثل شرکاء

قسمت کیا جاوے ایک شریک کی طلب سے اگر ہر شریک اپنے اپنے حصے سے نفع ادا تھا سکے اور جو ایک کا حصہ یا دہرہ
 اور دوسرے کا اس قدر قلیل ہو کہ وہ اس سے نفع نہیں ادا تھا سکتا تو زیادہ حصے والا اگر قسمت طلب کرے گا تو قسمت ہوگی اور
 حصہ قلیل والے کی طلب سے قسمت نہ کی جاوے گی **ف** ایسے کہ صاحب حصہ قلیل کو قسمت میں کچھ نفع نہیں تو وہ نقصان
 پہنچا نہی والا جو طلب قسمت میں اور بعضوں نے برعکس کہا جو یعنی صاحب کثیر کے چاہنے سے قسمت نہوگی کیونکہ صاحب کثیر صرف
 نقصان چاہتا ہے صاحب قلیل کو اور صاحب قلیل اگر چاہے تو قسمت کی جاوے گی ایسے کہ وہ اپنے نقصان پہنچا نہی والا جو بعضوں
 نے کہا کہ ہر ایک کی طلب سے قسمت کیا جاوے گی کذا فی الاصل در مختار میں ہے کہ اسی قول پر فتویٰ ہے بقرینہ عن النخانیۃ **ص** اگر
 قسمت کرنے سے سب شریکوں کو ضرر ہو تو قسمت نہوگی جب تک سب شریک طلب کریں تقسیم کو اور قسمت کیا جاوے اور
 اسباب اور عروض کی جنگی جنس متحد ہو **ف** مثلاً صرغ کبریاں ہو دیں یا زراعت ہو دیں یا اور کوئی اسباب ایک قسم کا ہو
ص اور جو اہل مشترک دو جنس کے ہوں یا کئی جنس کے جیسے کبریاں اور اونٹ یا اور اسباب مختلف جنس کے **ص**
 غلام لونڈی ہوں یا جو اہل ہوں یا حمام ہو **ف** یا کنواں یا کچی یا کتا بن در مختار **ص** تو قاضی قسمت نہیں کر سکتا
 مگر جب سب شریک راضی ہو جاویں تقسیم پر **ف** اور صاحبین کے نزدیک رقیق اور جوہرات بعض شریک کی طلب سے بھی
 تقسیم کر دیے جاوے گئے جیسے اونٹ وغیرہ امام صاحب کہتے ہیں کہ آدمی آدمی میں بہت تفاوت فاحش ہوتا ہے تو مثل جناس
 مختلفہ کے ہو سکے اور جو اہل جنس بعضوں کے نزدیک اگر جنس مختلف ہو تو قسمت نہوگی کذا فی الاصل ہم کہتے ہیں کہ جہاں
 اگرچہ متحد انجنس ہو دیں جب بھی ایک کی قیمت دوسرے سے بدرجہا متفاوت اور کم و بیش ہوتی ہو تو مساوات قیمت
 اس میں ممکن نہیں ہو اور جو اہل الفقاوی میں ہے کہ کتا بن تقسیم نہ کی جاوے گی وارثوں میں لیکن ہر وارث اس سے
 نفع حاصل کرے باری باری اور قسمت کتابوں کی اور اق کے شمار سے نہوگی اسی طرح جلد جلد سے اگر ایک کتاب کئی
 جلد میں ہو دے اور اگر وہ شریک باہم راضی ہو جاویں اس بات پر کہ کتابوں کی قیمت معین کیا دے اور ہر شریک کچھ
 کتابیں یوے قیمت کے حساب سے تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں در مختار **ص** کئی گھر مشترک ہیں یا ایک گھر اور زمین مشترک
 ہو یا ایک گھر اور ایک مکان مشترک ہو تو ہر ایک کی قسمت جدا جدا ہوگی **ف** یعنی یہ نہوگا کہ ایک شریک کو گھر دیا جاوے اور
 دوسرے کو زمین یا مکان یا دوسرا گھر دیا جاوے بلکہ ہر ایک میں علیحدہ علیحدہ قسمت کیا جاوے گی اگر سب گھر ایک شہر میں
 ہو دیں امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک قسمت مجتہد ہوگی اگر وہ سب گھر ایک شہر میں ہیں اور جو دہ شہر تو
 میں ہیں تو بالاتفاق قسمت ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ کیا جاوے گی کذا فی الاصل **ص** اور قسمت کرنے والا شے مقسوم کا نقشہ
 کھینچے **ف** قاضی کے دکھانے کے لیے در مختار **ص** اور مقسوم کو قسمت کے حصوں پر تعدیل اور تسویہ کرے **ف**
 اس طرح پر کہ اقل سهام کو دیکھ کر اس کے مخرج پر مقسوم کے حصے کو دیوے مثلاً کتر سهام ثلاث ہو تو شے مقسوم کے تین حصے کرے
 اور جو سدس ہو تو چھ حصے کرے علی ہذا القیاس **ص** اور اگر گزوں سے اس کو پیمائش کرے اور عمارت کی قیمت
 مقرر کرے اور ہر حصے کی آمد کی راہ اور پانی جدا کر دیوے اور حصوں کا نام پہلے دوسرے تیسرے کے ساتھ رکھ دیوے
 تو جب کا نام پہلے نکلا اس کو پہلا حصہ دیوے اور جب کا نام دوسری بار میں نکلا اس کو دوسرا حصہ دیوے **ف** یعنی قائم

قسم کھاؤں اور قسمت فسخ کی جائے اور جو شریک اس کے عرض میں اختلاف کریں تہراد کا عرض موقوف و رواں مکان کے عرض کے کر دیا جاوے اور طول و سکا بقدر طول و رواں کے اور زمین میں بقدر چلنے بل کے اور جو شریکوں میں شرط کر لی کہ مقدار واد کی تفاوت ہے تو جائز ہو درختار حصہ اگر بعد قسمت کے ایک کے حصے میں سے کچھ زمین معین یا غیر معین کسی شخص کی محکم کی تو قسمت کا فسخ کرنا ضرور نہیں بلکہ وہ شریک موافق اس حصے کے اپنا حصہ و سہر شریک کی زمین سے لے لےوے اور جو ایک حصہ غیر معین کل زمین میں کسی شخص ثالث کا ٹکڑا تو قسمت فسخ کی جائے گی و اصل کتاب میں اس مقام پر تفصیل کی ہو اگر کسی کا جی چاہے تو دو یکے لےوے صحیح ہو باری باری نفی لینا شریک سے جسکو مہابا کہتے ہیں مثلاً ایک دار مشترک میں ایک طرف ایک شریک ہے دوسری طرف دوسرا شریک یا یا دوسرے مکان میں ہے اور دوسرا نیچے کے مکان میں ہے یا ایک غلام مشترک سے ایک دن یہ کام لیا کرے دوسرے دن دوسرا یا چھوٹے گھر میں ایک دن یہ ہے دوسرے دن دوسرا یا دو غلام مشترک ہوں ایک ایک سے کام لیا کرے دوسرا دوسرے سے ف مسائل ملحقہ اگر ترک تقسیم ہو گیا پھر میت پر دین ٹکڑا تو قسمت کو فسخ کر دینا لگے مگر جب سب وارث ملکہ قرض کو ادا کر دیں یا قرض خواہ اپنا قرض سب وارثوں کے ذمے سے معاف کر دیں یا اور ترک اس قدر باقی ہو جو قرض کو کافی ہو اگر بعد قسمت ترک کے ایک وارث نے دعویٰ میں کیا تو سمیع ہو نہ دعویٰ عین اگر بعد قسمت کے دوسرے حصے میں دخت کی ملک کا مدعی ہوا تو باطل ہو اگر ایک شریک حصے کا دخت اس کی شاخیں دوسرے شریک کے حصے میں ہلکتی ہیں تو اسکو جبراً اس وقت کاٹنے پر نہیں ہو چتا اگر زمین مشترک میں احد الشریکین سلب غیر اذن دوسرے کے عمارت بنائی تو اس کے شریک نے عمارت کا رفع چاہا تو زمین قسمت کر دینے اگر جس نے عمارت بنائی اسی کے حصے میں آگئی تو بہتر ہو ورنہ اسکو منہدم کر دینے اور یہی حکم دخت کا ہو البتہ اگر دوسرا شریک رخصتی ہو جاوے تو نہ گرامی لگے اگر سب شریک قسمت کو توڑ کر پھر اپنا حصہ مشترک کر لیں تو درست ہو جو چیز قسمت فاسدہ سے مقبوض ہو دے تو اس میں ملک قابض کی آجاوے گی اور جو اس میں تصرف کر گیا وہ نافذ ہو گا مثل مقبوض بہ شراعی فاسد کے اگر مکان مشترک کر گیا اور ایک شریک اس کی تعمیر نہیں کرتا تو قسمت کر دیں اور جو قسمت ہو سکے تو ایک شریک اسکو باکر کرایہ پر چلا دے اور دام اپنے وصول کر لےوے اگر قاضی کے حکم سے بناوے ورنہ قیمت عمارت جو بنا کے وقت ہو بھر لےوے انسان کو اپنی ملک میں تصرف کرنا اگرچہ ہمسایہ کو اس سے ضرر پہنچے درست ہو اسی پر فتویٰ ہو اور بعضوں نے کہا نہیں درست ہو اور اسی پر فتویٰ ہو درختار

صل کتاب المزارعۃ

شرح میں مزارعت عبارت ہو اس عقد سے جو زراعت پر منعقد ہو بتقریر بعض حاجات یعنی تہالی یا چوتھالی ایلیج جو پیدا ہو کھڑا مثلاً تہالی اپنی زمین عمر کو اس شرط پر دیوے کہ عمر و اس میں زراعت کرے جو پیدا ہو اسکی تہالی نزدیک کوٹے باقی عمر کو اسی کا نام مزارعت ہی ارکان اس مزارعت کے چار ہیں ایک زمین دوسرے تخم تیسرے محنت چوتھے بل و مختار ص امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ عقد صحیح نہیں ہوا سلیکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا تھا جو ف روایت کیا اسکو مسلم نے جائز سے اور بخاری نے نفی میں اہل مدینہ کے مزارعت کو کہتے ہیں اور ایک روایت میں مسلم کی

صاف مزارعت کا لفظ موجود ہے اور اس واسطے کہ یہ عقد درحقیقت اجارہ لینا ہے بعض اوس چیز کو اجیر کے عمل سے نکلی ہو تو مثل تھیز طمان کے ہوا اور وہ ممنوع ہے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے ادا ماسی پر فتویٰ ہوتا اس لیے کہ لوگ اس پر عمل کرتے چلے آئے ہیں اور حاجت ہو طمان کے مثل مضارب کے اور اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاملہ کیا تھا اہل غیر سے اور نصف خارج کے خواہ بھل ہوں یا اینج ہو روایت کیا اوس کو ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ بخاری مسلم نے ابن عمر سے روایے میں اسکا جواب دیا ہے کہ یہ معاملہ اہل خیر کا مزارعت تھا بلکہ خراج مقاسمہ کے طور پر تھا اور وہ امام صاحب کے نزدیک جائز ہے بلکہ دلیل امام عظیم علی ظاہر حدیث سے قوی ہے اور عمل کرنا مذہب صاحبین پر بقدر ضرورت اور احتیاج کے ہے **ص** لیکن مزارعت کے صحیح ہونے کے لیے کئی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ زمین زراعت کے قابل ہوئے دوسری شرط یہ ہے کہ عاقدین اہل ہوں **ف** یعنی عاقل ہوں تو مجنون اور صغیر غیر عاقل سے یہ عقد درست نہیں ہے لیکن صبی عاقل اور غلام اور کافر سے درست ہے **مطحاوی** **ص** تیسری شرط یہ ہے کہ مدت مذکور ہو **ف** موافق دستور اور در مختارین ہے کہ ہمارے زمین ذکر مدت ضرور نہیں اور اسٹی پر فتویٰ ہے **ص** چوتھی شرط یہ ہے کہ تم دینے والے کو معین کر دینا **ف** یعنی بیج بونے کے لیے کون دے جسکی زمین ہو وہ دیوے یا جو محنت کرتا ہو وہ دیوے اسکی تقسیم ضرور ہے اور بعضوں کے نزدیک موافق عرف کے عمل ضرور ہے در مختار **ص** پانچویں شرط یہ ہے کہ جو چیز بولی جاوے اوسکی جنس مذکور ہو **ف** یعنی باجرا یا جوار یا گیہوں **ص** چھٹی شرط یہ ہے کہ دوسرے شخص کا حصہ مقرر ہو **ف** یعنی جس کا بیج نہیں ہو اوسکا حصہ مقرر کر دینا ضرور ہے **ص** ساتویں شرط یہ ہے کہ زمین محنت کرنے والے کے بالکل سپرد کر دی جاوے **ف** تو اگر صاحب زمین کا عمل بھی شرط ہو یا دونوں کا عمل مشروط ہو تو عقد صحیح نہیں تخلیہ ہونے کے سبب اور تخلیہ یہ ہے کہ زمین کا مالک کہے کہ میں نے زمین تجھ کو تسلیم کر دی کذا فی المطحاوی **ص** آٹھویں شرط یہ ہے کہ جو غلہ پیدا ہو اوس میں دونوں کی شرکت ہو کہ تو مزارعت باطل ہوگی اگر احد العاقدین کے واسطے من یا دون غلہ معین کر دیا گیا ہو **ف** یعنی مثلاً یہ کہ دیا گیا ہو کہ دس من غلہ طمان کو ملے گا بعد اوسکے نصف نصف یا اثلثا تقسیم کر لینگے مزارعت اس صورت میں اس لیے باطل ہے کہ احتمال ہے کہ سو اوس من غلے کے اور کچھ پیدا ہو تو شرکت منقطع ہو جاوے گی پس ضرور ہے کہ حسب قدر نکلے دونوں میں مشترک ہے **ص** یا ایک مقام خاص میں جو غلہ نکلے وہ ایک کے لیے معین کر دیا جاوے یا بقدر تخم کے صاحب تخم پہلے نکال لے یا بقدر خراج معین کے پہلے دیا جاوے پھر باقی تقسیم ہووے **ف** ان میں سے ہر صورت میں مزارعت باطل ہے اس لیے کہ شاید وہی مقام خاص میں غلہ نکلے اور کہیں نکلے یا بقدر تخم ہی کے پہلے ہو یا حسب قدر خراج معین ہو اوس قدر غلہ نکلے زیادہ نہ پیدا ہو کہ پس شرکت نہ ہوگی اور اگر خراج مقاسمہ ہو یعنی جو بقدر ثلث یا خمس خارج کے ہوتا ہو تو عقد مزارعت باطل ہوگی جیسے عشر کی پہلے دیدینے کی شرط ہو کہ اس لیے کہ اس میں شرکت منقطع نہیں ہوتی بلکہ حسب قدر پیدا ہوگا خواہ کتنا ہی قلیل ہو اوسکا اہم یا خمس خراج مقاسمہ میں ہو کہ اوکے بانی بطور شرط کے تقسیم کر لینگے کذا فی الاصل **ص** یا بھوسا ایک ہو کہ اوکے دوسرے کا **ف** اس لیے کہ شرکت اس صورت میں منقطع ہو جاتی ہے اور اس میں جو مقصود زراعت ہے یعنی لاج کذا فی الاصل **ص** یا نصف نصف ہو کہ اور بھوسا اوسکا جو صاحب تخم نہیں ہو **ف** اس لیے کہ یہ شرط خلاف جو مقتضا عقد کے کیونکہ بھوسے کا

لے واسطے
وہ باقی صاحب ملک

مستحق وہی ہے جس کے بیچ میں **صل** یا بھوسا نصف نصف ہو اور دائرہ ایک کا ہو **ف** اس لیے کہ مقصود میں شرکت منقطع ہو جاتی ہے **صل** اور اگر یہ شرط کی کہ دائرہ نصف نصف ہو اور بھوسا تخم ولے کوٹے یا بھوسے کا بالکل کر ٹی کیا تو درست ہو **ف** اس لیے کہ اول صورت میں شرط موافق مقتضای عقد کے ہو کیونکہ بھوسا ایک ملک کی فراہم ہو جس کا تخم ہو اور دوسری صورت میں مقصود یعنی النج میں شرکت حاصل ہو تو اس صورت میں کل بھوسا صاحب تخم کو ملیگا اور بعضوں کے نزدیک مشترک رہیگا دائرے کی متابعت سے کذا فی الاصل **صل** اسی طرح مزارعت درست ہو اگر تخم اور زمین ایک کی ہو اور بیل اور محنت دوسری یا زمین ایک کی اور بیل اور محنت ایک کا یا محنت ایک کی اور بیل اور زمین ایک کا اور بیل کی ہو اگر زمین اور بیل ایک کا ہو دوسرے اور محنت اور تخم ایک کا ہو یا تخم اور بیل ایک کا ہو دوسرے اور محنت ایک کی ہو **ف** کل صورتیں یہاں سات ہیں جن میں سے تین درست ہیں اور چار نادرست جیسا کہ مذکور ہوا اور تفصیل اور دلیل سبکی اصل میں مذکور ہے **صل** جب عقد مزارعت صحیح ہو تو اب پیداوار موافق شرط کے تقسیم ہوگی اور جو کچھ پیدا ہو تو محنت کرنے والے کو کچھ نہ ملیگا اور جبر کیا جاوے گا عقد مزارعت کے پورا کرنے پر جو بعد مزارعت کے اوس پر چلنے سے انکا ذکر ہے مگر حساب تخم پر جبر نہ ہو گا جیٹلانے کے پہلے **ف** اور بعد جیٹلانے کا دوسرے بھی جبر ہو گا درختا **صل** اور جس صورت میں عقد مزارعت فاسد ہو جائے تو پیداوار بیل و سکو ملیگی جس کا تخم ہو اور دوسرے کو اگر اوسکی زمین ہو تو اگر زمین کا اور اگر محنت ہو تو محنت کی اجرت ملیگی لیکن جب قدر شرط ہو اتنا اوس سے زیادہ نہ ملیگا اور امام محمد کے نزدیک جہاں تک پہنچا جرت مثل دیجا ویلی اگرچہ شرط سے بڑھ جاوے **ف** اور جو مزارعت فاسد ہو زمین کچھ پیدا ہو تو اگر تخم عامل کی طرف سے ہو تو زمین اور بیل کی اجرت اوس پر واجب ہوگی اور اگر تخم مالک زمین کا ہو دوسرے تو اجرت مثل عامل کی دینا ہوگی درختا **صل** اور اگر زمین کا مالک مزارعت کے جاری رکھنے سے باز رہے اور حال آنکہ محنت کرنے والا زمین کو جو کچھ چکا ہو تو قاضی کے حکم سے اوس کو کچھ نہ ملیگا لیکن بیانہ یعنی فیما بینہ و بین اللہ اوس کو راضی کرنا چاہیے **ف** تو یہ فتویٰ دیا جاوے کہ زمین کا مالک عامل کی اجرت مثل ادا کرے بسبب اوس کے فریب دینے کے کذا فی الدلائل **صل** اور باطل ہو جاتی ہے مزارعت احد المتعاقدين کے مرجع سے اور نسخ کی جاتی ہے اگر دین کے سبب اوس میں کی بیع ضرور ہو جاوے **ف** جب ہو کہ کھیتی پیدا ہوئی ہو لیکن بیانہ واجب ہو کہ اگر عامل عمل کر چکا ہو تو اوس کو راضی کیا جاوے اور جو کھیتی و گ چکی ہو اور ابھی کٹنے کا وقت نہ آیا ہو تو زمین کی بیع نہ ہوگی اس لیے کہ مزارع کا حق اوس سے متعلق ہو کذا فی الاصل **صل** جو مدت مزارعت کی گزر گئی اور کھیت بچتے نہیں ہوا تو مزارع پر کھیت کے بچتے ہوئے تک اجرت مثل زمین کی واجب ہو اور اور اخراجات اوس کے دونوں پر ہوں گے بقدر حصوں کے جیسے اجرت کھیت کاٹنے اور اوٹھانے اور روندنے اور غلے کو بھوسے سے صاف کرنے کی دونوں پر بقدر حصوں کے ہوگی اور جو اسکی شرط محنت کر نیوالے ہو تو مزارعت فاسد ہو جاوے گی اور ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے اور عامل کو یہ کام کرنا پڑے بسبب رواج کے تو حاصل اس مقام کا یہ ہو کہ جو عمل قبل بچتے ہو کھیت کے ہو تو وہ عامل ہو اور جو بعد اوس کے ہو وہ دونوں ہو موافق حصوں کے

مسافات کہتے ہیں اشجار اپنے کو ایسے کہ دوسرے شخص کو روک کر جو عرض ایک حصے کے اوپر کے پھلون میں سے
اور مسافات مثل مزارعت کے جو حکم میں **ف** یعنی مسافات صحیح ہو اور اسی پر فتویٰ ہو **صل** اور اختلاف میں **ف**
یعنی مام ابو حنیفہ کے نزدیک باطل ہو اور صاحبین کے نزدیک درست ہو اور دلائل ہر ایک کو ہی ہیں جو کتاب المزارع میں گذر چکے
صل اور شرطوں میں **ف** یعنی جو شرطیں مزارعت کی تھیں یہی شرطیں مسافات کی ہیں جیسے اہل ہونا عاقین کا اور
عامل کا حصہ بیان کر دینا اور اشجار سپرد کر دینا عامل کے اور خارج کا مشترک ہونا لیکن محکم کا بیان کرنا ممکن نہیں مسافات میں
اور مام شافعی کے نزدیک مسافات جائز ہو اور مزارعت ضمن میں مسافات کے درست ہو ایسے کہ اصل ان عقود میں مضاربت
اور مسافات بہت مشابہ ہو مضاربت سے اس امر میں کہ دونوں میں نفع میں شرکت ہو اور مزارعت میں جو نفع میں شرکت
جائز نہیں یعنی اس اناج میں جو تخم بڑا ہو بلکہ کل میں شرکت چاہیے کذا فی الاصل **صل** مگر مدت کا ذکر مسافات میں
ضرور نہیں تو اگر مدت ذکر نہ کی تو مسافات صحیح ہو جاوے گی **ف** از روئے استحسان کے ایسے کہ پھل پکنے کا ایک وقت مقرر ہو
کذا فی الاصل **صل** اور اول بار کے پھلون پر واقع ہوگی اور رطبہ میں جب تک اس کا بیج نہ پکے **ف** رطبہ کو فارسی میں
سببست ترکہتے ہیں اور وہ ایک کھائس ہو کہ جانوروں کو کھلایا کرتے ہیں تو جب کسی رطبہ کو بطور رسا مانتا دیا تو یہاں
مدت شرط نہیں ہو پس جب تک رہیگی گنج اس کا نہ پکے اس واسطے کہ اس کے بیج کا پکنا جیسے پھل کا پکنا جو سحر میں کہتا ہوں
کہ اکثر اوسمیں تخم غیر مقصود ہوتا ہو بلکہ ہر سال میں چھ سات مرتبہ کاٹی جاتی ہو اگر تخم مقصود ہو تو ایک دفعہ کاٹ کچھ چھوڑ دیا جاتی ہو تخم
کے پکنے تک پس جہاں تخم نہ لیا جاوے گا تو چاہیے کہ لکھا سال تک مسافات ہے کذا فی الاصل **صل** اگر مسافات میں تلخی نہ
بیان کی جسمیں پھل نہیں پکاتا تو فاسد ہوگی اور جو اس قدر مدت بیان کی کہ اوسمیں کبھی پک جاتا ہو اور کبھی نہیں پکاتا تو صحیح ہوگی
تو اگر اوس معاد میں پک گیا تو موافق شرط کے عمل ہو گا ورنہ عامل کو اجرت مثل دینا ہوگی اور صحیح ہو مسافات اگر درخت اور
ترکاریوں اور یکن کی جڑوں اور چھوڑ میں اگر چہ اوسمیں پھل موجود ہوں لیکن پکے نہ ہوں تو اگر پکے ہوئے پھل میں تو پھر مسافات صحیح
ہوگی بسبب حاجت نہونیکے جیسے مزارعت تیار کھیتی میں صحیح نہیں ہو تو اگر احوال الساقین میں مر جاوے یا مدت مسافات کی گذر جاوے اور
پھل پکے ہوں تو عامل وارث اس کے کام کیے جاوے اگر چہ زمین کا مالک یا اس کے ورثہ خوش نہوں اور مسافات نہیں مستحق ہوگی
مگر غرض سے عامل کے بیار ہوئے سے یا چور ہوئے سے کہ اس کی طرف سے خون ہو پھل اور شاخوں کا اور خالی جنگل کا دیدینا کسی کو ایک مدت
مسمیٰ کر کے تاکہ وہ اوسمیں درخت لگاوے پھر زمین اور درخت دونوں میں انشفا نصف ہو جاوے ورنہ نہیں ہو بلکہ درخت اور
اس کے پھل زمین کے مالک کے ہونگے اور دوسرے کو درخت کی قیمت اور اجرت مثلگی **ف** یعنی جو درخت کی قیمت گائے کے دن
تھی حیلہ اسکے جواز کا یہ ہو کہ عامل اسے درختوں کو بیوض آدمی زمین کے مالک کے ہاتھ بیع کرے اور زمین کا مالک عامل کو مثلاً
نہیں سال کے واسطے نوکر رکھ لےوے تھوڑی سی اجرت پر تاکہ مالک کے حصے میں وہ محنت کر کے درخت تیار کر دے ورنہ علم

ص کتاب المذبح

ف نوبال جمع ہو ذبیحہ کی ذبیحہ اور حیوان کا نام ہی جو ذبیح کیا جاوے جیسے ذبیحہ بالکسر حیوان ذبیحہ کا نام ہو اور ذبیحہ بالفتح تو عبادت
یعنی قطع عروق سے دو مختار ص حرام ہو وہ ذبیحہ جسکی ذکات نہ کی جاوے ذکات کا بیان آئے آتا ہو اس واسطے کہ فرمایا
یعنی ذبیحہ بالکسر حیوان

اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ مکہ مکرمہ میں حرام بن اور پھر تھانے میت اور دم بیان تک کہ کما کر جو تم نے ذکات کی اوسکی اور فیجہ سے مراد وہ حیوان جو قابل فوج کے ہو تو اوس سے مجھلی اور ڈنڈی مل گئی اس واسطے کہ اونی شان سے فوج نہیں ہو اس سے معلوم ہو گئی حرمت اوس جانور کی جو اپنے سے گر کر مر گیا یا سینگ کا زخم کھا کر مر گیا اور جو گر آ رہا جانور سے قطع کر لیا گیا کذا فی الاصل باختصار زیادہ **ص** ذکات دو قسم کی ہوا ایک ذکات ضروری وہ زخم پونچا کسی مقام پر بدن سے جو آ رہا ایک ذکات اختیاری وہ فوج کرنا جو درمیان حلق اور لہ کے **ف** لہ یعنی لام اور تشدید با عبارت ہو سحر سے اور سحر موضع ہو سحر کا سینے سے کذا فی الاصل یعنی سر سینہ جان سے سینہ شروع ہوا ہی وہاں سے لیکر جبرون تک ذکات اختیاری کا مقام ہو گا لہذا اسکی صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوج درمیان میں لہ اور جبرون کے ہو کذا فی لہ یعنی سحر میں کہ یہ حدیث غریب ہو اس لفظ سے **ص** اور فوج کی رگین جب کا قطع فوج میں ضرور ہو چارمین پہلی حلقوم یعنی زخرا جس سے سانس آتی جاتی ہو دوسری میرٹی بروزن امیر نام اوس رگ کا جو جس سے کھانا پانی جاتا ہو تیسری اور چوتھی دوشہر گین کہ اون میں خون پھرتا ہو اور اون کو عربی میں دو حین کہتے ہیں **ف** یہ دونوں رگین اپنے بائیں حلقوم اور مری کے واقع ہیں **ص** تو جائز نہیں ہو فوج فوق العقدہ یعنی اوپر گرہ کے **ف** بعض کے نزدیک جائز ہو اس واسطے کہ فرمایا حضرت علیہ السلام نے ذکات درمیان میں لہ اور جبرون کے ہو کذا فی الاصل در مختار میں اسی قول کو صحیح رکھا ہو **ص** اور حلال ہو جاوے گا ذبیحہ اگر ان چاروں گون میں سے تین رگین بھی کٹ جائیں **ف** اس واسطے کہ تین اکثر ہیں اور اکثر کو حکم کل کا ہو ہی قول ہو امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کا اور امام محمد کے نزدیک ہر رگ کا اکثر قطع ہونا ضرور ہو دایہ **ص** صحیح ہو یک ہر ایک دھار دار تیز چیز سے جو ان چاروں گون کو کاٹ دیکو اور خون بہا دیکو اگرچہ نر کل کا پوست یا پتھر تیز دھار دار ہو **ف** اس واسطے کہ روایت کی بخاری و مسلم نے رافع بن خدیج سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز بہا دیکو خون کو اور نہ کر لیا جاوے اور سپر نام اللہ تعالیٰ کا تو کھاؤ او سکھو اذانت اور خون کے لیکر نہ تو ہڈی ہو اور لکین ناخن سو پھیران جھینو کی میں اور روایت کی بخاری نے کعب بن مالک سے کہ ایک عورت نے فوج کیا بکری کو پتھر سے تو پوچھا گیا حکم اوس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آپ نے حکم کیا اوسکے کھانے کا **ص** اگر دانت سے اور ناخن سے جب بدن میں جے ہوے ہوں **ف** لیکن اگر دانت اور ناخن جدا ہوں بدن سے تو اون سے فوج حلال ہو ہمارے نزدیک لیکن مکروہ ہو اور شافعی کے نزدیک حرام ہو اور ذبیحہ مردار ہو اسلئے کہ رافع بن خدیج کی حدیث میں جو اوپر گذری حضرت نے استثنا کر دیا دانت اور ناخن کا اور فرمایا آپ نے کہ وہ پھر بیان میں جشیون کی اور جواب ہمارا اس حدیث سے پھندہ جو پہلی یہ کہ یہ نبی بطور کراہت کے ہو اور فوج دانت اور ناخن سے ہمارے نزدیک بھی مکروہ ہو دوسری کہ مراد اوس حدیث میں دانت اور ناخن سے وہی دانت اور ناخن میں جو انسان کے بدن میں جے ہو ہوں اسلئے کہ جشیون کی ہی علت تھی کہ ناخن بڑھا کر تے تھے اور اسی سے فوج کیا کرتے تھے کذا فی الاصل اور جب ناخن اور دانت جدا ہو گیا تو اب حکم اوسکا مثل اولالات کے ہو گیا اب کیا وجہ فرق کی ہو تیسری یہ کہ روایت ابو داؤد اور نسائی میں ہو جو کہ حضرت نے فرمایا کہ بہا تو خون جس چیز سے چاہے تو اور ذکر کر تو نام اللہ تعالیٰ کا اور اس میں استثنا نہیں دانت اور ناخن کا تو یہ حدیث عام ہی

اور عام مباحات پر خاص کی واہد اعلم **ص** اور مستحب ہو کہ چھری تیز کر کے قبل جانور کے لٹانے کے **ف** اس واسطے کہ روایت کی مسلم نے شہاد بن ہوش سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب تک اللہ تعالیٰ نے ضرر کیا احسان جبرئیل پر سو جب قتل کرو تم تو اچھی طرح کرو اور جب بچ کر دو تو اچھی طرح کرو اور چاہے کتیر کرے لیکن تم میں سے چھری اپنی کو اور آرام دیوے اپنے فیج کو **ص** اور بعد لٹانے کے چھری تیز کرنا مکروہ ہے **ف** اس واسطے کہ روایت کی حاکم نے مستدرک میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا ایک شخص کو کہ لٹاٹے ہوئے ہو کر کی کو اور تیز کر رہا ہے چھری کو تو غما یا آپ نے کہ تو نے چاہا کہ بکری کو کوئی بدمارے کیوں نہ تیز کر لی چھری تو نے قبل لٹانے کے **ص** سے اوس کا پاؤں بکرنے کے کھینچنا بیچ کی طرف کر دہ ہو آبی طرح کر دہ ہو فوج کرنا گڑن کے پیچھے سے **ف** لیکن یہ حلال ہو ہمارے اور شافعی کے نزدیک اگر گون مذکور کے کٹے تنگ وہ زندہ رہا اور جو قبل اوس کے مر جاوے تو حرام ہو اس واسطے کہ بدون فوج کے مر گئی اور امام مالک اور احمد کے نزدیک ہر طرح سے حرام ہو **ص** اور یہ طرح سخت فوج کرنا کہ چھری حرام مغربک پہنچ جاوے یا اوسکی کھال کھینچنا یا سر کاٹنا قبل ٹھنڈے ہونے کے **ف** کلیہ یہ ہو کہ جس میں عذاب قیامت اور تکلیف دنیا بلا فائدہ ہو وہ سب مکروہ ہو درخت **ص** اور شرط ہے کہ فوج کرنا یا اسلام ہو یا اہل کتاب میں سے ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ لَنْ يَرْضَى اللَّهُ عَنْكُمْ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ اَوْ تَكُونُوا الْكَاذِبِينَ **ف** لکھو یہی ذبیحہ اولن لو گون کا جو دلے گئے کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ حلال ہو واسطے تمہارے اس واسطے کہ وہ نام اللہ تعالیٰ کا لیتے ہیں وقت فوج کے کفانی الاصل اور اگر اہل کتاب فوج کے وقت سو خدا کے ضرر یا عیسیٰ مسیح علیہ السلام کا نام لیون تو ذبیحہ حرام ہو جاوے گا جیسے مسلمان اگر فوج کے وقت سو خدا کے کسی بی یا ملی کا نام لیکے فوج کرے کہنا یہ جانتا چاہیے کہ مراد طعام سے اس آیت میں ذبیحہ نہ اناج وغیرہ اسلئے کہ اگر اناج مراد ہوتا تو تخصیص اہل کتاب کی بیکار ہوئی جاتی ہو کیونکہ اناج وغیرہ غیر کین سے بھی لینا ہوت ہے **ص** اگرچہ کتابی ذمی ہو یا حربی اور فوج کرے یا لا اللہ کے نام اور فوج کو سمجھتا ہو وے تو درست ہو ذبیحہ اوس جسی یا مجنون کا یا عورت کا جو بسم اللہ اور فوج کو جانتے ہوں **ف** اور جو جسی یا مجنون ایسا ہو کہ بسم اللہ کرنا اور فوج کرنا سمجھتا ہو تو اوس کا ذبیحہ درست نہیں ہو **ص** اور درست ہو ذبیحہ جس کا خنہ نہ ہو و سارہ گونگے کا **ف** اسلئے کہ گوشت کا اللہ تعالیٰ کے نام لینے سے معذور ہو تو وہ مثل ماسی کے ہو **ص** اور نہیں حلال ہو ذبیحہ بت پرست اور مجوسی کا **ف** اس واسطے کہ مسند عبد الزقاق میں حسن بن محمد بن علی سے مروی ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص کسی شان میں کہ نہ نکاح کرتے نہ لے ہوا دن کی عورتوں سے اور نہ کھانے والے ہو ذبیحہ اولن کے **ص** اور مرتد کا اور جو عدا اور قصد وقت فوج کے بسم اللہ کو ترک کر دیوے **ف** یہ ہمارے نزدیک ہو کہ اگر مسلمان قصد فوج کی وقت تسمیہ ترک کرے تو ذبیحہ حرام ہو جاوے گا اس لے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ لَنْ يَرْضَى اللَّهُ عَنْكُمْ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ اَوْ تَكُونُوا الْكَاذِبِينَ یعنی نہ کھا تم اوس جانور کو جس پر نہ لیا جاوے گا کا نام اور روایت کی رزین سے ابن عباس سے کہ جو شخص قبول جاوے بسم اللہ کو وقت فوج کے تو کچھ معافیہ نہیں اور جو عدا ترک کرے تو وہ جانور نہ کھایا جاوے گا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

محمد بن حسین

مباح ہونے میں جملہ جو آلہ جہاد کی اور صحیح یہ ہے کہ امام اعظم نے رجوع کیا حرمت اس کی اور قائل ہوا اس کی حلت کے میں زمین
اپنی موت سے پیشتر اور اسی پر فتویٰ جو در مختار ص اور بخوار گوہ ف اس واسطے کہ بخوار دانت والا ہوا گوہ حشرات لاف
میں سے ہوا اور روایت کی ابو داؤد نے عبد الرحمن بن شبل سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا گوہ کے گوشت کھانے سے
اور یہ حدیث حجت ہو مالک اور شافعی پر کہ ان کے نزدیک گوہ مباح ہو دلیل اس کی حدیث ابن عباس سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے گوہ حرام نہیں ہے لیکن نہیں ہوتا میری قوم کی زمین میں سو میں کروہ جانشا ہوں یا سکور روایت کیا اسکو بخاری
وسلم نے امام صاحب کی طرف سے اس استدلال کا یہ جواب ہے کہ یہ حدیث ابتداء اسلام کی ہے اور پہلے اپنے گوہ کو خونہ کھیا
تھا لیکن منع بھی نہیں کیا تھا بعد اسکے اپنے منع کر دیا دوسرے یہ کہ حدیث ابن عباس کی معارض ہے حدیث عبد الرحمن بن شبل
کی تو نبی کو ترجیح ہوگی اس لیے کہ محرم مقدم ہو منہج پر تیسرے یہ کہ نہ کھانے میں گوہ کے احتیاط ہی برخلاف کھانے کے ص اور بخوار
اور کچھو ف اس لیے کہ بھڑموذیات میں سے ہے اور کچھو اخبارات حشرات میں سے ہے ہوا یہ ص اور گوہ سیاہ بڑا لگاؤ اور ابلق کو اجودار
کھانا ہو ف اور جو کو احد دار بھی کھاتا ہوا وہ نہ بھی کھاتا ہوا صرف دانہ کھاتا ہوا تو وہ درست ہے امام اعظم کے نزدیک یعنی
ص اور ہاتھی ف اس لیے کہ وہ دانت اللہ ص اور جنگلی چوہا ف یا گھوسلے کے وہ حشرات الارض اور سبع میں سے
ہو ص اور نیلا ف کیونکہ وہ بھی حشرات الارض میں سے ہے اور چمکا در میں دو قول ہیں ایک قول میں حلال ہے دوسرے میں حرام
ہو عالمگیری ص اور دریائی جانوروں میں سوا اچھلی کے اور کچھ درست نہیں ہو ف اور امام مالک کے نزدیک سب دریائی
جانور حلال ہیں لیکر اور کٹا دریائی اور سیدھا اور سور دریائی لیکن سور دریائی ان کے نزدیک مکروہ ہے اور ایک روایت میں ہے کہ انھوں نے
توقف کیا اس میں اور امام احمد کے نزدیک بھی سب جانور دریائی درست ہیں مگر گھریال اور مینہ مک لیکن سوا اچھلی کے سور دریائی
یا کتا یا انسان دریائی ذبح کرنا پڑیگا اور بعض اصحاب شافعی کے نزدیک بھی سب دریائی جانور درست ہیں اور یہی صحیح ہے ان کے
مذہب میں ظاہر مستک احکا آیت سے کلام اللہ کی ہے اوجل لکھو صید البحر یعنی حلال ہے واسطے تمھارے شکار دریا کا اور
یہ عموم سب جانوروں کو شامل ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ مراد صید بحر اور طعام بحر سے آیات و احادیث میں مجھلی ہو سیکے کہ وہی
پاکیزہ ہو اور باقی سب خبیث ہیں اور خباثت ہمارے دین میں حرام ہیں یکھو مینہ مک حالانکہ دریائی ہوتا ہو لیکن حضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے منع کیا اس سے کہ دو امین ٹوٹا جاو تو کھانا بطریق اولیٰ حرام ہو گا روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور بھی حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا سلطان یعنی لکڑی سے کی بیج سے کذا فی الہدایہ ص لیکن مجھلی بھی اگر خود بخود بحر یا بی بیڑا
تو اسکا کھانا حرام ہو ف اس لیے کہ وہ میت ہے اور جو کسی قوت سے مثلاً پانی کی سردی یا گرمی یا کوئی دوا کھانے سے مر جاو یا زخمی
ہو کر مر جاو تو درست ہے اس طرح جو مجھلی میت میں سے دوسری مجھلی کے نکلی وہ بھی درست ہے جو مجھلی خود بخود مر کر تیرے اسکو طافی
کہتے ہیں جیسے نزدیک حرام ہے اور شافعی اور مالک کے نزدیک درست ہے کیونکہ میتہ بحر حدیث سے حلال ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے دریا پاک ہے پانی اسکا اور حلال ہے مردہ اسکا روایت کیا اسکو ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ ابو ہریرہ امام حنبل
کی طرف سے حجاب ہے کہ مراد میتہ بحر سے وہی مجھلی ہے جو بابت مر جاو جیسے کڑی جاکو یا مرگٹ جاو یا دیا اسکو بہر نکال کر کھینک
دیا اس لیے کہ موت اسکی مضاف ہوئی طرف بحر کے دوسرے یہ کہ روایت کی امام داؤد اور ابن ماجہ اور ابن عدی نے کامل میں

ابو الزبیر سے انھوں نے جابجائے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسکو پھینک دے دیا یا پانی اوکو چھوڑ دیا تو کھاؤ اوکو اور جو مرد جاوے یا مرد ترے تو نہ کھاؤ اوکو تو جب حدیث صحیح حاکف میں ظانی کے موجود ہو پھر حلت کی کیا وجہ ہوگی پھیلی کی سب قسین درست ہیں یہاں تک کہ سیاہ پھیلی اور بام پھیلی بھی درست ہو ف اور محمد سے ایک روایت میں جرم میں نیکین قول ضعیف ہو ص اور حلال ہو مڈی اور سب اسمی پھیلیاں بغیر ذکات کے ف یہی قول ہو اح و اور شافعی کا اور مالک کے نزدیک مڈی حرام ہو دلیل تاری بہت حدیث میں ایک حدیث احمد اور دار قطنی اور ابن ماجہ کی ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حلال میں اسطے ہمارے دو میتہ اور دو خون سوڈو میتہ پھیلی اور مڈی میں درد و خون جگر اور تلخی ہونے دوسری حدیث ابن ابی اوفی کی کہا انھوں نے کہ جہاد کے ہمنے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جہاد تھے ہم کھاتے مڈی کو روایت کیا اوکو بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی نے تیسری حدیث مسلم کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مڈی کے باب میں کہ نہ کھاتا ہوں میں اوکو نہ حرام کرتا ہوں میں اوکو روایت کیا اوکو ابو داؤد و تھو اور گو اھیت کا جو صرف دانہ کھاتا ہو اور خرگوش ف حلال ہو اتفاق لیکر بعد کے اور بہت سے احادیث اسکی حلت میں وارد ہوئے ہیں مذکور میں صحاح میں بخاری میں انس سے مروی ہو کہ حضرت نے کھایا گوشت خرگوش کا ص اور عقیقہ کا ف عقیقہ وہ کو آج جو مرد اور داناہ و خون کھاتا ہو اسکا حلال ہونا صحیح قول ہو اور ابو یوسف کے نزدیک مکر وہ ہو اسطرح جو مرغی نجاست کھاتی ہو حلال ہو لیکن ابو یوسف کے نزدیک مکر وہ ہو اسطرح حلال ہو طوطا اور ہڈی طاووس اتفاق لیکر فکھ کے کذا فی المیزان للشعرانی مسألہ ضروری نہج کیا ایک جانور امیر کے آنے کے لیے یا کسی شخص کی تعظیم کے واسطے سولے خدا کے تود و ذبیحہ مردار ہو اگر چہ نہج کے وقت خدا کا نام لیا جاوے و درختا اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو ہندوستان میں رواج ہو کہ منت مان کر سیاہ کبیر کی گائے یا شیخ سند و کا بکرایا او جلا شاہ کا مرغاج کر کے ہین و گائے بکرا مرغام دار ہو اسواسطے نہج سے تعظیم غیر خدا کا ارادہ کرتے ہیں اور صحیح مسلم میں وارد ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ لعن اللہ لمن ذبح غیر اللہ یعنی لعنت کرے اللہ اوس شخص پر جو نہج کرے واسطے غیر خدا کے تو مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے امورات سے خود احتراز رکھیں اور ان کو جو جاہل ہیں سمجھا کر ان چیزوں کو ترک کر دیوں غایۃ الاوطار مع زیادۃ البقیۃ صورت درست ہو کہ جانور کو خدا کے واسطے نہج کریں اور ثواب اس کا کسی ولی یا بنی کی روح کو پہنچاویں واللہ اعلم

ابن کثیر کا اسباب و اسباب

کتاب الاخصیۃ

ف یہ کتاب ہو قربانی کے بیان میں جو جانور عید اضحی کے دن نہج کیا و سلاو کو انھیہ کہتے ہیں کیونکہ وقت اضحی یعنی شبت کے اوکو نہج کرتے ہیں ص قربانی میں ایک بکری ایک آدمی کی طرقت حضور ہو اور گائے یا بیل یا اونٹ ایک آدمی سے سات آدمیوں تک کی طرقت بھی ہو سکتا ہو ف اور جو سات سے کم ہوں تو بطریق اولی جائز ہو لیکن بکری میں ایک آدمی سے زیادہ نہیں ہو سکتا اسلیئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس میں ایک آدمی سے زیادہ اجازت نہیں دی چنانچہ ابو سعید مروی ہو کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قربانی کرتے ایک مینڈھا جسکے پاؤں اور انگلیں اسو بخ سیاہ تھا اور یہی قیاس تھا انوش بیل اور گائے میں بھی لیکن جائز رکھے ہمنے اوس میں سات آدمی تک اسلیئے کہ روایت کی مسلم اور ابو داؤد نے جابجائے کہ حرام یا

اوس چیز سے جس کے عین سے نفع اوٹھا سکے ہیں جیسے کپڑا اور موزہ وغیرہ لیکن اوس چیز سے نہ بلا جاوے جس کو تلف کر کے نفع اوٹھاتے ہیں مثل روٹی کے یا جیسے روپیہ شرنی کذا فی الاصل مع الدلیل ص اگر قربانی فوج کی جاوے شہر میں قتل وقت اوس کا بعد نماز عید کے ہو **ف** اور شافعی اور مالک کے نزدیک جب تک ایام قربانی نہ گزرے بعد نماز کے تو کسی کو قربانی کرنا درست نہیں سب پر حجت یہ ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے ذبح کیا قبل ان کے کہ تو اسے فوج کیا اپنے نفس کے لیے اور جس نے فوج کیا بعد نماز کے تو پوری ہوئی عبادت اوس کی اور پائی اوس نے سنت مسلمانوں کی اور ایک روایت میں یہ کہ فرمایا آپ نے جس شخص نے فوج کیا قبل نماز کے تو وہ اوس کے بدلے میں دوسرا جانور فوج کرے اور جس نے نہیں فوج کیا تو وہ فوج کرے خدا کے نام پر روایت کیا اوس کو بخاری و مسلم نے براہ ابن عازب اور جندب بن عبد اللہ سے اور بھی فرمایا حضرت نے کہ پہلے عبادت جلدی ہا پس روز نماز پھر قربانی روایت کیا اوس کو بخاری و مسلم نے کذا فی البدایہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ فوج قربانی کا قبل نماز عید کے جائز نہیں **ص** اور جو شہر میں ہو تو پہلے تو اول وقت اوس کا بعد طلوع فجر کے ہونے کے بعد یعنی دسویں تاریخ ذی الحج کی اور آخر وقت اوس کا قبل غروب آفتاب کے ہو یا ہونے تک **ف** اور معتبر اس میں مکان فعل فوج کا ہو نہ مکان صاحب قربانی کا اور شافعی کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی شام تک جائز کذا فی الاصل ذیل شافعی کی قول ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ سارا ایام تشریق فوج کے دن ہیں روایت کیا اوس کو امام احمد نے مسند میں اور ابن جبان نے صحیح میں جبیر بن مطعم سے کہا صاحب ہایہ نے کہ ذیل ہماری ہے جو حرموی جو حضرت عمر اور علی اور ابن عباس سے کہہا ان سہوں نے ایام قربانی کے تین دن میں افضل دن سب میں پہلا روز ہے یعنی نویں تاریخ اور روایت کی ہاک جے سلطان بن نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہہا انھوں نے ایام قربانی کے بعد یوم النحر کے دو دن ہیں اور کہا کہ ایسا ہی پوچھا محکو علی بن ابی طالب سے اور ظاہر یہ بات کہ حدیث موقوف اس باب میں مثل مرفوع کے ہوا سئلے کہ یہ امر غیر قیاسی ہو بدون شائع کے بیان کیے ہوے معلوم نہیں ہو سکتا اور ابن عمر نہایت متبع ہیں طریقہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور حدیث مسئلہ شافعی منقطع ہو کہا بزار نے کہ یہ حدیث حرموی جو عبد الرحمن ابن ابی حسین نے انھوں نے جبیر بن مطعم سے حال آ کہ عبد الرحمن نے نہیں ملاقات کی جبیر بن مطعم سے دوسرے یہ کہ اوس حدیث میں لفظ فوج کا اور دھونڈا نہیں **ک** لیکن اعتبار آخر روز کا ہو فقر اور غنا اور ولادت اور موت میں **ف** یعنی جب وہ غنی تھا اول روز قربانی کے پھر غریب ہو گیا آخر روز میں تو اوپر قربانی واجب ہوگی اور جو اس کا اول گناہا تو واجب ہوگی اور اگر سیدھا ہو آخر روز میں تو اوپر قربانی واجب ہوگی اور جو اوس دن مر جاوے گا تو سپر واجب ہوگی کذا فی الاصل **ص** فوج کرنا مات کو مکروہ ہو اگر کسی نے قربانی ترک کی اور ایام اوس کے گزر گئے اور اوس نے کسی عین بکری کے فوج کی تو مذکر کی ہتھی یا وہ فقیر تھا اور قربانی خرید کر چکا تھا تو زندہ اوس کو صدقہ کر دیکو اور جو وہ غنی تھا اور اوس نے مذکر یا عین کی ہتھی تو قربانی کی قیمت تصدق کرے خواہ وہ جانور قربانی کا خرید چکا ہو یا نہ خرید چکا ہو **و** آدھ صحیح ہے قربانی میں چھ مہینے کاؤنبہ **ف** جس کو عربی میں صنان کہتے ہیں اور وہ چکنی دار ہوتا ہو بشرطیکہ تنومند می بین اس قدر ہو کہ سال بھر کی بھی بکریوں میں پہچاننا خاص ہو ورنہ چھ مہینے کاؤنبہ سلیہ درست ہوا کہ روایت کی ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ سے جاشع سے کہ سب صحابی سند

ع
 صحیح فقیر
 قربانی میں
 غنی ہو گیا
 میں ۱۲

اور دوسروں کو بھی کھلا کوف خواہ دوسرے معنی ہوں یا فقیر اور افضل یہ کہ تہائی گوشت خیرات کے لئے رہتا
مین اقارب اور دوستوں کی مہمانی کرے اور تہائی اپنے واسطے اوٹھا رکھے روایت کی ابو داؤد نے مشہور ہے کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ مٹنے منع کیا تھا تم کو کہ کھاؤ تم گوشت قربانی کا تہائی سے زیادہ تو کھاؤ اور
جمع کرو ص اور جسکو چاہے مہر کرے اور تب یہ کہ تہائی گوشت خدا کی راہ میں کوف واسطے کہ احوال میں ہر
قربانی میں ایک کھانا دوسرے رکھ چھوڑنا تیسرے تصدق کرنا ایسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِّنْهُ
کھلاؤ قناعت کرنے والیکو اور سوال کرنے والے کو تو سارا گوشت ان تینوں امر پر اٹھا تقسیم ہو گیا ہر ایک ص اور جو
شخص حیا دار ہو تو وہ تصدق ترک کرے اپنے عیان دست کے لیے کوف واسطے کہ ذوی القربانی اگر محتاج ہوں
تو وہ مقدم ہوں مساکین پر اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو چیز صرف کرے اسکو آدمی اپنے نفس یا مال پر
تو اس کے لیے صدقہ لکھا جاوے گا روایت کیا اسکو بنو می نے معالم میں جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کی مسلم نے
ابی ہریرہ سے کہ زیادہ اجر والا وہ صدقہ ہے جسکو تو صرف کرے اپنے اہل پر اور ایک روایت میں یہ کہ جب آدمی اپنے
اہل پر کچھ خرچ کرے باسند ثواب تو وہ اس کے لیے صدقہ لکھا جاوے گا روایت کیا اسکو بخاری مسلم ترمذی نسائی نے ابی
مسعودی سے ص اور اگر خود خرچ کرنا بخوبی جانتا ہو تو اپنے خرچ کرے ورنہ دوسرے کو حکم کرے کوف لیکن جو بھی خرچ کرے
حاضر رہے اگر ہر کے واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی قربانی اپنے دست مبارک سے خرچ کی جیسا کہ
گذا اور روایت کی حاکم نے مستدرک میں عمران بن حصین کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے
کہ کھڑی ہو میں دیکھ اپنی قربانی کو ایسے کہ جب اس کے خون کا پہلا قطرہ ٹھکیگا تو تیرے سب گناہ معاف ہو جاوے گا ص
کہو یہ کہ قربانی کو اہل کتاب سے خرچ کرے کوف اور اگر اس سے خرچ کر دیا تو درست ہو دایہ و رجوسی کا خرچ کرنا حرام ہے و غنما
ص اور قربانی کی کھال کو لٹہ دیے کوف واسطے کہ حدیث علی بن ابی طالب کہ حکم کیا مجھ کو بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ
تقسیم کروں میں کھالوں کو قربانی کی اور مساکین کے اور زون میں اجرت قصاب کی او میں سے روایت کیا اسکو بخاری
مسلم ابو داؤد نسائی نے ص یا اسکی کوئی چیز مثل جھولی یا موش یا پوستین کے بانیوے کوف یا چھلنی یا مشک
یا دسترخوان یا ذول بانیوے در مختار ص یا کھال کو بدلے اس چیز سے جس سے فائدہ حاصل ہو سکے اسکو باقی
رکھ کے نہ اس چیز سے جس سے فائدہ نہ اٹھ سکے بدوں اتلاف کے جیسے سر کہ کھانے پینے کی چیزیں پھر اگر کھال یا گوشت کو
قربانی کے بیچنے والے تو اس کے من کو تصدق کرے کوف واسطے کہ من فاعلم مقام شمن کے ہو اور یہ جو روایت کی حاکم
نے مستدرک میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس شخص نے کھال اپنی قربانی کی بیچالی سو اسکی قربانی انونی تو مراسر
سے کراہت بیچ ہو لیکن بیچ کی جاز میں سوشہ نہیں ہو ایسے کہ ملک فاعلم ہو اور قدرت علی التسلیم حاصل ہو دایہ ص اگر ہر شخص نے
غلطی کی راہ سے اپنے ساتھی کی کبریٰ بیچ کر ڈالی تو دونوں کی قربانی صحیح ہو گئی اور کسے تاوان لازم نہ آوے گا لیکن ہر ایک
دوسرے سے معاف کر دے اگر گوشت اسکا کھایا ہو اور بعد اسکے پچانا دایہ ص اگر کسی نے ایک کبریٰ غضب کر کے اسکی
قربانی کی تو صحیح ہو جاوے گی اور جو کسی کی کبریٰ مانت تھی اسکی قربانی کی توجا نہ ہوگی اور تاوان قریب ہو دونوں صورت میں کوف اسکا غضب

۲۰۰

مین غاصب کی ملک کا حکم ہوتا ہے وقت غصب سے برخلاف امانت کے کذا فی الاصل مسائل مطحہ مادہ اگر قیمت میں نہ کے برابر ہو تو افضل ہے اگر قربانی کا جانور قبل قربانی کے جتنا تو اس کے بچے کو بھی فوج کرے گا اور بعضوں کے نزدیک بدون فوج کے خیرات کر دینے قربانی جائز نہیں ہے پلے جانور کی جسکے دانت ہوں اور جسکے کان ہوں بلانک ہوں قربانی کے جانور کے بال کاٹنا یا دو وہ دو ہوا اور اس سے نفع اوٹھانا قبل فوج کے کر دہ ہے اگر فوج کرنے والے کے ہاتھ پر دوسرے بھی ہاتھ رکھنا فوج کرے مین غاصب کے لیے تو دونوں بسم اللہ کہیں رزق فیہ حرام ہوگا درحمتا عقیقہ کرنا سنت ہے بچے بچی کا ساتویں روز فرزند کی طرف سے بکری اور دختر کی طرف سے ایک بکری ایسا ہی روایت کی ابو داؤد و ترمذی سنائی ام کر رہے

ص کتاب الکراہیۃ

ف بیان مین دن اسودات کے جو مکروہ مین اور جو مکروہ نہیں مین ص ہر مکروہ حرام ہے نزدیک امام محمد کے ف یعنی جیسے حرام پر عذاب ہوا اسی طرح مکروہ پر ص لیکن حرام انھوں نے اس واسطے نہ لکھا کہ اسکی حرمت نص قطعی سے ثابت نہیں ہوئی ف تو مکروہ کی نسبت حرام کی طرف ایسی ہے جیسی واجب کی فرض کی طرف کذا فی الاصل اور مباح وہ ہے جو جسکا فعل اور ترک برابر ہو ص اور تخمین کے نزدیک مکروہ حرام کو نہیں کہتے مین لیکن وہ حرام کی طرف بہت قریب ہو ف مراد اس مکروہ سے مکروہ تحریمی ہے نہ مکروہ تہریہ کیونکہ وہ طہر حلال کے قریب ہے کذا فی الاصل اور بدعت اور شتہ حرام کی طرف قریب ہے تو مکروہ تحریمی پر تخمین کے نزدیک عذاب نار نہیں ہے بلکہ عتاب ہے جیسے ترک سنت مکروہ پر کذا فی المطحوطی

ص فصل کھانے پینے کے مکروہات بیان مین

اتنا کھانا جس سے ہلاکت دفع ہو فرض ہو ف اگرچہ حالت مجتنب مین کھانا مردار ہو یا منصوب ہو ایسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کُلُوا وَشَرَبُوا یعنی کھاؤ اور پیو تو اگر حالت مجتنب مین مردار یا شراب شور نہ کھاؤ گے اور مردار یا گناہ گار مر گیا ط ص اور اس قدر کھانا کہ جس سے آدمی نماز ٹھکے ہو کر پڑھ سکے اور روزہ رکھ سکے ثواب ہو ف اور بعضوں کے نزدیک مقدار بھی فرض ہو ایسے کہ قیام بھی نماز مین فرض ہو اسی طرح سائر عبادات بنیہ جو فرض مین دس ادا ہو سکیں درمختار ص اور کھانا سبج ہو سیرمی و آسودگی تک تا ادا کی قوت زیادہ ہو کر اور حرام ہو اس سے زیادہ کھانا ف یعنی مٹ بھر جانے کے بعد کھانا حرام ہو ایسے کہ یا سرف ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع کیا اس سے فرما کُلُوا وَشَرَبُوا کُلُوا وَشَرَبُوا مگر کل کے روزہ رکھنے کی طاقت حاصل کرنے کے لیے یا اس لیے کہ ممان شرک و جان ہو ف یا کسی اور عذر سے مثلاً تو کرے لے اور طرح طرح کے کھانے پکاتے ممان کے لیے کچھ مضائقہ نہیں اور بلا جہل و سرف ہی اور سنت ہے بسم اللہ کہنا اول طعام مین اور اچھا ختمہ آخر مین اور ہاتھ دھونا اول کھانے کے اور بعد کھانے کے اور جو بسم اللہ بھول جائے اور کھاتے مین یا آوے تو بسم اللہ اول و آخرہ کہ لکھا آوے یا سبوس ہاتھ دھونا لباس ہے ہو بلکہ امام اور صاحبین سے منقول ہے اور انھوں نے کھانا پکھانے کے اول اقدار کا بی کھانا کرنا اور جو دسترخوان پر گرے یا ہوا اسکا کھالنا اور رکابی مین ایک کنارے سے کھانا نہ بیچ مین سے اور روٹی کی عظمت اور حرمت مکر یعنی جب روٹی آجھاوے تو سالین کاغذ یا مٹھا یا انتظار کرنا روٹی کھانے لگنا یہ سب امور سنت مین کذا فی المطحوطی باختصار ص لکھ مکروہ ہو گدھی کا دودھ ف اور گوشت اور اوس جانور کا جو مکروہ کھانا ہو

کراچی اور مکہ کے مکرمین کے لیے
جلد چہارم شرح و تفسیر
ص کتاب الکراہیۃ
ف بیان مین دن اسودات کے جو مکروہ مین اور جو مکروہ نہیں مین ص ہر مکروہ حرام ہے نزدیک امام محمد کے ف یعنی جیسے حرام پر عذاب ہوا اسی طرح مکروہ پر ص لیکن حرام انھوں نے اس واسطے نہ لکھا کہ اسکی حرمت نص قطعی سے ثابت نہیں ہوئی ف تو مکروہ کی نسبت حرام کی طرف ایسی ہے جیسی واجب کی فرض کی طرف کذا فی الاصل اور مباح وہ ہے جو جسکا فعل اور ترک برابر ہو ص اور تخمین کے نزدیک مکروہ حرام کو نہیں کہتے مین لیکن وہ حرام کی طرف بہت قریب ہو ف مراد اس مکروہ سے مکروہ تحریمی ہے نہ مکروہ تہریہ کیونکہ وہ طہر حلال کے قریب ہے کذا فی الاصل اور بدعت اور شتہ حرام کی طرف قریب ہے تو مکروہ تحریمی پر تخمین کے نزدیک عذاب نار نہیں ہے بلکہ عتاب ہے جیسے ترک سنت مکروہ پر کذا فی المطحوطی

اور کھڑی کا دودھ ایک روایت میں اور دوسری روایت میں کھڑی کا دودھ حلال ہے اور پیشانی باندھنے کا
 و نزدیک نام اعظم کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے دوا کے لیے اور محمد کے نزدیک مطلقاً حلال ہے
 بلیل حدیث عربین کے کہ حضرت عمرؓ کو اونٹ کے پیشاب پینے کا حکم کیا تھا روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اس سے
 اعظم کی دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچہ تم پیشاب سے سو اسٹے کہ اکثر عذاب قبر کا اسی سے ہوتا ہو سولت کیا ہو
 حاکم نے ابو ہریرہؓ اور کہا کہ صحیح بخاری میں شرط بخاری مسلم کے اور اس میں کوئی علت میں نہیں جانتا اور روایت کیا اسکو بخاری مجاہد
 ابن حسان سے و خارج کیا اسکا دارقطنی نے اس سے اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی لعل نے ابو ہریرہؓ اور اس حدیث میں پیشاب
 سطلق پر شامل ہوا اور جانوروں کے پیشاب کو بھی جبکہ گوشت حلال ہے جیسے اونٹ یا گائے وغیرہ اور جواب حدیث عمرؓ
 یہ ہے کہ یہ حدیث بتدائے اسلام میں تھی دوسری کہ حضرت عمرؓ شفا دینی اونٹ کے پیشاب سے وحی سے پہچانی تھی اور اب
 یا مکرہ نہیں ص اور کدوہ بخاری سونے کے برتن میں کھانا پینا اور تیل لگانا اور خوشبو لگانا مرد اور عورت سے
 لیے اسواسطے کہ روایت کی مسلم نے نام سلمیہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جو بیتا جو پتی
 سونے کے برتن میں کہ اوتا ہوا ہے پٹ میں آگ جہنم کی اور روایت کی صحاح ستہ میں خدیجہ سے کہا کہ بلایا اور کوا ایک جو سی سے
 چاندی کے برتن میں سو کھا انھوں نے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے نکھا اور پوچھ برتنوں میں چاندی اور سونے کے اور یہ بتو
 حریر و ریحاج کو اور نہ کھاؤ اور کی رکابیوں میں اسواسطے کہ یہ برتن کافروں کے واسطے ہیں دنیا میں اور تمھارے واسطے ہیں آخرت
 میں پھر جب کھانا پینا منع ہوا تو اول برتنوں سے تیل لگانا اور خوشبو لگانا بھی منع ہوا اسی طرح کدوہ بخاری سونے کے
 جچے سے کھانا یا دوا کی سلامتی سے سرسیر لگانا اور جو استعمال اسکے مشابہ ہو جیسے چاندی سونیکا سرسیر الی اور علم اور دوا
 آئینہ اور سینی اور پیچی اور آفتابہ اور ایٹھی اور جس چیز کا فائدہ بدن کو حاصل ہو مرد اور عورت سے لے بشرطیکہ اونکا استعمال ہو
 اپنے اپنے کاموں میں ابتداء اور جو ابتداء استعمال ہو جیسے کھانا سونیکے برتن سے نکال کے دوسرے برتن میں کھاوے
 یا تیل چاندی کی پیالی سے ہاتھ میں ڈال کر سر پر لگائے تو کچھ مضائقہ نہیں اور قسمستانی وغیرہ نے چاندی سونیکے خود
 زہ اور دستاؤں کو جنگ میں ضرورت کے سبب سے مستثنیٰ کیا ہو اور کدوہ بخاری کھانا پینا یا تیل کے برتن میں اور
 افضل مٹی کا برتن ہو درختاڑ ص اور حلال ہو کھانا لگنے اور شیشے اور بلور اور عقیق کے برتن میں و
 اور شافعی کے نزدیک اس میں بھی مکروہ ہے اس لیے کہ یہ چیزیں بھی سونے اور چاندی کے حکم میں ہیں تغاخر کی راہ سے
 ہم جواب دیتے ہیں کہ مشرکین کی عادت تغاخر کی صرف سونے اور چاندی سے تھی نہ ان چیزوں سے کذا فی ما لہدیہ
 ص اور حلال ہو کھانا پینا اور برتن سے جس میں کوئی ہوا چاندی اور سونے کی اور اس طرح بیٹھا اسی کی سی یا تخت
 یازین پر جب کہ چاندی اور سونے کی جگہ سے بچے و یعنی پینے میں مونہ سے اور لینے میں ہاتھ سے اور بیٹھنے میں
 موضع جلوس سے چاندی سونا نہ لگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی مطلقاً مکروہ ہے اور محمد کے روایت میں امام اعظم
 کے شریک ہیں اور دوسری روایت میں ابو یوسف کے ساتھ ہیں کذا فی الاصل اور جس برتن میں چاندی سونے کا
 طمع ہو تو وہ بالاجماع مکروہ ہے اور اگر چاندی سونے کے طمع آئینے کے ہوں یا زیور صحن کا یا ہجر یا لکام یا زین

اور کھڑی کا دودھ ایک روایت میں اور دوسری روایت میں کھڑی کا دودھ حلال ہے اور پیشانی باندھنے کا
 و نزدیک نام اعظم کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے دوا کے لیے اور محمد کے نزدیک مطلقاً حلال ہے
 بلیل حدیث عربین کے کہ حضرت عمرؓ کو اونٹ کے پیشاب پینے کا حکم کیا تھا روایت کیا اسکو بخاری مسلم نے اس سے
 اعظم کی دلیل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچہ تم پیشاب سے سو اسٹے کہ اکثر عذاب قبر کا اسی سے ہوتا ہو سولت کیا ہو
 حاکم نے ابو ہریرہؓ اور کہا کہ صحیح بخاری میں شرط بخاری مسلم کے اور اس میں کوئی علت میں نہیں جانتا اور روایت کیا اسکو بخاری مجاہد
 ابن حسان سے و خارج کیا اسکا دارقطنی نے اس سے اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی لعل نے ابو ہریرہؓ اور اس حدیث میں پیشاب
 سطلق پر شامل ہوا اور جانوروں کے پیشاب کو بھی جبکہ گوشت حلال ہے جیسے اونٹ یا گائے وغیرہ اور جواب حدیث عمرؓ
 یہ ہے کہ یہ حدیث بتدائے اسلام میں تھی دوسری کہ حضرت عمرؓ شفا دینی اونٹ کے پیشاب سے وحی سے پہچانی تھی اور اب
 یا مکرہ نہیں ص اور کدوہ بخاری سونے کے برتن میں کھانا پینا اور تیل لگانا اور خوشبو لگانا مرد اور عورت سے
 لیے اسواسطے کہ روایت کی مسلم نے نام سلمیہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے باب میں جو بیتا جو پتی
 سونے کے برتن میں کہ اوتا ہوا ہے پٹ میں آگ جہنم کی اور روایت کی صحاح ستہ میں خدیجہ سے کہا کہ بلایا اور کوا ایک جو سی سے
 چاندی کے برتن میں سو کھا انھوں نے کہ فرمایا آنحضرتؐ نے نکھا اور پوچھ برتنوں میں چاندی اور سونے کے اور یہ بتو
 حریر و ریحاج کو اور نہ کھاؤ اور کی رکابیوں میں اسواسطے کہ یہ برتن کافروں کے واسطے ہیں دنیا میں اور تمھارے واسطے ہیں آخرت
 میں پھر جب کھانا پینا منع ہوا تو اول برتنوں سے تیل لگانا اور خوشبو لگانا بھی منع ہوا اسی طرح کدوہ بخاری سونے کے
 جچے سے کھانا یا دوا کی سلامتی سے سرسیر لگانا اور جو استعمال اسکے مشابہ ہو جیسے چاندی سونیکا سرسیر الی اور علم اور دوا
 آئینہ اور سینی اور پیچی اور آفتابہ اور ایٹھی اور جس چیز کا فائدہ بدن کو حاصل ہو مرد اور عورت سے لے بشرطیکہ اونکا استعمال ہو
 اپنے اپنے کاموں میں ابتداء اور جو ابتداء استعمال ہو جیسے کھانا سونیکے برتن سے نکال کے دوسرے برتن میں کھاوے
 یا تیل چاندی کی پیالی سے ہاتھ میں ڈال کر سر پر لگائے تو کچھ مضائقہ نہیں اور قسمستانی وغیرہ نے چاندی سونیکے خود
 زہ اور دستاؤں کو جنگ میں ضرورت کے سبب سے مستثنیٰ کیا ہو اور کدوہ بخاری کھانا پینا یا تیل کے برتن میں اور
 افضل مٹی کا برتن ہو درختاڑ ص اور حلال ہو کھانا لگنے اور شیشے اور بلور اور عقیق کے برتن میں و
 اور شافعی کے نزدیک اس میں بھی مکروہ ہے اس لیے کہ یہ چیزیں بھی سونے اور چاندی کے حکم میں ہیں تغاخر کی راہ سے
 ہم جواب دیتے ہیں کہ مشرکین کی عادت تغاخر کی صرف سونے اور چاندی سے تھی نہ ان چیزوں سے کذا فی ما لہدیہ
 ص اور حلال ہو کھانا پینا اور برتن سے جس میں کوئی ہوا چاندی اور سونے کی اور اس طرح بیٹھا اسی کی سی یا تخت
 یازین پر جب کہ چاندی اور سونے کی جگہ سے بچے و یعنی پینے میں مونہ سے اور لینے میں ہاتھ سے اور بیٹھنے میں
 موضع جلوس سے چاندی سونا نہ لگے اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ بھی مطلقاً مکروہ ہے اور محمد کے روایت میں امام اعظم
 کے شریک ہیں اور دوسری روایت میں ابو یوسف کے ساتھ ہیں کذا فی الاصل اور جس برتن میں چاندی سونے کا
 طمع ہو تو وہ بالاجماع مکروہ ہے اور اگر چاندی سونے کے طمع آئینے کے ہوں یا زیور صحن کا یا ہجر یا لکام یا زین

یا جو بھی بارکاب یا لہو یا پھر سی یا اونکے قبضے میں ہووے تو حدست ہو بشرطیکہ دوسرے ہاتھ نہ لگاوے ورنہ غدار و عالمگیری
ص مقبول ہو قول کا فکراف اگرچہ جو سی ہو درختا **ص** جب وہ سکے کہ مینے یہ گوشت مسلمان سے یا اہل کتاب سے
 خریدا ہو و حلال ہو گیا وہ سکے کہ مینے جو سی سے خریدا ہو تو حرام ہو **کاف** اس واسطے کہ قول کا مقبول ہو معاملات میں
 بسبب حاجت کے نہ دیانات میں کذا فی الاصل تو اگر مشرک گوشت بیچتا ہو اور وہ سیکے کہ مسلمان اس کو سکنو بیچ لیا ہو تو قول ہوگا
 مقبول ہوگا اسلئے کہ بیچ دیانات میں سے ہو چنانچہ عبارت سے متن کی معلوم ہوتا ہو کہ اگر وہ کاف یہ سکے کہ مینے بہت پرست سے
 خریدا ہو تو گوشت حرام ہو جاوے گی پس معلوم ہوا کہ ہندو قصابوں سے گوشت خریدا صرف اونکے اس قول پر اعتماد کر کے
 کہ بیچ انکو مسلمان نے کیا ہو ناجائز ہو اور وہ گوشت حرام ہو خدا ہمارے اہل زبان کو اس آفت سے نجات دےوے کہ جہلا درکنار
 بعضے اہل علم بھی اس میں مبتلا ہیں اور وقت فحاشی اور انظار حق کے دیدہ و دانستہ اس سے غفلت اور چشم پوشی
 کر کے تاویلات رکھ کر تہہ **ص** مقبول ہو قول ایک شخص کا اگرچہ کافر ہو یا عورت یا فاسق ہو یا غلام معاملات میں
 جیسے خرید میں جو نہ کور ہوئی یا توکیل میں **ف** یعنی ایک شخص کے کہ میں ظان کا وکیل ہوں اس شے کی بیع میں تو صرف
 اونکے کہے پر اس سے وہ چیز خرید کرنا درست ہو کذا فی الاصل **ص** اور قول غلام اور لڑکے کا بیسے میں اور ان میں
ف جیسے ایک لڑکا ایک چیز لاکر یہ سکے کہ ظان نے جگہ یہ چیز بیچ بھیجی ہو تو قبول کرنا اس سے ہو سکتا ہو یا غلام یہ سکے کہ میں
 لادون ہوں تجارت میں تو قول اس کا قبول کیا جاوے گا **ص** اور شرط پر عدالت خبر دینے والے کی دیانات میں جیسے پانی کی
 نجاست کی خبر دینا تو تیمم کرے اگر پانی کی نجاست کی ایک مسلمان عادل کو ایسی دیکو اگرچہ غلام ہو اور سوچ کرے اگر فاسق
 یا ستورا کمال اس امر کی خبر دیوے پھر جس پر اس کی فرار ہو اسے موافق عمل کرے **ف** یعنی اگر اس کے
 گمان غالب میں یہ آوے کہ خبر اسکی سچی ہو تو ناجا رہی سے تیمم کرے ورنہ تیمم جائز نہیں **ص** اگر اس پانی کو بھاد دیوے
 پھر تیمم کرے جبکہ اس فاسق یا ستورا کمال کے صدق کا غلبہ ظن ہو یا وضو اور تیمم دونوں کرے جب اس کے جھوٹے
 ہونے کا گمان غالب ہو تو او میں زیادہ احتیاط ہو **ف** لیکن احتیاط یہ ہو کہ پہلے وضو کر لیوے پھر تیمم کرے درختار
 اور جب ایک عادل شخص اسکی طہارت کی اور ایک اسکی نجاست کی خبر دیوے تو پانی کی طہارت کا حکم دیا جاوے گا و جگہ
 ذبیحہ کے کہ وہ ان اختلاف میں حکم حرمت کا ہو گا اور کپڑوں میں ہر طرح کا گمان غالب معتبر ہو **ص** ایک شخص مقتدی ہو **ف**
 یعنی لوگ اسکی پیروی کرتے ہیں اور سند لاتے ہیں اس کے قول و فعل کی **ص** وہ دعوت و لہجہ میں گمان پر جاوے گا
 راگ دیکھا اور اس کے منع پر قار نہیں تو عمل آئے اور وہ ان نہ بیٹھے اور جو وہ شخص مقتدی ہو تو اگر بیٹھے کر کھالیوے جائے
ف درختار میں ہو کہ غیر مقتدی کے لیے بیٹھ کر کھانا اس صورت میں جائز ہو جب وہ لہو و لہجہ راگ با جا دسترخوان
 برنودے اور جو میں دسترخوان پر ہو اور ہوں تو ہرگز نہ بیٹھے بلکہ محل جادے ناخوش ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلا
 تَعْمَلُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ پس نہ بیٹھے تو بعد نصیحت کے ساتھ ظالموں کے **ص** اور جو پہلے
 سے علم ہووے اس بات کا کہ وہ ان راگ با جا لہو و لہجہ ہو گا تو ہرگز نہ بیٹھے اسے منقول ہو امام ابو حنیفہ سے کہ میں ایک بار اس آیت میں
 مبتلا ہوا تھا تو مینے صبر کیا اور یہاں قبل تھا اس بات کے کہ امام صاحب مقتدی وقت ہو وین باور اونکے اس قول سے

مجان گوشت ضلالت

کہ میں اس آفت میں مبتلا ہوا معلوم ہوا یہ امر کہ سب لہو و لب حرام ہیں **ف** اگر تین مستثنیٰ ہیں حدیث سے ایک مرد کا کھیلنا اپنی عورت کے ساتھ وہ جس نے قلعیم و تاویب اپنے گھوڑے کی تیر سرنے تیر اندازی روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے مستدرک میں اور تیر اندازی کے حکم میں سائر آلات حرب کے مثل بندوق و توپ وغیرہ کی مشق کرنا

صل لباس کے مکروہات بیان میں

حرام ہو حریر حریر وہ کپڑا ہو جو کپڑے کا ہو و **ص** کا پہننا مرد کے لیے **ف** اگرچہ بدن سے متصل ہو و پاؤں اور کپڑے پہن کر ان پر پہنے اور یہی مذہب صحیح ہے اور موافق ہے حدیث کے اس واسطے کہ روایت کی جامع نے حذیفہ سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرماتے تھے نہ پہنو تم حریر اور دیبج کو اور دوسری حدیث میں ہے بخاری و مسلم کی کہ فرمایا آپ نے حریر کو وہ پہنتا ہو دنیا میں جس کو کوئی حصہ نہیں آخرت میں اور وہ جو ایک روایت ہو کہ اگر حریر کو اور کپڑے پہن کر اوپر پہنے تو درست ہے تو یہ روایت ضعیف ہے قابل اعتبار اور وثوق نہیں **ص** اگر بقدر چار اوگل **ف** اس واسطے کہ روایت کی مسلم نے عمر بن الخطابؓ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہننے سے حریر مگر بقدر دو انگشت یا تین یا چار کے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہنتے تھے ایک جبہ میں سچاں حریر کی تھی روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور بھی اخراج کیا ابو داؤد ابن عباسؓ سے کہا کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کپڑے سے جو زحریر ہو لیکن نقش و نگار ریشم کے اور سچاں ریشمی واسطے کپڑے کے تو کچھ قباح نہیں ہو اور میں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حالت جنگ اور غیر جنگ میں سب میں حریر پہننا درست ہے اور صاحبین کے نزدیک جنگ میں درست ہے بسبب ورت کے ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ ضرورت دفع ہو جاتی ہو اس کپڑے کے پستے سے جس کا تاہر ریشم ہو اور بنا سوت ہو وے کذا فی الاصل اور مختار میں ہے کہ جس کپڑے پر نقش و نگار ریشم کے ہوں تو وہ درست ہے اسی طرح اگر چاندی سونے کے پھول و ریل بون ہوں لیکن بشرطیکہ سب لاکر چار اوگل سے نہ بڑھے ورنہ مردوں کو درست نہ ہوگا اگر مسہری کا پردہ ہزار ریشمی ہو تو درست ہے اور ازاد ہزار ریشمی کر وہ ہر اسی طرح ریشمی ٹوپی یا ریشمی تھیلی وغیرہ ہل کپڑے کے حاشیہ میں اگر چاندی یا سونے کی چار اوگل تک ہو تو درست ہے **ص** اور بڑے ریشم کے کپڑے کا کتبیہ بنانا یا اس کا فرش بچھنا درست ہے **ف** امام شافعی کے نزدیک اس لیے کہ منقول ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک تکیے پر حریر ذکر کیا اس کو صاحب ہدایہ نے لیکر زیلعی نے تخریج میں کہا کہ حدیث غریب ہے و دوسرے کہ عبد اللہ بن عباسؓ کے فرش پر ایک تکیہ ریشمی تھا اخراج کیا اس کا ابن سعد طبقات میں اور صاحبین کے نزدیک یہ بھی کر وہ ہوا وہی قول ہے شافعی اور مالک کا مختار میں ہے کہ یہی قول صحیح ہے لیکن یہ نصیح مخالف ہے مشہور کے اس لیے کہ متون اور شریع سے صحت قول امام کی واضح ہے و اللہ اعلم **ص** اور جس کپڑے کا تاہر ریشم ہو اور بنا ریشم ہو تو اس کا پہننا مطلقاً درست ہے **ف** اس لیے کہ اعتبار طلت و حرمت میں بلے کا ہو کیونکہ فقط مانے سے وہ کپڑے نہیں کہلاتا بلکہ بنا کجاو اور ہٹا جانے سے ہوتا ہے تو اسی کا اعتبار ہوتا ہے میں ہے کہ ہٹا س کپڑے کو اس لیے جائز رکھا کہ بہت صفا ہے کہ اگر خیر کو پہنتے تھے اور خیر کا تاہر رکھا ہوتا ہو اور بنا بال ہوتے ہیں ایک جانور کے **ص** اور جس کپڑے کا بنا ریشم ہو اور تاہر ہو وغیرہ ہو تو اس کو ٹرائی میں ضرورت کے سبب سے پہننا درست ہے **ف** اولاً ضرورت کر وہ ہو اور مرد و عورت دونوں

۴۴
خارجہ صحیحہ
از ابن ابی شیبہ
میں بیان ہے
کیونکہ اس کا
مذہب غلط

کسم کا رنگ اور زعفران کا رنگ اور باقی سب رنگوں میں کچھ قباحات نہیں ہو لیکن زعفران رنگ بعضوں کے نزدیک مکروہ
تشریحی ہو اور در مختار میں ہو کہ شریخ رنگ میں آنکھ قول میں بخلا دن اقول کے ایک قول یہ ہو کہ یہ رنگ مستحب ہو وچرخ
کچھ مغلط ہو تو مکروہ بھی نہیں ہو **ص** اور مرد کو زہر چاندی اور سونے کا پہننا حرام ہو **ف** مطلقاً حرباً وغیر حرب
میں ایسے کہ روایت کی ابو داؤد نے علی بن مسک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھپنے ہاتھ میں سونا لیا اور بائیں ہاتھ
میں حریر اور کہا کہ یہ دونوں چیزیں حرام ہیں میری امت کے مردوں پر اور روایت کی ترمذی نے ابی موسیٰ سے مرفوعاً
کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا پہننا حریر اور سونے کا اور مردوں کے میری امت سے اور طلال کیا عہد تو نہ پرانی اور بنی حبان
نے اس حدیث کو معلول کیا اقطاع سے ایسے کہ اسکی اسناد میں ابو ہریرہ اور اسنا ابو موسیٰ سے نہیں ہوا اور اسکا اولیٰ آدمی
مسلم بن مخلد سے انھوں نے ابن عامر سے روایت کی کہ فرمایا حضرت عائشہ نے سونا اور حریر حرام ہو اور مردوں کے میری امت سے
نہ عورتوں کے تو تمام حدیث میں صرف سونے کی حرمت منصوص ہو اور چاندی کی سو قیاس کیا ہو حنفیہ نے اسکا سونے
پر ایسے کہ چاندی کا حکم استعمال میں بیٹے اور کھانے کے بعینہ مانند سونے کے ہو جیسا اور گداز سوا لیا ہی پہننے میں ہو گا اور
بعض علما کا مذہب یہ ہو کہ سونے کی حرمت تو کھانے اور پینے اور پہننے میں مردوں کو مطلقاً ہو اور چاندی کی حرمت صرف
کھانے کے اور پینے کے حق میں ہو لیکن چاندی پہننا مردوں کو تو درست ہو کمال روئی حدیث ہو سہل بن سعد کی مرفوعاً کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص دست رکھے اس بات کو کہ اسکا لڑکا گنگن آگ کا پہنا یا جاوے تو وہ اپنے لڑکے کو گنگن سونیکا
پہناوے لیکن چاندی سوکھیا تو اس سے جھلجھلاوے اور تم اور سبکی اسناد میں عبدالرحمن بن زید بن اسلم ضعیف ہو اور اسکے معنی میں ہو
جو خارج کیا اسکا احمد ابی قتادہ سے مرفوعاً کہ چاندی کھلیا تو اس سے کھیلنا کر اور اسکی اسناد میں مجاہد بن ابی داؤد اور
ابن عباس وغیرہ سے مثل اسکے روایت کی اور رجال اسکے نقات ہیں وائند اعلم جیسے چاندی سونے حریر کا مردوں کو پہننا
حرام ہو ویسے ہی لڑکوں کو پہننا حرام ہو حنفیہ کے نزدیک اور بعض علما کے نزدیک درست ہو جب تک لڑکھات برس کا نہ ہو
چنانچہ آگے آتا ہو **ص** گراگوٹھی اور کمر بند اور تلوار کا زہر چاندی کا اور درست ہو سونے کی واسطے بد کہے سونے لکھنے
کے اور حلال ہو عورتوں کو سب لکھنے لکھنے پچھ اور لوہے اور پتیل کی **ف** یعنی طلق ان چیزوں کا نہ ہو اور جو طلق چاندی
کا ہو اور کھینچہ پتھر کا جیسے حقیق وغیرہ تو درست ہو کذا فی الاصل لکن چیزیں انشتری پہننا اسواسطے منع ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے ایک شخص کو لکھنے لکھنے لوہے کی دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ یہ زہر ہے اور پتیل کی دیکھ کر فرمایا کہ میں تجھ سے تنوں کی جو
پاتا ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد ترمذی نے **ص** اور انشتری پہننا بہتر ہو مگر قاضی اور سلطان کے لیے **ف**
یا جو کوئی مثل انکے کا مدار اور عمدہ دیکھو اسواسطے کہ ان لوگوں کو انشتری کی بہ وقت ضرورت ہو اگر تی ہو ورجلان لوگوں کے
ہر ایک **ص** اور دانت کو سونے سے نہ باندھے بلکہ چاندی سے باندھے امام ابو حنیفہ کے نزدیک **ف** اور محمد کے نزدیک
سونے سے بھی لا باس یہ ہو سنن ابو داؤد میں ہو کہ عرفہ بن سعد کی ناک جانی رہی انھوں نے اسکی ناک چاندی
لگائی سو وہ بد بودار ہو گئی تو حکم کیا انکو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بات کا کہ لگائیں لکھنا ناک سونے کی **ص** اور
پہننا سونا اور حریر مکروہ ہو **ف** اسواسطے کہ پہننا اور کھانا حرام ہو تو پہننا بھی حرام ہو گا اور پہننے والے اسکے ملوث ہونے

اور ہدایہ میں ہو کہ لہیان پیدا کرتا ہو اور ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ دیکھنا اہل بیوہ کا لذت کامل ہو **ص** اور نظر کرنے
 آدمی اپنی محرم عورتوں سے **ف** جسے نکاح مدام حرام ہو خواہ تنہا ہی ہوں یا سبھی جیسے رضاعی یا پرشتہ مصاہرت اور ذکر اولاد کا
 کتاب النکاح میں گزرا ہدایہ **ص** طرف سر اور مونہ اور سینہ اور پٹائی اور بازوؤں کے اگر بے خوف ہو شہوت سے **ف** لالہ
ف اور اصل اس باب میں قول ہے واللہ تعالیٰ کا ذکر کا یسئلہ بین زینتہن کا لیسو و تھن و تھن اور یہ مقامات مقامات زینت
 کے ہیں **ص** نہ اون کی پشت اور پیٹ اور ران کی طرف اور غیر کی لونڈی کا حکم مثل اپنی محرم کے ہو **ف** اگرچہ قیاس
 یہ تھا کہ مثل اجنبیہ کے ہوتی لیکن چونکہ لونڈیاں اکثر کام میں رہتی ہیں اور ان سے کام لیتا ہو تو دفع حرج کے لیے سرسینہ وغیرہ
 اون کا ستر نہوا **ص** اور جن جن جگہ نظر حلال ہو تو اون اعضا کا چھونا بھی درست ہو **ف** بشرطیکہ شہوت سے نہو یا
 خوف شہوت کا نہو ورنہ نظر اور مس و لون حرام ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آنکھوں کی نہا دیکھنا ہو کانوں
 کی نہا نہا ہو اور زبان کی نہا نکلام ہو اور دونوں ہاتھ نہا کرتے ہیں اور نہاؤں کی مس کرنا ہو اور بانوں نہا کرتے ہیں اور نہاؤں کی
 چلنا ہو آخر حدیث تک روایت کیا او کو مسلم نے ابو ہریرہؓ سے **ص** اگر لونڈی کے خریدنے کا ارادہ کرے تو احسان سے
 نہ کرے گا چھونا بھی درست ہو اگرچہ خوف ہو شہوت کا **ف** بسبب ضرورت کے اور عدم جواز پر اعتماد کیا ہو بعضوں نے
 در مختار **ص** اور جب لونڈی جو ان پہ جائے تو اسکو بچنے کے لیے صرف تب بند بازہ کے نہ لیجاوے گئے **ف** بلکہ کرتا
 بھی ضرور ہو اسلیے کہ او سکے پیٹ اور پیٹھ کی طرف نظر نا درست ہو ہدایہ **ص** اور عورت اجنبیہ کی طرف نظر مطلقاً حرام ہو
 مگر او سکے مونہ اور دونوں ہتھیلیوں کی طرف نقطہ **ف** یہ ظاہر روایت میں ہے اور امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ او سکے قدموں
 کی طرف بھی نظر حلال ہو اور تحقیق کہ گذر چکا کہ بالصلوۃ میں کہ قدم عورت نہیں ہو جواباً و سکا یہ ہو کہ نماز میں ضرورت ہو
 اور اجنبی کی نظر کرنے میں طرف قدموں کے کوئی ضرورت نہیں ہو بخلاف مونہ اور کف کے کذا فی الاصل اور اصل اس باب میں
 قول اللہ تعالیٰ کا ہو کا یسئلہ بین زینتہن کا لیسو و تھن و تھن فرمایا حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے کہ ناظر نہا سے مراد سر نہا ہو اور اکثری
 یعنی آنکھ اور ہاتھ دوسرے یہ کہ مونہ کھولنے اور کف کھولنے کی ضرورت ہو اسلیے کہ معاملہ ہوتا ہو مردوں و عورتوں میں کا اور باقی مہلت
 کشف کی کوئی ضرورت نہیں ہو اور در مختار میں ہے کہ جب عورت اجنبیہ نوکر می کرے پکانے کی تو او سکے قدم اور ہاتھوں کو بھی
 دیکھنا درست ہو بسبب ضرورت کے **ص** اور غلام کی مالکہ مثل اجنبیہ کے ہو اس غلام سے **ف** اور شافعی اور مالک کے
 نزدیک مالکہ نسبت غلام کے مثل محرم کے ہو اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ مَا تَحِلُّ لَکُمۡ اَنْ تَاْتُوْاھُنَّ مِنْ اَیۡتِہِمْ لَوۡ نَزَّلُوْکَ
 حق میں ہو نہ ذکر کے حق میں چنانچہ سعید و حسن وغیرہ سے منقول ہو اس واسطے کہ غلام ایک مذکر ہو غیر محرم اور نہ شوہر اور نکاح اور
 ہو سکتا ہو عورت کے ہا یہ ملخصاً **ص** مگر جسوقت خوف ہو شہوت کا تو عورت اجنبیہ کے مونہ کی طرف بھی نہ دیکھے **ف** در مختار میں
 ہے کہ حلال ہونا نظر کا عورت اجنبیہ کے مونہ کی طرف اون کے نہانے میں تھا اور ہمارے نطے میں جو ان عورت کا مونہ دیکھنا ہر طرح
 سے ممنوع ہو بسبب فساد زمان کے ہدایہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص دیکھے گا عورت یا اجنبیہ کے محاسن
 کی طرف شہوت سے تو او سکی آنکھوں میں من قیامت کے سبب لالہ جاوے گا لیکن یہ حدیث اس لفظ سے نہیں لی بلکہ اور حدیث اس کی
 مانعت اور وعید میں آئی ہیں **ص** الا اس صورت میں کہ حاجت ہو جیسے قاضی جب حکم کرے اور شاہ جسوقت شہادت

دیکھنا لہیان
 شیعہ و سنی

اذا کرے جو شخص کسی عورت سے ارادہ نکاح کا کرے تو اس کو اس عورت کے مونہ کی طرف دیکھنا درست ہے یہ قصد ادا کنندہ
 نہ قضاے شہوت **ف** اس لیے کہ روایت کی ترندی ہے اور لسانی ہے منیر بن شعبہ سے کہ جب انھوں نے پیغام دیا ایک
 عورت کو نکاح کا تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ دیکھ لے اس کو تا تم دونوں میں اصلاح اور محبت ہے **ص** اس طرح
 لونڈی کو خریدنے وقت اور طبیب کو واسطے دو **ف** دیکھنا درست ہے باوجود خوف شہوت کے بسبب احتیاج کے کہ انسانی لاکھ
ص تو دیکھے طبیب موضع مرض کو بقدر ضرورت **ف** یہی حکم ہے احتقان میں کہ قہقہہ کرنے والا مقام قہقہہ کو دوسرے
 مرد کے دیکھ سکتا ہے اور ایسا ہی حکم ہے دانی جنائی کا اور قہقہہ کرنے والے کا اور حکیم کا واسطے بغض دریافت کرنے مریضہ جنبہ
 کے ہدایہ میں ہے کہ اگر کسی عورت کو اس مرض کا علاج بتا دیوے تو بہتر ہو لیکن جب سنٹے یا بے ملکہ ہوتو دیکھے **ص** عورت کو
 عورت سے اسی قدر دیکھنا درست ہے جتنا مرد کو مرد سے **ف** یعنی زیر ناف سے زانو تک ضرور ہے کہ عورت دوسری عورت کو
 نہ کھائے پس ہا سے زلنے میں اکثر عورات میں جو رواج ہے کہ باہم ایک دوسرے کے سامنے نہاتے وقت یا اور اوقات میں
 بالکل تنگی ہو جاتی ہیں بالکل حرام ہے اس کے شوہروں کو ان امور سے منع کرنا ضرور ہے **ص** اسی طرح عورت کو مرد سے
 دیکھنا درست ہے اگر بے خوف ہو شہوت سے **ف** اور جو خوف ہو یا شک ہو تو درست نہیں در مختار **ص** اور خصی
 اور محبوب اور مخنث عورت اجنبی کی طرف نظر کرنے میں مثل مرد کے ہیں **ف** یعنی جسے مرد کو نظر کرنا عورت اجنبیہ
 کی طرف درست نہیں ہے ویسے ہی ان لوگوں کو بھی نادرست ہے خصی وہ جس کے فوطے نکل گئے اور محبوب جس کا ذکر کا گیا
 اور مخنث وہ جو مرد کو اپنے اوپر قادر کرے ان تینوں شخصوں سے عورت کو پردہ کرنا چاہیے اس واسطے کہ خصی کو شہوت ہوتی ہے
 اور جماع کر سکتا ہے اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ خصی کرنا مکہل ہے تو نہ مباح کر گیا اس چیز کو جو حرام تھی پہلے اور محبوب سختی
 کر کے انزال کرتا ہے اور مخنث تو مرد ہے فاسق لیکن طفل نابالغ تو البتہ مستثنیٰ ہے نفس کلام اللہ سے ہدایہ در مختار میں ہے
 کہ وہ محبوب جسکی منی خشک ہو گئی ہو تو عورات کو اس کے سامنے ہونا درست ہے لیکن جسے اس کو جائز رکھا تو قلت تھمان
 اور قلت دیانت سے اور طحاوی میں ہے کہ مخنث زلنے اور زلنے کو بھی کہتے ہیں جس کے اعضا اور زبان میں عورتوں کے ہند
 زنی ہو اور عورتوں کی اس کو مطلق خواہش نہ ہو تو بعض فقہاء کے نزدیک ایسے نامرد کا اختلاط عورتوں کے ساتھ
 رخصت ہے لیکن صحیح قول ہے کہ اس کا بھی اختلاط جائز نہیں **ص** اپنی لونڈی سے عزل کرنا بے اسکی اجازت درست ہے
 اور عورت حرمہ سے باجارت اس کے درست ہے **ف** عزل اس کو کہتے ہیں کہ وطی کرے تو جب قریب ہو انزال کے تو نکال
 بیوے اور فرج میں انزال کرے مروی ہے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس لونڈی ہے وہ
 میں عزل کرتا ہوں اس سے اور میں مردہ جانتا ہوں کہ حاملہ ہو وہ اور میں چاہتا ہوں جو چاہتے ہیں مرد اور یہ کہتے ہیں
 کہ باہر انزال کرنا جیسے کو گائے یا تو فرمایا آپ نے جھوٹے ہیں یہود اگر چاہے اللہ پیدا کرے اس کو جس کے پیرے کی تحفہ طاقت
 نہیں روایت کیا اس کو حمل اور بچہ اور لسانی اور طحاوی نے اور راوی اسکے ثقات ہیں اور روایت کی بخاری میں ہے
 جابر رضی اللہ عنہ سے کہ ہم عزل کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زلنے میں اور قرآن اور ترمذی تو اگر یہ ممنوع ہوتا تو البتہ
 قرآن اس سے منع کرنا اور ایک روایت میں ہے کہ عزل کی خبر پہنچی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سو نہ منع کیا آپ نے اور روایت

کی ابن ماجہ سے عمر بن الخطاب سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا غزل سے عورت حرہ سے میٹھا خون اوسکے کے

فصل استبرائے بیان میں

یعنی لونڈی کے رحم کی برائت طلب کرنا اطلاق کہ ایک حیض تک انتظار کرے تا معلوم ہو جاوے کہ حاملہ ہو یا نہیں **بخصوص** جو شخص کسی لونڈی کا مالک ہووے خرید سے یا وصیت سے یا میراث سے اگرچہ وہ بکر ہو یا کسی عورت سے خریدی گئی ہو یا غلام سے یا اوس لونڈی کے محرم سے **ف** جو ذی رحم نہ ورنہ وہ لونڈی اوس پر آزاد ہو گئی ہوگی تو خرید کیونکر ہو سکتی ہو مثل محرم غیر ذی رحم کی جیسے ابن داہی یا بن رضاعی **ص** یا صغیر کے مال سے تو مالک پر اوس لونڈی کی وطی اور دوامی وطی **ف** یعنی بوسہ مساس وغیرہ **ص** حرام ہوں گے بیان تک کہ اوسکے رحم کی صفائی محل سے معلوم ہو جاوے ایک حیض آنے سے اون عورتوں میں جو حاملہ ہیں اور ایک مہینے سے اون عورتوں میں جنکو حیض نہیں آتا اور وضع محل سے حاملہ ہیں **ف** یعنی ایک حیض تک انتظار کرے اگر حیض آگیا تو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ حاملہ نہیں ہو اور جو نہیں آیا اور محل متحقق ہو گیا تو وضع محل تک انتظار کرنا پڑیگا اسلئے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایمان لائے اللہ اور پچھلے دن پر توچاہے اوسکو کہ نہ پلاوے پانی غیر کے کھیت میں یعنی حاملہ عورتوں سے دوسرے مرد جماع نہ کرے اور نہیں حلال جو ایسے شخص کو کہ جماع کرے اون عورتوں سے جو قید ہو کر لڑائی میں آئیں یہاں تک کہ استبراء کرے اور نکاح روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے اور ترمذی نے روایع بن ثابت انصاری سے اور صحیح کیا اوسکو ابن حبان نے اور حسن کہا اوسکو بزار سے اور روایت کیا احمد اور ابو داؤد اور دارمی سے ابوسعید خدری سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حق میں اون عورتوں کے جو قید ہو کر آئی عتقین غزوہ او طاس میں کہ نہ جماع کی جاوےں محل والیاں یہاں تک کہ جنین اور نہ وہ جنکو محل نہیں ہو یہاں تک کہ ایک حیض اذکو الیوے اور صحیح کیا اس حدیث کو حاکم نے اور اوسکا ایک شاہد ہوا بن عباس سے سنن دارقطنی میں کہ انی بلوغ المرام **ص** اور استبرائے جنین و حیض شمار کیا جاوے گا حسین اوسکا مالک ہو ورنہ وہ حیض جو حاصل ہو بعد ملک کے قبل قبض کے اور نہ وہ ولادت جو بعد ملک قبل قبض کے ہووے اور واجب ہوگا استبراء اگر اپنی مشترک لونڈی کا حصہ و سکر شریک سے خرید لیوے وقت لوٹ آنے اوس لونڈی کے جو بھاگ گئی تھی یا پھر آنے اوس لونڈی کے جو منصوب تھی یا ستاجرہ یا مردہ تھی اور استبراء سا قح کرے کا حیلہ نام ابو یوسف کے نزدیک درست **ف** جب معلوم ہو جاوے گا کہ مالک اول نے اس طہر میں اوس سے وطی نہیں کی حد حیلہ کرے اسی کا فتویٰ ہو در مختار **ص** اور امام محمد کے نزدیک نادرست ہو اور قول ابو یوسف **ف** پر عمل کرے اگر اوسکے بائع کی وطی نہ کرنا اوس طہر میں معلوم ہووے ورنہ قول محمد پر عمل کرے اور وہ حیلہ یہ کہ اگر اوسکے نکاح میں عورت حرہ نہیں ہو تو اوس لونڈی سے نکاح کر کے اوسکو خرید لیوے **ف** اسوا سئلہ کہ نکاح میں استبراء واجب نہیں ہو اور اپنی زوجہ کو اگر خرید لیوے تب بھی استبراء واجب نہیں لکن فی الماصل اللہ بیجو قید لگائی کہ اگر اوسکے پاس مرد حرہ نہ ہو اسلئے کہ عورت حرہ پر لونڈی سے نکاح درست نہیں جیسا کہ گذرا **ص** اور جو اوسکے نکاح میں عورت حرہ ہو تو حیلہ یہ کہ بائع قبل خرید سے مشتری کے یا مشتری بعد شرکاء قبل قبض کے اوسکا نکاح ایسے شخص سے کرے

جس پر اسکو طلاق دینے کا اعلان ہو وہ پھر مشتری خرید لیوے یا قبضہ کر لیوے اور غرض اسکو طلاق دیدیوے
 قبل و طلی کے پھر مشتری اوس سے طلی کرے بغیر تہذیب کے اور انتظار عدت کے اسلیے کہ طلاق قبل الوطی من عدت نہیں ہو اور ملک
 شیعہ نہیں ہوئی **ص** ایک شخص کے پاس دو لڑکیاں اس طرح کی ہیں کہ وہ از رو کھانچ کے جمع نہیں ہو سکتیں **ف** جیسے دونوں
 بنیں میں باہر بھانجی یا بھوپھی سمیٹی **ص** اور اسے شہوت سے دونوں لڑکیوں سے دواہی و طلی کیے تو اب اسکو ہر ایک
 لڑکی سے طلی اور دواہی و طلی حرام ہیں جب تک کہ ایک کو ادن دفون میں سے اپنے اچر حرام نہ کرے **ف** مثلاً اسکو کچھ دے
 یا کسی سے نکاح کرے یا آزاد کر دیو یا کتاب کر دیو **ص** اور کہو یہ **ف** تحریر یا **ص** بوسہ لینا ایک مرد کو دو کمر کا
ف لیکن بوسہ لینا عالم کے ہاتھ کا اور سلطان عادل کے ہاتھ کا یا کسی شخص نے ابو عبد کا واسطے تبرک کے تو بعضوں کے نزدیک جائز ہے
 اور بعضوں کے نزدیک مسنون ہے **ص** یا ہاتھ کرنا صرف انا رہنے ہوئے اور جائز ہے اگر کرتا یا جب پہننے ہو **ف** اسوا
 کہ جب دونوں صرف انا رہنے میں اور باقی بدن کھلا ہو تو بدن سے بدن معاف نہیں ملے گا اور اس میں خوف شہوت کا ہی
 بر خلاف اوس صورت کے کہ کرتا یا اگر کھایا اور کوئی کپڑا پہنے ہوں یا بڑبڑا بوسہ اور عجم کا جو اور ابو یوسف کے نزدیک مطلقاً
 لینا اور معاف کرنا درست ہے اور یہ اختلاف اوس صورت میں ہے کہ جب بوسہ اور معاف واسطے محبت ہو اور جو بطور شہوت ہو تو اس کے
 واسطے میں شک نہیں بلکہ اتفاق کذا فی الاصل اس دلیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاف کیا بھڑتے جب عیسیٰ نے تھے اور بوسہ لینا
 انکی دونوں آنکھوں کے وسیلہ میں روایت کیا اسکو حکم نے مستند کہ میں بن عمر سے اور طیفین کی دلیل ہے کہ حضرت نے منع کیا اسکا ہے اور وہاں
 ہوا اور کلام سے اور بوسہ کرنا فی الہدایہ احسن خیالوں میں ہے جبکہ مصنف میں ابی یحییٰ سے روایت کیا کہ سوال میں علیہ السلام نے فرمایا کہ تم سے
 اور مسکا عرسے عرف کو ساتھ عزت کے جیلوں دونوں کچھ میں کوئی چیز حاصل نہ ہوے اور مسکا اور کلام سے مسکو ساتھ شہوت کے جب ان دونوں کے
 میں میں کچھ نہ ہوے والہ یہ معلوم ہوا کہ اگر بہت معاف کی اوس صورت میں ہے جب دونوں میں کوئی کپڑا حاصل نہ ہوے اور سفر سے جو
 شخص آوے اوس سے معاف کرنا مسنون ہے اور باقی مقامات میں جیسے بعد نماز عید وغیرہ مسنون نہیں ہے **ص** سیطر جانزیر
 مصنف **ف** بلکہ مسنون ہے عند الملاقات بعد سلام کے روایت کی طائی نے خلیفہ بن ابی اسحاق کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہر یلیجب
 ایک میں دوسرے میں کی ملاقات کو کے سلام کرتا ہوا اور اپنا ہاتھ اوس کے ہاتھ سے ملاتا ہوا تو دونوں کے گناہ جھڑپ میں جیسے درخت
 کے پتے جھڑپتے ہیں اور ابو داؤد و ترمذی بن ماجہ نے مرفوعاً روایت کی کہ جب دو مسلمان ملتے ہیں اور معاف کرتے ہیں تو ان کے
 جہان سے پہلے دونوں کے گناہ بخشے جاتے ہیں اور جامع ترمذی میں ابن مسعود سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہاتھ کا پکڑنا تا می ہی تحیہ کی یعنی
 سلام پورا نہیں پہنچا ہوا معاف کے اور مصنف مسنون ہے دونوں ہاتھوں کو ٹھاکر کے وقت ملاقات اور سلام کے
 اور مقاموں میں جیسے بعد عشاء نماز و صبح یا نماز جمعہ یا بعد غلط کے مسنون نہیں ہے بلکہ بعضوں نے اسکو بہت قسیدہ پایا ہے
مسائل ملحقہ ایک مرد کو دوسرے کے ساتھ ایک چادر کے اندر لیٹا جائز نہیں اسطرح ایک عورت کو دوسری عورت کے ساتھ
 جب کوئی چیز حاصل نہ ہو اس طرح اگر لڑکی کو جب دشمن سے ہو جائیں تو اول لٹکا بستر جدا ہے اور اس سے یہ بھی کہ ہم تہذیبی
 مع انحراف منہج ہے اور اگر ہر شخص کا اور ہر گناہ ہو تو درست ہے اور اگر گناہ جب شہوت دار ہو جاوے تو حکم اسکا غور
 کے مسائل میں خل باغ کے ہوا اور حامی کو نظر شرعاً کی طرف دھرت، و امام اعظم کے نزدیک جیسے ضمیر غلامے کو

یا ان معاف نہیں ہو سکتا

اور اگر کسی نے اس سے بوسہ لیا تو اس سے معاف نہیں ہو سکتا

ہمکنہ پر روایت معمول ہو پر حالت ضرورت کی سیاحتی کما فیضیہ پولیسٹ اور بالی شخص اگر اپنا غنہ آپ کر کے تو بہتر ہو نہ اس کے لیے ایک نوڈی جسکو غنہ کرنا آتا ہو غریب دین یا خاندان سے نکاح کرادیں اور جو یہ صورتیں ہو سکیں تو غنہ کر کے عالم یا زاہد کا پائون چھنا اگر کوئی چاہے تو وہ اپنے پائون کو بڑھا دے اور ایک ایت میں ہو کہ نہ بڑھا دے اور جو نے نہ لے اور اپنا ہاتھ چومنا جیسے بعض جہال کی عادت ہے تو غنہ کر کے یہ اس کی طرح زمین کا چومنا علماء اور سلاطین کے سامنے اور سجدہ کرنا اگر بطور تحیہ اور آداب کے ہو تو فسق اور حرام ہو اور اگر بطور عبادت یا تعظیم کے ہو تو کفر ہو اور غنہ کے لیے تو وضع کرنا یعنی نہایت فروتنی اور جھکا کر ہوا اور عالم کی تعظیم کے لیے یا دوستا کی یا باپ کی قیام درست ہو جب یہ لوگ آدین اور بعض کے نزدیک ممنوع ہو اور حدیثیں مختلف داروین بعضوں سے جواز اور بعضوں سے نہایت نکلتی ہے اور بعض کا چومنا جائز ہو ورنہ ٹی کا چومنا درست ہو ورنہ اس کا پائون سے یا کاٹنا اس کا چھری سے ممنوع ہو کہ انی الدار المتار و عالمگیری

فصل مکروہات بیع کے بیان میں

ص مکروہ بیع آدمی کے گوہ کی اگر زنا گوہ ہو اور جو مٹی کے ساتھ مخلوط ہو دسے تو درست ہو جیسے گوہ کی بیع **ف** اور یہ اور مینگی کی درست ہو **ص** صحیح قول بن **ف** اور وہ قول امام محمد کا ہے یہ ایہ اور امام شافعی کے نزدیک نہیں جائز ہو بیع گوہ کی کذا فی الاصل **ص** اور اس سے **ف** یعنی آدمی کے گوہ سے جو مٹی کے ساتھ مخلوط ہو **ص** نفع بھی لینا درست ہو نہ خالص گوہ سے اگر ایک شخص مسلمان کا قرض کا فر پڑتا ہو اور کا فر نے شراب پیکر روپیہ اس کے حاصل کیے تو مسلمان کو اپنے قرض کے روپیہ ان شراب کے روپیوں میں سے لینا درست ہو اور جو مسلمان نے شراب پیکر روپیہ اس کے حاصل کیے تو صاحب دین کو ان روپیوں سے اپنے قرض کے روپیہ لینا مکروہ ہے **ف** اس واسطے کہ مسلمان کو شراب پیکر حرام ہو اور بیع اس کی باطل ہو تو اس کی قیمت بھی حرام ہو کہ زانی الاصل **ص** اور جائز ہو اگر آئین کرنا مصحف کی چاندی سونے سے اس کا فزومی کا مسجد میں جانا **ف** یہ ہمارے نزدیک ہو اور مالک اور شافعی کے نزدیک مکروہ ہے اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لا یسئرنہم ولا یقرنوا المسجداً الخمر و الخمر یہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے کفار کی نہیں نہیں مقصود ہو کیونکہ قول اللہ تعالیٰ کلاماً المسجداً یسئرنہم نہیں موجب ہو حرمت کو بعد اوس سال کے بلکہ مراد اس آیت سے بشارت ہو مسلمانوں کو اس بات کی کہ اب اس سال کے بعد کفار قادر نہ ہوں گے اس مسجد کے داخل پر کذا فی الاصل اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ روایت کی ابو داؤد سے سنن میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ثقیف کے مائدون کو جو کفار تھے مسجد میں اتارا اور مسند احمد و طبرانی میں بھی اسی مضمون کی حدیث موجود ہے یعنی **ص** اور جائز ہو آدمی کی عیادت یعنی بیار پرسی کرتی **ف** اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیادت عربین کی کیا کرتے تھے روایت کیا اسکو صحاح ستہ والوں نے اور اس میں قیدی مسلمان کی نہیں ہو اور بھی روایت کی بخاری نے کہ ایک یہودی خدمت کرنا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توجہ بیار ہوا تو آپ و سکی عیادت کو تشریف لے گئے پھر فرمایا مسلمان ہو جا سو وہ مسلمان ہو گیا تو حضرت نے فرمایا ہمسک جو خدا کا جسے اسکو دوزخ سے آزاد کیا کذا فی الاصل **ص** اور جائزوں کو خسی کرنا اور گھون کو گھوڑیوں پر گودانا اسطے جنتی کے **ف** اس لیے کہ حضرت نے خسی بنون کو فرج کیا قربانی میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اس میں نفع ہو جائز کی آدھار ہو ہے آپ پھر روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے تو اگر یہ فعل منع ہو جائز نہ سوا ہوتے آپ پھر **ص** اور غنہ **ف** شو طاہر سے نہ غیر طاہر سے البتہ اوس صورت میں جب کوئی طہیب

لے جی
مکروہات بیع کے بیان میں
جلد ہفتم شیخ و تاج

پہلے بیان کیا کہ جو بے کفالت شخص میں شفا ہو اور کوئی دوا علاج قائم مقام اور کسی شے درخت اور صنف خواہ قاضی کی فیتہ لال میں سے یا سوا سے کہا کہ ظاہر حال سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ قضا عبادت ہو اور عبادت پر اجرت لینا درست نہیں کرتے درست ہو اس واسطے کہ اگر وظیفہ واسطے قضا کے مقرر ہو گا تو لوگ قضا کو اختیار کر نیلے گا فی الاصل دوسرے یہ کہ وظیفہ خبر جس کی یعنی قاضی اپنے حوائج سے جوڑ کا ہوتا ہو اس واسطے کہ قضا کا ص اور سفر و نڈی اور دام ولد کا ف اور کا تباہ و خرقہ اور کھانا وغیرہ ص بغیر محرم کے ف اس واسطے کہ لوڈی جانب کی نسبت ایسی ہو جیسے محرم درخت میں ہو کہ یہ حکم نہ اذ سابق میں تھا اب لوڈی کو بغیر محرم کے سفر جائز نہیں بسبب فساد زلزلے کے ص اور صغیر کے واسطے خرید و فروخت کرنا ضروریات کا بھائی حیا مان کو اور اس کو جسے لاوارث لڑکا یا یا بشرطیکہ صغیر اور لکی پرورش میں ہو گا اور صغیر کا اجارہ دینا صرف ان کو ف جائز ہے اور ان کو نہیں درست ہے ص اور شیرہ انگوڑیاں اور س شخص کے ہاتھ جو اس کی شراب بناو گا ف اس واسطے کہ مصیبت نفس شریہ متعلق نہیں ہو بلکہ بعد اس کے تغیر کے برخلاف سلاح کے کہ اس کا کھینچنا اہل فتنہ کے ہاتھ درست نہیں کیونکہ مصیبتی عین سے متعلق ہو گا فی الاصل اور ذمی کی شراب مزدوری لیکر اور ٹھکانا ف یہ امام صاحب کے نزدیک ہو اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہے اور مزدوری حلال نہیں ہو گا فی الاصل ص دیہات میں گھر کو کرنا یا آتش خانہ بنانے کے لیے ف پارسیوں کی عبادت واسطے ص یا کینسہ ہو گا یا اگر جافار کا بنانے کی واسطے یا شراب بیچنے کی واسطے ف درست ہو امام اعظم کے نزدیک رصاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہو لیکن شہر وغیرہ بالاتفاق نادرست ہو اور بدایین ہو کہ مراد دیہات بیان دیہات کو فہم جو جن میں اکثر گائون ملے ذمی رہتے تھے ص اور ہمارے ملک کے دیہات تو نہیں ان باتوں کی قدرت و نکلوند و بجاوگی اس لیے کہ نشانیاں اسلام کی ظاہر میں ہی قول اص ہو اور درست ہو گئے کے مکانوں کی عمارت بیچنا ف یعنی بنا اور علمہ زمین امام ابو حنیفہ کے نزدیک رصاحبین کے نزدیک نہیں کا بھی حینا درست ہو اور اسی پر فتویٰ ہو درختار امام کی دلیل ظاہر حدیث ہو جو روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں مجاہد سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حرام ہو حرمت ذمی و سکونت تہم نے نہیں حلال بیع اس کی زمین کی اور کریمہ دینا اس کے گھر کو ص غلام کے بانوں میں بڑی اناف اگر اس کے بھاگ جانے کا خوف ہو کہ اور طوق لانا لگے میں بکھو ہو یا یہ ص اور غلام کا بد یہ قبول کرنا اگر وہ تاجر ہو اور اس کی دعوت قبول کرنا اور اس کے جانور کو عاریت لینا ف استحسانا اس لیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کیا بدیلان کا جب غلام تھے روایت کیا اس کو حاکم نے بربرہ اور بدیہ بربرہ کا کذا فی الاصل لیکن حدیث کی کتاب میں معلوم ہوتا ہو کہ حضرت صلعم نے جب بدیہ بربرہ کا قبول کیا تھا تو وہ آزاد ہو چکی تھیں ص لیکن مکر وہ ہو کہ غلام تاجر کسی کو کہہ کر اللہ ویکو بار و سہ اشرفی تھے کے طور پر دیو کا قبول اس لیے کہ ان چیزوں کی تجارت میں کچھ ضرورت نہیں خلاف دعوت وغیرہ یہ قلیل کے کہ تجارت کے ملائے اور محلے کے جاری کرنے کے لیے ان بانوں کی ضرورت ہو کرتی ہو ص اور بھی مکر وہ ہو خدمت لینا خصی ص اس واسطے کہ اس میں ترغیب ہو انسان کے خصی کرنے کی اور وہ ممنوع ہو ص اور مکر وہ ہو نقال کو لیکے و پیر فرض نہ یا یہ اگر کہ اس سے جو چاہے گا چیزیں لینا جاوے گا بیان تک کہ روپیہ پورا ہو جاوے ف اس واسطے کہ اس قرض میں منفعت ہو اور ایسا قرض ممنوع ہو بلکہ اگر اس بقال پاس لانا تو روپیہ پہنچے دیوے پھر اس کے بے میں چیزیں لینا جاوے تو درست ہو یا یہ ص اور شرطی یا جو مکرہ یا ف اور اسی طرح مجتہد وغیرہ ہمارے نزدیک اور شافعی کے نزدیک مباح ہو کھیلنا شرطی کا کیونکہ اس میں

[illegible]

چالیس دن تک مہرہری ہوا اللہ سے دعا ہے کہ اس سے پہلے ہی ہوا اور اس سے آواز ملے کہ غلہ خرید کر کے اسکو رکھ چھوڑے اور غلے خدا
 ہاتھ نہ دے اس فکر سے کہ جب گران یا قحط ہوگا تو ہمیں کس تو حاصل ہو کہ یہ رکھنے کا اگر اہل شہر کو ضرر کرے تو کہ وہ جان بوجھ سے
 مروی ہو کہ احتکار کھانے پر منحصر نہیں ہو بلکہ جس چیز کے رکھنے سے عامہ خدائی کو ضرر پہنچے تو اسکو احتکار کہتے ہیں اور محمد سے
 مروی ہو کہ کپڑے میں احتکار نہیں ہوا و مدت جس کی بعضوں کے نزدیک چالیس دن ہیں اور بعضوں کے نزدیک ایک مہینہ
 لیکن مدت دنیا کے احکام کے اعتبار سے ہوا و آخرت کی نظر سے گنگا بہو گا اگرچہ تھوڑی مدت بھی رکھنے اور واجب ہو کہ قاضی
 محکم کو حکم کرے کہ جو اپنے غلامان و عیال کی قوت سے حاصل ہوا اسکو بیچ دے تو اگر نہ دے تو اسکو تعزیر دیو اور صبح ہو کہ اگر وہ
 نہ بیچے تو قاضی جبراً اسکو بیچ دے کذا فی المہداتہ والاصل ص نہیں کر دہا اس نے کار دل کھنا جو اسکی زمین میں خاص پیدا
 ہو چھو یا دوسرے شہر سے اسکو لایا ہو و اور ما بویوسف کے نزدیک یہ بھی کر دہا ہوا اور امام محمد کے نزدیک جو چیز لائی جاوے تنگ
 اکثر حکم مصر میں ہو کذا فی الاصل ص اور حاکم اپنی طرف سے کوئی نرخ مقرر نہ کرے کہ اس سے گھٹنے اور بڑھنے نہ ہوا و
 بلکہ خدا پر چھوڑ دیوے ص مگر اس صحت میں کہ غلہ فروش بہت قیمت بڑھایوں تو لوگوں کی صلاح اور مشورہ سے نرخ مناسب
 مقرر کر دیوے و اس واسطے کہ ابو داؤد و احمد ترمذی اور ابن ماجہ میں اس بن مالک سے مروی ہو کہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ
 نرخ گران ہو گیا سو ہمارے واسطے نرخ مقرر کر دیجئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس نرخ کو نیا لاؤ اور بند کر دیا لاؤ
 اور کشائش کر کے دلائی میں چاہتا ہوں کہ خدا سے ہون اور تم میں سے کوئی شخص مجھے مطالبہ کرے کسی مظالم بانی یا خون کا کما
 ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہو اور دارمی اور بزار اور ابویعلیٰ موصلی نے اپنی مسندوں میں اسکو روایت کیا ہے کذا فی المعنی
 مسائل طحہ غیر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بالاستقلال مرد و عورت بھیجے اور ساتھ لاکر البقیع کہہ سکتا ہو آواز بلند کرنا ذکر اور
 دعائیں کر دہا ہو کہ تزدن کا یا نا استیاس اور دفع دشت کے لیے درست ہو اور اوٹکا اور نا یا مرغ لڑا حرام ہو کہ تزدن باز
 اگر چھت پر چڑھ کے عورات مسلمین کو دیکھتا ہو یا ڈھیلے مار کے لوگوں کے خیشے توڑتا ہو وے تو تعزیر دیا جائے اور
 نہایت سختی سے منع کیا جائے پھر اگر باز نہ آئے تو تعزیر دیا جائے اور کہوڑا اسکے ذبح کر ڈالے جاوےن پھر خرید کر کے چھوڑ دیا
 درست ہو اور بعضوں کے نزدیک کر دہا ہو اس واسطے کہ ضائع کرنا ہی مال کا گھوڑو و و درست ہو اگر شرط یک طرف ہو اور حرام ہو
 اگر دونوں جانب شرط ہو و اگر جب تیسرے شخص بھی سر یک ہو جاوے اور اسکا گھوڑا اسطرح کا ہو کہ اسکے آگے بڑھ جانے کا احتمال ہو
 پھر اگر اس تیسرے کا گھوڑا آگے بڑھ گیا تو دونوں شخصوں سے مال مشروط لیوے اور ان دونوں شخصوں میں جو آگے بڑھ جاوے
 دوسرے سے مال مشروط بھر لے اور جو دونوں تیسرے سے بڑھ گئے تو کچھ نہ لین گئے اور گشتی کرنا بقصد حصول قوت
 اور حاد جائز ہو اور بقصد بازی کر دہا ہو قصص کا ذبہ اور احادیث درج کا ذکر کر دہا ہو تاخون کترنا مستحب ہو دن جمع کے
 بعد نماز کے مگر بہت بڑھ گئے ہون اور غازی کو ناخون اور موٹھیں بڑھانا چاہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 ناخون کترنا شروع کیے اپنے ہاتھ کی انگشت شہادت سے اوس کی چھنگلیاں یک پھر بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں سے اپنے ہاتھ کے انگوٹھے
 تک تھوڑے زرد نمونہ نا اور نہانا ہر جمعہ میں افضل ہو اور پندرہویں دن بھی موزے زہار نمونہ ناجائز ہو و چالیس دن سے زیادہ لگانا
 کر دہا ہو ایسی ایک مٹھی رکھنا مستحب ہو اس سے جو بڑھے اسکو قطع کرے اگر نہ معلوم ہو تو چھون کر کتر لے یا مٹھا کر

یہ حدیث حسن صحیح ہے اور دارمی اور بزار اور ابویعلیٰ موصلی نے اپنی مسندوں میں اسکو روایت کیا ہے کذا فی المعنی مسائل طحہ غیر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بالاستقلال مرد و عورت بھیجے اور ساتھ لاکر البقیع کہہ سکتا ہو آواز بلند کرنا ذکر اور دعائیں کر دہا ہو کہ تزدن کا یا نا استیاس اور دفع دشت کے لیے درست ہو اور اوٹکا اور نا یا مرغ لڑا حرام ہو کہ تزدن باز اگر چھت پر چڑھ کے عورات مسلمین کو دیکھتا ہو یا ڈھیلے مار کے لوگوں کے خیشے توڑتا ہو وے تو تعزیر دیا جائے اور نہایت سختی سے منع کیا جائے پھر اگر باز نہ آئے تو تعزیر دیا جائے اور کہوڑا اسکے ذبح کر ڈالے جاوےن پھر خرید کر کے چھوڑ دیا درست ہو اور بعضوں کے نزدیک کر دہا ہو اس واسطے کہ ضائع کرنا ہی مال کا گھوڑو و و درست ہو اگر شرط یک طرف ہو اور حرام ہو اگر دونوں جانب شرط ہو و اگر جب تیسرے شخص بھی سر یک ہو جاوے اور اسکا گھوڑا اسطرح کا ہو کہ اسکے آگے بڑھ جانے کا احتمال ہو پھر اگر اس تیسرے کا گھوڑا آگے بڑھ گیا تو دونوں شخصوں سے مال مشروط لیوے اور ان دونوں شخصوں میں جو آگے بڑھ جاوے دوسرے سے مال مشروط بھر لے اور جو دونوں تیسرے سے بڑھ گئے تو کچھ نہ لین گئے اور گشتی کرنا بقصد حصول قوت اور حاد جائز ہو اور بقصد بازی کر دہا ہو قصص کا ذبہ اور احادیث درج کا ذکر کر دہا ہو تاخون کترنا مستحب ہو دن جمع کے بعد نماز کے مگر بہت بڑھ گئے ہون اور غازی کو ناخون اور موٹھیں بڑھانا چاہیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ناخون کترنا شروع کیے اپنے ہاتھ کی انگشت شہادت سے اوس کی چھنگلیاں یک پھر بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں سے اپنے ہاتھ کے انگوٹھے تک تھوڑے زرد نمونہ نا اور نہانا ہر جمعہ میں افضل ہو اور پندرہویں دن بھی موزے زہار نمونہ ناجائز ہو و چالیس دن سے زیادہ لگانا کر دہا ہو ایسی ایک مٹھی رکھنا مستحب ہو اس سے جو بڑھے اسکو قطع کرے اگر نہ معلوم ہو تو چھون کر کتر لے یا مٹھا کر

کترائے توانا کہ لب بالا کے کنائے کے برابر ہو جاوین عورت کو سسر کے مال کا تمام ہوا ایک شخص کا علم و وسوسہ کی تعلیم کرنے کے لیے سیکھا اور ایک نے عمل کرنے کے لیے تو اول بفضل ہو یا وہاں ہم ذکر مکرنا علم و وسوسہ کی تعلیم دینا اور عورت کو بے ہوشی بغیر اذن اللہ کے علم و وسوسہ حاصل کرنے کے لیے سفر کرنا جائز ہو اگر وہ ہوشی پر محکمہ میں آوے جو شخص مسجد میں بیٹھا ہو تو غلامانہ کیواسطے یا تسبیح اور قہقہہ قہقہہ میں مشغول ہو اور ذکر علم کی وقت اور اذان و اقامت کے حال میں جو اب سلام کا دینا واجب نہیں اور گھوڑوں کے کان چھیدنے میں قباحت نہیں ہو تبعد و فن کے پھر میت کا نقل کرنا جائز ہو البتہ قبل دفن کے بعض کے نزدیک جائز ہو عاشق کے دن نہ خوشی کرے نہ سوگ کرے و قرآن کی طرح سے سنتا اور کما زیادہ ثواب ہو واللہ اعلم بالصواب

ص کتاب خیار الموات

ف یعنی کتاب زمین کے آباد کرنے کے بیان میں ص موات وہ زمین ہے جس سے نفع حاصل نہیں ہوتا پانی نہ ہو یا پانی کی کثرت کے سبب یا اتنا اسکے اور اسباب ف مثلاً زمین بہت بڑا ہو گئی یا شور ہو گئی کذا فی الاصل ص اور قدیم سے کسی کی ملک نہیں ہو یا ملک ہو اہل اسلام کی لیکن اس کا کوئی مالک معین نہیں معلوم ہوتا اور بستی سے اس قدر دور ہو کہ اگر کوئی شخص اتنا آبادی سے بیکار کر آواز کرے تو اوس میں میں آباد نہ پہنچے ف امام محمد کے نزدیک جو زمین ملک ہوگی کسی مسلمان یا ذمی کی تو وہ موات نہیں ہوگی اگر اس کا مالک معلوم نہ ہو تو وہ عامکہ مسلمین کی ہو و جب اس کا مالک ظاہر ہو جاوے تو اس کو روکی جاوے گی اور نقصان زمین کا جو زراعت کے سبب ہو کہ وہ مزارع کو دینا چاہیگا اور دور ہونا آبادی سے شرط کی ہوگی لے نہ محمد نے کذا فی الاصل ص جو شخص ایسی زمین کو آباد کرے گا تو وہ زمین اسی کی ملک ہو جاوے گی اگر امام کا اذن سے ہو کہ گو وہ شخص ذمی ہو اور بغیر اذن امام کے ہو تو مالک نہ ہو گا ف یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک امام کا اذن شرط نہیں ہو کذا فی الاصل دلیل دیکھی قول پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو شخص آباد کرے وہ پانچ میں کو تو وہ زمین اسی کی ہو روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے اور حسن کما و سکوتر مذہبی نے اور کہا کہ روایت کی گئی یہ حدیث مرسل اور وہ ایسی ہی ہے اور اختلاف ہو اس کے صحابی میں بعضے جاہر کہتے ہیں اور بعضے عایشہؓ اور بعض عبد اللہ بن عمرؓ اور راجح قول اول جو ائمہ روایت کی بخاری نے عروہ سے انھوں نے عایشہؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو آباد کرے کسی میں کو اور وہ کسی کی ملک نہ ہو و سو وہ زیادہ حداد ہو اس کا کما عروہ نے یہی فیصلہ کیا عمرؓ نے اپنی خلافت میں دلیل امام صاحب کی یہ ہو کہ روایت کی طبرانی نے معاذ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جو واسطے کسی شخص کے کوئی چیز گروہ جس سے اس کا امام خوش ہو اور اوپر کی حدیث محمول ہو اسی صورت پر جب اذن امام کا ہو کہ نہیں جائز ہو آباد کرنا اذن میں کا جس کا پانی بہا گیا ہو لیکن وہاں اس کا ہو البتہ اگر ایسا پانی منقطع ہو گیا ہو کہ پھر اس کا عروہ نہ ہو سکے تو آباد کرنا اس کا درست ہو اگر زمین موات امام کے اذن سے لی اور اوس میں پتھر بندہ کی کے لگا کر زمین برس تک اس کو آباد نہیں کیا تو امام اوس سے زمین لیکر دوسرے کے حوالے کرے اور جسے ایک کنواں زمین موات میں کھودا امام کے اذن سے خواہ وہ کنواں حلق کے لیے ہو ف یعنی پانی اوس میں سے ہاتھ سے بھر لیا ہو اور اوڑھنا و سٹے کے گرد میٹھ کے پانی پیتے ہوں ص یا واضح ہو ف یا واضح وہ کنواں جو جس سے پانی بھرا جاتا ہو اونٹوں سے کھیت سینچنے کے لیے ص تو اگر وہ اوس کنوین کے چائیس گز

ص شرب با کسر عبارت ہو پانی کے حصے سے **ف** یعنی پانی سے فائدہ حاصل کرنا باری باری رحمت سینچنے کے لیے یا جانوروں کے پلنے کے لیے درختا **ص** اور شفہ کہتے ہیں آدمی یا چار پا یوں کے پانی پیئے کو لبون سے تو ہر شخص کو حق شفہ پہنچتا ہو ہر پانی میں جو کسی برتن کے اندر نہ لگایا ہو **و** اس لیے کہ جب پانی کسی برتن میں رکھا گیا تو وہ رکھنے والے کا مخلوک ہو گیا اب کوئی شخص بے اجازت اسکے اوس میں سے نہیں پی سکتا اور جو پانی اپنی جگہ میں ہو جیسے کنواں یا تالاب یا حوض یا چشمہ تو ہر شخص کو اس سے پینا یا جانور دن کو پلانا ہو چنانچہ اصل ماس باب میں قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آدمی شرکاء میں تین چیزوں میں ایک پانی دوسری گھاس تیسری نال روایت کی کہ دو سو اوڑو اوڑو اور ابن ماجہ نے **ص** اس طرح ہر شخص کو پینا کہ دیا یا نہر خلیج جسے دجلہ اور جو اندا سکے نہر میں ہیں **ف** دجلہ نام ہی نہر بغداد کا اور اسند و جل کے اور انہما

عظام میں مثل گنگا جمنگ گھرہ وغیرہ ص اپنی زمین کو سینچنا اور زمین سے ایک نہر اپنی زمین کی طرف نکالنے کے لیے پانی کے لیے اگر عامہ خلق کو اس سے مضرت نہ پہنچے اور غیر کی نہر یا کاریز یا کنوین سے جائز نہیں کہ اپنے جانوروں کو پانی پلائے اگر نہر کے خواب پورے کاغوث ہو بسبب کثرت جانوروں کے یا اپنی زمین کو سینچنے یا درخت میں پانی ڈالنے مگر اسکی اجازت سے البتہ یہ ہو سکتا ہو کہ گھر سے زمین پانی بھر کر اپنے گھر میں لگا درخت یا سبزہ میں ڈالے ص جمع تر قول میں ف اور بعضوں کے نزدیک یہ بھی درست نہیں مگر مالک کا وزن سے آدھا نیا اور وجہ میں اسی قول کو صحیح کہا ہے طحاوی ص جو نہر کسی کی ملک میں ہو اسکی کھدوائی میں مالک میں سے دیکھا وگی اور اگر میت المال میں دوسرے نہر سے تو رعایا سے لی جاوے گی ف اور اگر وہ زمین تو اماموں سے جبراً لیاوے جیسے تباری لشکر اسلام کی واسطے محمودی ص اور جو نہر ملک ہو تو نہر والوں سے لی جاوے گی نہر کے اوپر کی جانب سے نہ پانی پیئے فالون سے ف یعنی جو اس نہر میں پانی پیئے میرا اسنے کھدوائی نہ لیاوے گی اسلیے کہ وہ نہر لے نہیں میں ص اور جس شریک کی زمین سے کھودنے والے بڑھ جاویں گے تو اسیر پانی نہر کی کھدوائی لازم نہ آوے گی ف امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک سب شریکوں پر پوری نہر کی مال سے آدھ تک کی کھدوائی مقرر کر کے حصہ سب سے لی جاوے گی ص صحیح ہو دعوی شرب کا بغیر دعوی زمین کے ف یہاں حسان ہوا ہے کبھی پانی کی باری کا آدمی مالک ہوتا ہوا تھا اور کبھی زمین چھوڑالی جاتی ہے اور شرب پانے کے لیے رہتا ہے کذا فی الاصل ص ایک جماعت نے شرب میں جھگڑا کیا تو بقدر راضی ہر ایک کو تقسیم کر دینے اور اوپر کی جانب والا نہر روک نہیں سکتا اگرچہ اسکی زمین سیراب نہیں ہوتی ہو بغیر روکے ہوئے مگر اور شریک کی رضا مندی سے اور کوئی اس نہر میں سے دوسری نہر نکال نہیں سکتا یا اوپر چلی کھڑی نہیں کر سکتا یا دولاب یا پل بنا نہیں سکتا مگر شریک کی اجازت سے البتہ اگر چلی اپنی ہی ملک میں کھے ف اس طرح سننے کہ لطن نہر اور دونوں کنارے اس کے ملک ہو اور دوسرے شریک کو صرف پانی بہانے کا حق ہو دے کذا فی الاصل ص اور نہر اور پانی کو اس سے ضرر نہ پہنچے تو ہو سکتا ہے اسی طرح نہر کے مونہ کو چوراہہ نہیں کر سکتا یا اگر نہر کا پانی بطور سوراخوں کے منقسم تھا اور وہ دونوں کے حساب سے بانٹے تو یہ نہیں ہو سکتا یا اس زمین میں پانی لیجائے جہاں کی باری مقرر تھی حق شرب موروٹ ہوتا ہے اور اس سے نفع اٹھانے کے لیے وصیت بھی ہو سکتی ہے اور اسکی بیع یا ہبہ یا ہبہ یا تصدق یا مہر یا بدل یا صلح نہیں ہو سکتی اگر ایک شخص نے اپنا کھیت پانی سے بھرا ف سوائف عادت کے ورنہ ضامن ہو گا درمختار ص اور اس سے دوسرے کی زمین میں تری پہونچنے لگے نقصان ہوا یا ڈوب گئی تو ضمان نہ لگے اسی طرح اگر دوسرے کے شرب سے اپنی کھیتی بچی تو تاوان نہ لگے ف اس واسطے کہ شرب غیر مقوم ہو اور یہی قول ہے امام خواہر زادہ کا اور جامع صغیر زردی میں ہے کہ ضامن ہو گا کذا فی الاصل درمختار میں ہے کہ فتویٰ قول اول پر ہے اللہ اعلم

کتاب الاشربة

یہ کتاب ہے شرابوں کے احکام کے بیان میں حرام ہے خمر اور وہ کچا پانی ہے انگور کا جبہ جو شرب سے اور جھاگ اور ٹھاکے اور نشہ کرنے کے لیے اگرچہ قلیل ہو ف یا کثیر ہو یعنی ایک قطرہ بھی اسکا حرام ہے اسلیے کہ وہ نفس عین کی مثل مشابہ ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خمر کے حق میں لا تہرجسہ قرن محکم علیہ حکام یعنی وہ پیدا ہو شیطان کا کام ہے اور اسکی اشک

حجرت میں کثرت وارد ہوئی ہیں صحابہ کی حاکم اور ابو داؤد نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اللہ تعالیٰ سے طہارت کی خمر پر اور اسکے پینے والے پر اور اسکے چوٹنے والے پر اور اسکے چلنے والے پر اور اسکے اٹھانے والے پر
 اور اسکے قیمت کھانے والے پر اور اسکے بائع پر اور خریدار پر اور روایت کی امام ابو حنیفہ اور نسائی اور واقفی نے ابن عباس
 سے کہ خمر حرام ہو قلیل اور کثیر اور سکا اور تر سراب بقدر سر کے بہ نہ ہل امام ابو حنیفہ کا یہو اور باقی ائمہ کے نزدیک جو چیز
 عقل کو زائل کر دیوے اور نشہ لاوے وہ خمر ہو دلیل اس کی حدیث ہوا یہ کہ ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے ہر مسکر خمر ہو اور روایت کی جماعت نے سوا بخاری کے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے خمران ہر درختوں سے
 ہوتا ہو یعنی انگور اور کھجور سے صاحب ہدایہ نے دلیل امام کی یہ بیان کی ہو کہ خمر بائع اہل لغت انگور کے پانی کو کہتے ہیں
 اور حدیث اول میں بھی بن معین نے طعن کیا ہو اور حدیث ثانی سے بیان حکم منظور ہونہ بیان معنی خمر اور اہل لغت حدیث نے
 اسکو رد کیا ہو اس طرح کہ حدیث ابن عمر کو اخراج کیشیخان اور ائمہ اربعہ نے پس یہ اعلیٰ مراتب صحیح میں ہوئی اور طعن بھی
 ابن معین کا اس حدیث میں ثابت نہیں ہو کہ ازلیبی نے تصحیح ہدایہ میں کہ سینے اس طعن کو کسی کتاب حدیث میں نہیں
 دیکھا اور اہل لغت مختلف ہیں خمر کی حقیقت میں بعض نے خاص کیا ہو انگور کے پانی سے اور بعض نے ہر مسکر کو عام کھا
 ہوا و قاموس میں قول ثانی کو صحیح کہا ہو اور دلائل اس کی صحت کے بہت ہیں ایک قول حضرت عمر کا بر منبر پر وجہ طہارت
 کے کہ خمر پانچ چیزوں سے ہوتا ہو انگور اور کھجور اور شہد اور گھون اور جو سے اور خمر وہ جو زائل کرے اور دھانپ لے عقل کو
 روایت کیا اسکو بخاری نے اور ظاہر ہو کہ عمر اور صحابہ کرام عرب عرباء اور اعلم باللسان تھے دوسری روایت کی بخاری نے
 انس کے کہ جب وقت خمر حرام ہوا سو خمر انگور کا قلیل تھا اور اکثر خمر کھجور کا تھا تیسری روایت کی ابو داؤد اور ترمذی و ابن ماجہ نے
 نعمان بن بشیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھون سے خمر ہوتا ہو اور جو سے خمر ہوتا ہو اور تر سے خمر ہوتا ہو
 آہ انگور خشک سے خمر ہوتا ہو اور شہد سے خمر ہوتا ہو اور ان لوگوں میں سے جنھوں نے اطلاق کیا خمر کا غیر انگور پر
 عمر اور علی اور سعد اور ابن عمر اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ اور انس اور ابن عباس اور عائشہ میں صحابہ سے اور تابعین
 سے سعید بن المسیب و حسن اور سعید بن جبیر ہیں اور لوگ میں کہا تھا وہی نے کہ جب قارض واقع ہوا حدیث ابو ہریرہ
 اور حدیث نعمان اور حدیث ابن عمر میں کہ جب خمر حرام ہوا دینے میں تو ان مخمرون میں سے کوئی خمر دان نہ تھا روایت کیا
 اسکو بخاری نے اور صحابہ اس کی تعریف اور ماہیت میں مختلف ہو گئے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود نے تخصیص کی خمر کی
 ساتھ انگور کے اور اہل لغت نے بھی اختلاف کیا تو مترفق علیہ بننے در میان ائمہ کے اسی قدیم الکا انگور کا مخمر ہوا پانی
 جب شدید ہو جاوے اور جوش اور جھاگ مانے لگے تو وہ خمر ہو تو اسی کو اختیار کیا قاضی اسیلے کہ اگر حرمت کا عظیم ہی جیسے
 حرمت کا یعنی حرمت خمر کی تو قطعی ہو اور منکر اس کی حرمت کا کافی ہو ر خلافت اسکے جوار شریعت کی حرمت کا منکر ہو ہے
 اسیلے احتیاط ضرور ہوئی کہ خمر کے معنی مختلف فیہ کو چھوڑ کر مترفق علیہ کو خمر قرار دیا اور اسکے منکر حرمت کو کافی ٹھہرایا
 اور سوا اسکے اور منکر اس حدیث صحیح ہیں لیکن حرمت اس کی قطعی ٹھہری امام اعظم بالصواب ص ۱۰۱ ج ۱ ہونا شرط لازم
 ہے کہ خمر کے معنی شدید ہو گیا اور منکر ہو گیا اب جھاگ اور ٹھانا ضرور نہیں ہے خمر خمسہ کا معنی

اور حدیث ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر مسکر خمر ہو اور روایت کی جماعت نے سوا بخاری کے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے خمران ہر درختوں سے ہوتا ہو یعنی انگور اور کھجور سے صاحب ہدایہ نے دلیل امام کی یہ بیان کی ہو کہ خمر بائع اہل لغت انگور کے پانی کو کہتے ہیں اور حدیث اول میں بھی بن معین نے طعن کیا ہو اور حدیث ثانی سے بیان حکم منظور ہونہ بیان معنی خمر اور اہل لغت حدیث نے اسکو رد کیا ہو اس طرح کہ حدیث ابن عمر کو اخراج کیشیخان اور ائمہ اربعہ نے پس یہ اعلیٰ مراتب صحیح میں ہوئی اور طعن بھی ابن معین کا اس حدیث میں ثابت نہیں ہو کہ ازلیبی نے تصحیح ہدایہ میں کہ سینے اس طعن کو کسی کتاب حدیث میں نہیں دیکھا اور اہل لغت مختلف ہیں خمر کی حقیقت میں بعض نے خاص کیا ہو انگور کے پانی سے اور بعض نے ہر مسکر کو عام کھا ہوا و قاموس میں قول ثانی کو صحیح کہا ہو اور دلائل اس کی صحت کے بہت ہیں ایک قول حضرت عمر کا بر منبر پر وجہ طہارت کے کہ خمر پانچ چیزوں سے ہوتا ہو انگور اور کھجور اور شہد اور گھون اور جو سے اور خمر وہ جو زائل کرے اور دھانپ لے عقل کو روایت کیا اسکو بخاری نے اور ظاہر ہو کہ عمر اور صحابہ کرام عرب عرباء اور اعلم باللسان تھے دوسری روایت کی بخاری نے انس کے کہ جب وقت خمر حرام ہوا سو خمر انگور کا قلیل تھا اور اکثر خمر کھجور کا تھا تیسری روایت کی ابو داؤد اور ترمذی و ابن ماجہ نے نعمان بن بشیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھون سے خمر ہوتا ہو اور جو سے خمر ہوتا ہو اور تر سے خمر ہوتا ہو آہ انگور خشک سے خمر ہوتا ہو اور شہد سے خمر ہوتا ہو اور ان لوگوں میں سے جنھوں نے اطلاق کیا خمر کا غیر انگور پر عمر اور علی اور سعد اور ابن عمر اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ اور انس اور ابن عباس اور عائشہ میں صحابہ سے اور تابعین سے سعید بن المسیب و حسن اور سعید بن جبیر ہیں اور لوگ میں کہا تھا وہی نے کہ جب قارض واقع ہوا حدیث ابو ہریرہ اور حدیث نعمان اور حدیث ابن عمر میں کہ جب خمر حرام ہوا دینے میں تو ان مخمرون میں سے کوئی خمر دان نہ تھا روایت کیا اسکو بخاری نے اور صحابہ اس کی تعریف اور ماہیت میں مختلف ہو گئے چنانچہ عبد اللہ بن مسعود نے تخصیص کی خمر کی ساتھ انگور کے اور اہل لغت نے بھی اختلاف کیا تو مترفق علیہ بننے در میان ائمہ کے اسی قدیم الکا انگور کا مخمر ہوا پانی جب شدید ہو جاوے اور جوش اور جھاگ مانے لگے تو وہ خمر ہو تو اسی کو اختیار کیا قاضی اسیلے کہ اگر حرمت کا عظیم ہی جیسے حرمت کا یعنی حرمت خمر کی تو قطعی ہو اور منکر اس کی حرمت کا کافی ہو ر خلافت اسکے جوار شریعت کی حرمت کا منکر ہو ہے اسیلے احتیاط ضرور ہوئی کہ خمر کے معنی مختلف فیہ کو چھوڑ کر مترفق علیہ کو خمر قرار دیا اور اسکے منکر حرمت کو کافی ٹھہرایا اور سوا اسکے اور منکر اس حدیث صحیح ہیں لیکن حرمت اس کی قطعی ٹھہری امام اعظم بالصواب ص ۱۰۱ ج ۱ ہونا شرط لازم ہے کہ خمر کے معنی شدید ہو گیا اور منکر ہو گیا اب جھاگ اور ٹھانا ضرور نہیں ہے خمر خمسہ کا معنی

حرام ہو کر یہ قبیل ہو اور بعض لوگوں کا قول یہ ہو کہ بقدر سکرا و سہم سے حرام ہوتا ہے لیکن یہ قول مردود ہو گا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو جس فرمایا ہو جیسا کہ گذرا اور اوپر اس جماعت است کا ہو گیا کہ ان فی مآسل صا پھر خمر کا حلال نہ ہوا کا فریوق اس لیے کہ منکر ہو نص قطعی کا ہر یہ صا اور خمر کا تقوم یعنی قیمت دار ہو نہ مسلمان کے حق میں ساقط ہو نہ مالیت اور سکی ف تو اگر خمر کسی مسلمان کا تلف کر دیا تو ضمان لازم نہ آوے گا اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت کی خمر کے بائع اور اسکی قیمت کھانے والے پر اور روایت کی مسلم نے اور محمد نے آثار میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جسے حرام کیا خمر کو سو اسوجی حرام کیا اور سکی بیع اور شمن کھانے کو صا اور حرام ہو مسلمان کو نفع اور ٹھکانا خمر سے ف اس لیے کہ انتفاع نجس سے حرام ہو در مختار میں ہو کہ خمر کا جانور و ن کو پلانا یا اس سے مٹی ترکھا دیوار بنانے کو یا اس کا دیکھنا ٹھکانے کے واسطے یا دو امین اس کا ڈالنا یا تیل میں یا کھانے میں یا اس کے سو اور طرح سے استعمال کرنا بالکل حرام ہو کر سرکہ بنانا یا پیار کے سبب سے جان نکلتی ہو اور پانی وغیرہ ملے تو مینا بقدر ضرورت درست ہو اور جو ضرورت سے زیادہ ہے گاتو اوپر حد جاری ہوگی صا اور جو کوئی خمر کو پیے گا اگرچہ اسکو نشہ نہ ہو سکیلیکن حد مارا جاوے گا چنانچہ دلیل اسکی کتاب محمد و دین گذری اور سو آخر کے اور شرابوں کے پینے سے حد نہ پڑے گی جب تک نشہ نہ ہو سکیلیکن محمد کے نزدیک ترکی اور اسی رفتوی ہوا سر زمانے میں عالم گیر صا اور خمر کو آگ پر پکانے سے اسکی حرمت بخاویکی ف اس لیے کہ بعد خمر ہو جانے کے چکانا موڑ نہیں ہر دایہ صا اور جائز ہو سرکہ بنانا خمر کا ف تو درست ہو وہ سرکہ اسی طرح اگر خود بخود سرکہ ہو جاوے اور شافعی کے نزدیک جائز نہیں دلیل شافعی کی حدیث ہوا انس کی ابی طلحہ سے کہ پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ کچھ مینوں کا خمر میرے پاس ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہاں ہے اسکو تو کھا مینے کہ سرکہ بالون اسکا کہا آپ نے نہیں تمہارے کہتے ہیں کہ یہ حدیث قریب تر ہو اس زمانے کے جب خمر حرام ہوا تھا اور اوائل میں آپ نے واسطے نفرت لانے کے شراب بکرتوں کا استعمال بھی منع کر دیا تھا بعد اس کے بالاتفاق درست ہو گیا اسی واسطے شافعی نے بھی ایک قول میں یہ سرکہ جائز رکھا ہے سرکہ کہ حضرت نے فرمایا کیا اچھا سالن سرکہ ہو روایت کیا اسکو مسلم نے جابر سے اور سرکہ اس حدیث میں مطلق ہو کر ہے یہ کہ علت حرمت خمر کی سرکہ جو توجہ سکر زائل ہو گیا تو حرمت بھی جاتی رہیگی پھر جب خمر سرکہ ہو گیا تو جان تک سرکہ پڑا نہ تان تک پاک ہو گیا اور اس کے اوپر کی جانب جان سے خمر کھٹ گیا ہو تب پاک ہو جاوے گا یہی مفتی بہ ہو اور ایک روایت میں پاک ہو گا مگر جب وہ سرکہ وہاں ڈالا جاوے گا تو علی الفور پاک ہو جاوے گا یہاں صا استیضاح حرام ہو مطلقا یعنی لگور کا پانی جب پکایا جاوے اور دو تہائی سے کم جلایا جاوے ف طلا اسکو اس لیے کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ مشابہ ہوا ونے کی طلا کا اور صحیح ہے کہ اسکا نام باذوق ہو اور جو نصف جل جاوے تو اسکا نام منصف ہو و دونوں عامی کے نزدیک مباح ہیں اور ایما بعد کے نزدیک حرام ہیں صا اور سکر یعنی کھجور کا پانی اور نقیع زسیب یعنی خشک لگور کا پانی جب پیر جی شاد و شدت پیدا ہو جاوے ف یعنی طلا اور سکر اور نقیع زسیب جب ہی حرام ہیں کہ ان میں جو شاد و نشہ پیدا ہو و اور شریک بن عبد اللہ کے نزدیک سکر درست ہو سو اسطرح فرمایا اللہ تعالیٰ نے یَتَخَذُونَ مِنْهُنَّ سِکْرًا وَرَفَقًا سکر اور ہماری لیل اچھا شکر و باجماع صحابہ کبار اسکی حرمت پر اور یہ آیت ابدن اسلام کی ہو جب خمر حلال تھا اور بعضوں نے کہا کہ مطلب سائت کا یہ ہو کہ جو سے تم سکر بنا تے ہو اور زرقی حسن کو

کتاب الآثار میں بخیر صحت روایت کیا کہ فرما حضرت علیؓ علیہ السلام نے میں نے ملوایا اور حضرت اور حضرت میں سے منع کیا تھا سوائے پیوہر بن جند من سوائے کہ برتن کسی چیز کو حرام یا حلال نہیں کرتا نہ پیوہر کو اور نہ جو حدیث بن عباس میں ہے صحیحین میں کہ آپ نے وہ عبد العیسٰ کو دیا اور حضرت عمارؓ نے فریقہ کے طرقت کاغت کی تھی سو نسخہ ہاں میں ہے ص ۱۰۷
 جو غریب کا پتہ دیا اور اسکو گھسی میں کہ بلوں کو لگاؤ **ف** مراد کہ اہت حرمت ہو کثانی **اصل** **ص** لیکن تلخیص کا پتہ دیا جب تک مست ہو تو اسکو نہ بڑی **ف** اور غریب شرب قلیل سے حد واسطے کہ قلیل اسکا دہی ہوتا ہر طرف کثیر کے اور یہ امر تلخیص میں نہیں ہے تو اس میں حقیقت سکو متبر ہو گا کثانی **اصل** **مسائل** **محکمہ** در مختار میں ہے کہ بھنگ اور انیون اور اجوائن غراسانی اور جاعیل حرام ہو لیکن حرمت غیر سے ان کی حرمت کثیر ہو سواگر کوئی شخص ان میں سے کھاوے تو اسپر حد نہیں اگر یہ اس سے مست ہو جاوے بلکہ اسکو تعزیر دیجاوے اور ہادیہ وغیرہ سے اجوائن اور انیون کی حلت مفہوم ہوتی ہے اگر قلیل ہو جس سے سکر نہ ہو اور تنہا کو کے باب میں علی مختلف ہو گئے بعض کے بیان سے حلت اور بعضوں کے قول سے کراہت تشریحی در بعضوں کی تقریر سے کراہت تحریمی مفہوم ہوتی ہے لیکن کراہت تحریمی کا قول مرجح ہو اور کراہت تشریحی اقرب ہر طرف حلت کے پس حلت کا قول راجح ہو اور یہی مستفاد ہوکت شافعیہ سے ہو موافق ہو اس **اصل** کے کہ اشیا میں باحت **اصل** ہو اور وہ جو حدیث میں وارد ہو کہ منع کیا حضرت علیؓ علیہ السلام نے ہر مسکبے اور فقر سے روایت کیا اور اسکو احمد نے ام سلمہ سے تو اس سے مانعت بنا کو کھانے کی جو واسطے دوا کے ہو تو اور قلیل ہو کہ اس سے فقور پیدا نہ ہو نہ نین نکلتی اور یہی حکم ہوتے کا واللہ اعلم بالصواب زبان پانچویں غیر مخطوط ہو کہ حرام ہو اور جو کوئی چیز مسکر مخطوط ہو تو نہا ہر مذہب امام صاحب کے تحت ہو یا فی باب امام محمد کے نادریت ہو اور اسی رفعتی ہو

ص کتاب الصيد

ف یہ کتاب ہوشکار کے بیان میں قید وہ حیوان متوحش ہو جسکا کھانا ممکن نہیں مگر بجا اور حلت صید کی غیر حرم کے لیے کلام اللہ سے ثابت ہو فرمایا **وَإِذَا لَحِلَّ لَكُمْ تَوَسَّلُوا بَيْنَهُمْ لَا يُؤْكَلُ مِنْهُمَا حَتَّى يُبَيِّنَ** یعنی جب تم حلال ہو یعنی محرم نہ ہو تو ہوشکار کو مارو فرمایا حرام کی گائے شکار خشکی کا جب تم احرام میں ہو اور حدیث فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عدی بن حاتم سے کہ جب تو اپنا گتہ چھوٹے تو بسم اللہ کہہ کر جب وہ شکار کو پکڑ کر مار دے تو کھاوے جو وہ اوس میں سے کھا لے تو نہ کھا روایت کیا اور اسکو ائمہ سے نے اور مستفاد ہوا اوسکی حلت پر **جامع** **ص** حلال ہوشکار ہر انت کھلی دالے جانور اور ہر پنجہ پر ہے جسے کتابا باز وغیرہ **ف** بیان ہے منعی انت دالے اور پنجہ دالے جانور کے کتاب جامع میں پھر جان تو کہ سور مستثنیٰ ہو اس سے اس لیے کہ وہ نجس العین ہو و امام ابو یوسف نے استثنائے شیعہ کا سبب اس کے علو ہمت کے اور کچھ کا سبب خفاست کے اور بعض نے چیل کو بھی رکھتے لمحی کیا ہو خفاست میں آنے ظاہر ہے ہو کہ کچھ حاجت اشتیاق نہیں ہو اس لیے کہ تیر اور کچھ کی تعلیم نہیں ہو سکتی اس لیے کہ شیر عالی ہمت ہو وہ کسی کا کام نہیں کرتا اور کچھ کوئی طبع ہو وہ بھی کسی کا کام نہیں کرتا تو حلت صید کی شرط نہیں پائی جاتی کثانی **الاصل** طیل اسباب میں قیل اللہ تعالیٰ کا ہو و یا علیٰ ثور و من الجوارح و غیرہ یعنی حلال ہے تمھارے واسطے شکار جانوروں کا جو زخمی کرتے ہیں جبکہ تعلیم تھے اور مطلق شامل ہو جانور کو دوسری

کتاب الآثار میں بخیر صحت روایت کیا کہ فرما حضرت علیؓ علیہ السلام نے میں نے ملوایا اور حضرت اور حضرت میں سے منع کیا تھا سوائے پیوہر بن جند من سوائے کہ برتن کسی چیز کو حرام یا حلال نہیں کرتا نہ پیوہر کو اور نہ جو حدیث بن عباس میں ہے صحیحین میں کہ آپ نے وہ عبد العیسٰ کو دیا اور حضرت عمارؓ نے فریقہ کے طرقت کاغت کی تھی سو نسخہ ہاں میں ہے ص ۱۰۷
 جو غریب کا پتہ دیا اور اسکو گھسی میں کہ بلوں کو لگاؤ **ف** مراد کہ اہت حرمت ہو کثانی **اصل** **ص** لیکن تلخیص کا پتہ دیا جب تک مست ہو تو اسکو نہ بڑی **ف** اور غریب شرب قلیل سے حد واسطے کہ قلیل اسکا دہی ہوتا ہر طرف کثیر کے اور یہ امر تلخیص میں نہیں ہے تو اس میں حقیقت سکو متبر ہو گا کثانی **اصل** **مسائل** **محکمہ** در مختار میں ہے کہ بھنگ اور انیون اور اجوائن غراسانی اور جاعیل حرام ہو لیکن حرمت غیر سے ان کی حرمت کثیر ہو سواگر کوئی شخص ان میں سے کھاوے تو اسپر حد نہیں اگر یہ اس سے مست ہو جاوے بلکہ اسکو تعزیر دیجاوے اور ہادیہ وغیرہ سے اجوائن اور انیون کی حلت مفہوم ہوتی ہے اگر قلیل ہو جس سے سکر نہ ہو اور تنہا کو کے باب میں علی مختلف ہو گئے بعض کے بیان سے حلت اور بعضوں کے قول سے کراہت تشریحی در بعضوں کی تقریر سے کراہت تحریمی مفہوم ہوتی ہے لیکن کراہت تحریمی کا قول مرجح ہو اور کراہت تشریحی اقرب ہر طرف حلت کے پس حلت کا قول راجح ہو اور یہی مستفاد ہوکت شافعیہ سے ہو موافق ہو اس **اصل** کے کہ اشیا میں باحت **اصل** ہو اور وہ جو حدیث میں وارد ہو کہ منع کیا حضرت علیؓ علیہ السلام نے ہر مسکبے اور فقر سے روایت کیا اور اسکو احمد نے ام سلمہ سے تو اس سے مانعت بنا کو کھانے کی جو واسطے دوا کے ہو تو اور قلیل ہو کہ اس سے فقور پیدا نہ ہو نہ نین نکلتی اور یہی حکم ہوتے کا واللہ اعلم بالصواب زبان پانچویں غیر مخطوط ہو کہ حرام ہو اور جو کوئی چیز مسکر مخطوط ہو تو نہا ہر مذہب امام صاحب کے تحت ہو یا فی باب امام محمد کے نادریت ہو اور اسی رفعتی ہو

حدیث عدی بن حاتم میں لفظ کلب کا وارد ہوا اور کلب کا اطلاق زبان عرب میں ہر ذنب سے پر ہوتا ہوا بیان کیا گیا ہے۔
باب بشرطیکہ تعلیم یافتہ ہوں **ف** اس لیے کہ کلام اللہ میں وہاں تک کہ قید ہو دوسرے یہ کہ ابی ثعلبہ خثنی نے کہا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ ہم شکار کرتے ہیں اپنے گتے معلم اور غیر معلم سے تو فرمایا آپ کہ جو تو شکار کرے اپنے
 گتے معلم سے بسم اللہ کہہ سوکھا او سکھا اور جو تو شکار کرے غیر معلم کے سے اور اس جانور کو ذبح کر لے تو کھا او سکھا یعنی غیر
 ذکات او شکار درست نہیں ہو روایت کیا او سکھا بخاری میں مسلم نے **ص** اور کسی مقام پر شکار کو ذبح لگا دین **ف**
 اس واسطے کہ کلام اللہ میں حجاج کا لفظ وارد ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ جراح ضرور ہو اور یہی ظاہر روایت ہوا اور یہی
 فقہی ہوا ابو یوسف کے نزدیک جراح شرط نہیں ہو **ص** اور انکو مسلمان یا مل کا بسم اللہ کہہ چھوٹے
ف اس واسطے کہ حدیث عدی میں بسم اللہ کہنے کا امر ہوا اور اسی حدیث میں ہو کہ عدی نے کہا یا رسول اللہ میں اپنا گتے
 بسم اللہ کہہ چھوڑتا ہوں اور اس کے ساتھ ایک درگت آجاتا ہو ب میں نہیں جانتا کہ شکار کو کس کتے نے کھڑا تب فرمایا
 ہے کہ نہ کھا او سکھا اس لیے کہ قتل اپنے کتے پر بسم اللہ کہی ہو نہ دوسرے کے پر تو اگر کتا چھوڑنے والا مجوسی ہو یا مسلمان لیکن
 عدا بسم اللہ ترک کر دیوے تو درست نہیں ہو **ص** اور وہ شکار ایک جانور ہو متمنع یعنی جو اپنے بچانے پر قادر ہو
 یا بون سے یا پردن سے اور وحشی ہو حلال ہو **ف** ذکات اختیار سی او میں ہنوس کے تو جو جانور کو کون سے انس
 کر لیا ہو متمنع ہو لیکن متوحش نہیں ہو اور جو شکار جال میں پھنس گیا یا کنوین میں گر گیا یا سست کیا ہوا او سکھا کسی
 متوحش لے تو وہ متوحش ہو لیکن غیر متمنع ہو کذا فی الاصل تو ایسے جانور دن میں ذکات اختیار سی یعنی ذبح کرنا حالت کے
 لیے ضرور ہو **ص** ارسال جانور ذبح نہ کر کے حلال ہونے کے **ص** اور اس کلب معلم کے ساتھ دوسرا کلب جس کا شکار نہیں
 درست ہو **ف** جیسے وہ کلب غیر معلم ہو یا مجوسی کا ہو یا شکار کے لیے چھوڑا نہ گیا ہو یا بسم اللہ حمد ترک کر کے چھوڑا
 گیا ہو کذا فی الاصل **ص** شریک نہ ہو **ف** بسبب اسی حدیث عدی بن حاتم کے جو اوپر لکھی **ص** اور وہ
 کلب معلم وقف کرے بعد ارسال کے **ف** تاکہ او شکار کرنا ارسال کی طر منسوب ہے تو اگر وہ کلب بعد ارسال کے
 آرام کے لیے ٹھہرے یا کچھ کھانے لگے یا شکار کرے پھر شکار کرے تو شکار درست نہیں اس لیے کہ یہ شکار ارسال سے نہوگا
 بلکہ گویا کلب نے بطور خود شکار کیا برخلاف اس کے کہ چیتے کو شکار کے لیے چھوڑا اور وہ چپہا بطریق جیلے اور گھاس کے شکار
 کی فکر میں نہ بطریق استراحت و آرام کے پھر شکار کو کہہ دیا کہ یہ درست ہو اور اگر کتا بھی ایسی عادت چیتے کی کرے تو بھی درست
 ہو نہ مختار و مطلق **ص** اور کتا تعلیم یافتہ ہو جائے اگر تین بار شکار کرے اور او میں سے نہ کھائے اور بار تعلیم یافتہ ہوتا ہو
 جب بکار نے سے لے لے **ف** یہی انھوں کا ثواب ہے بن عباس سے کہنا زلیعی نے تخریج میں کہ یہ اثر غریب ہے میں کہتا ہوں
 روایت کی امام محمد نے آثار میں بسند صحیح ابن عباس سے کہ کتا انھوں نے جس جانور کو کھڑے تیرا کتا تو اگر معلم ہو تو کھا او سکھا
 اور جو وہ او میں کھا لے تو نہ کھا او سکھا اور لیکن باز اور تیرا میں تو کھا اگرچہ وہ او میں سے کھا لے اس لیے کہ تعلیم
 او کی یہ ہو کہ بکار نے سے چلا آوے اور تو او سکھا نہ نہیں سکتا کہ کھانا چھوڑ دے کہ امام محمد نے کہ ہم اسی قول
 سے انکار کرتے ہیں اور یہی قول ہے ابو حنیفہ کا **ص** تو اگر باز شکار میں سے کھا لے تو وہ شکار کھانا درست ہے

جب کہ اوسمین سے کھایوے اسی طرح اگر کتے نے تین بار کھلایا پھر جو نچی دفعہ کے شکار میں سے کھالیا تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا اور اوسکے بعد جتنے جانور شکار کرے گا سب حرام ہونگے یہاں تک کہ پھر تعلیم یافتہ ہو جاوے اسی طرح قبل اوس جانور کے جتنے جانور شکار کیے ہیں اگر وہ صیاد کے پاس موجود ہیں حرام ہونگے **ف** اور جو صیاد اوکو کھا گیا جو توبہ حرمت کے ثبوت سے کیا فائدہ ہو **ص** اگر کوئی شخص تیرے شکار کرے تو شرط اوس شکار کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ کچھ لکڑی کے تیرے **ف** اور جو بھول جاوے گا تو بھی درست ہو اور جو قصد اتر کرے گا تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا **ص** وہ تیرا اوس شکار کو زخمی کرے اور اگر شکار تیرے کھائے ہوئے بھاگ کر کہیں غائب ہو جاوے تو اوسکی جستجو سے بیٹھ نہ رہے **ف** یعنی اوسنے شکار کو تیرا مارا اور پھر وہ تیرے کھا کر آنکھ سے غائب ہو گیا بعد اوسکے شکار می نے اوسکو مردہ پایا تو اگر اوسکی طلب سے بیٹھ رہا تھا تو وہ حلال نہیں ہو جاوے گا ورنہ دھوڑ دھننے میں مصروف تھا تو حلال ہو جاوے گا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس شکار میں جو غائب ہو جاوے شکار می سے کہ تو نہیں جانتا شکار می نے قتل کیا اوسکو جانور کے جانوروں نے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی ہریرہ سے روایت کی مسلم اور احمد اور ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو ثعلبہ سے فرمایا کہ جب قتلے اپنا تیرا مارا اور شکار غائب ہاتھ سے تیرے ہاتھ سے پھر تو نے اوسکو پایا سو کھا جب تک وہ گندہ نہیں ہوا **ص** اگر تیرے قتلے نے یا کتے یا بانی سے شکار کر کے قتلے نے شکار کو زندہ پایا تو ضرور ہو کہ اوسکو فوج کرے **ف** یعنی جب اوسکو زندہ پائے اسقدر کہ مذبح سے زیادہ اوسمین حیات ہو تو ذکات ضرور ہو **ص** تو اگر ترک کر لیا عمدہ ذکات کو حرام ہو جاوے گا **ف** یعنی باوجود قدرت مذکریہ کے اگر ذکات نہ کر لیا تو حرام ہو گا اور جو قدر ہنوز ذکات پر تو حلال ہو ہی مروی ہو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف سے اور یہی قول ہو شافعی کا اور ظاہر الروایۃ میں ہو کہ حرام ہو جاوے گا اور جو اوسکی زندگی ایسی ہو جیسے مذبح کی تو اوسکا اعتبار ہنوز گاہی تک یہ وجہ ہنوز گاہی ہے جانور اور پر سے گر پڑے یا مثل اوسکے اور جو کبھی بیمار ہو تو فتویٰ اسن ہو کہ اوسمین حیات قلیل بھی معتبر ہو جائے گا کہ اگر اوسکو ذبح کر لیا اور اوسمین ٹھوڑی سی بھی حیات ہوئی تو حلال ہو جاوے گا بسبب قول اللہ تعالیٰ کے کہ لا تأکلوا مما ہکذا فی الاصل **ص** اگر مجوسی نے اپنا کتا شکار پر چھوڑا سو مسلمان نے اوس گتے کو تیر کیا اور بھڑکایا شور کر کے سودہ تیز ہوا اور اوسنے شکار مارا تو وہ شکار حرام ہو **ف** اسواسطے کہ ارسال مجوسی سے ہوا اور اعتبار ارسال کا ہو نہ بھڑکانے اور تیز کرنے کا **ص** اسی طرح اگر معراض نے اوس شکار کو قتل کیا اپنے عرض کی جانب سے نہ طول کی جانب سے جدھر دھار ہو **ف** تب بھی شکار حرام ہو گا معراض نے اوس تیر کو کہتے ہیں جو بے پر کا ہو تو اور نام اوسکا معراض اپنے ہوا کہ وہ تشائے پر عرض سے جا کر لگتا ہو نہ نوک سے اور جو اوسکی نوک میں تیزی ہوئے اور وہ نوک کی جانب سے لگے تو شکار حلال ہو گا فی الاصل وکیل اس باب میں قول ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عدی بن حاتم کی حدیث میں کہ پوچھا میں نے اپنے معراض سے تو فرمایا اپنے گتے وہ نوک کی طرف سے جدھر تیزی ہو تو کھا او جو عرض کی جانب سے لگے تو نہ کھا اسلئے کہ وہ موقوفہ ہو روایت کیا اوسکو بخاری نے اور موقوفہ حرام ہو نفس کلام اللہ سے موقوفہ اوس جانور کو کہتے ہیں جسکو لکڑی یا ڈھیلے یا پتھر سے پھینک کر مار بن **ص** یا قتل کیا اوسکو بخاری

یہاں تک کہ پھر تعلیم یافتہ ہو جاوے اسی طرح قبل اوس جانور کے جتنے جانور شکار کیے ہیں اگر وہ صیاد کے پاس موجود ہیں حرام ہونگے

تھے نے اگرچہ وہ غلہ دھار دار ہو تو تب بھی شکار حرام ہوگا کیونکہ احتمال ہو کہ وہ جانور اس غلے کے بوجھ سے مر گیا ہو نہ زخم سے یہاں تک کہ اگر غلہ ہلکا ہو اور دھار دار ہو تو حلال ہوگا ایسے کہ موت بایقین جراحت سے ہوگی کذا فی الاصل ہا یہ میں ان مسائل کا قاعدہ کلیہ مذکور ہے کہ جب موت جراحت سے ہو یقیناً تو شکار حلال ہوگا اور جو اس کے بوجھ اور وزن سے ہو یقیناً تو حرام ہوگا اور جو شک ہو کہ بوجھ سے ہوئی یا جراحت سے تب بھی حرام ہوگا واسطے احتیاط

ص یا اس شکار کو تیر مارا پھر وہ پانی میں گر پڑا تب بھی شکار حرام ہوگا اس لیے کہ شک ہو کہ وہ تیر سے مارا یا پانی میں ڈوبنے سے مارا اور حدیث عدی بن حاتم میں ہے کہ اگر شکار تیر یا پانی میں گر پڑا تو نہ کھاؤ سوا اسے کہ تو نہیں جانتا کہ پانی نے قتل کیا اور سکو یا تیرے تیر نے روایت کیا اور سکو مسلم نے **ص** یا چھت پر گر گیا یا پاڑ پر پھر وہ ان سے زمین پر گر پڑا تب بھی حرام ہوگا اور جو پہلے ہی سے زمین پر گرنا تو حلال ہے اسی طرح حلال ہے اگر مسلمان نے کتے کو چھوڑا اور مجوسی نے اسکو ڈانٹ دیا اور وہ تیز ہو گیا یا کسی نے اسکو نہیں چھوڑا لیکن مسلمان نے اسکو ڈانٹ دیا اور وہ تیز ہو گیا تو ان صورتوں میں شکار حلال ہے **ص** جانتا چاہیے کہ جان پر ارسال اور زجر دونوں پائے جاتے ہوں تو اعتبار ارسال کا ہے تو اگر ارسال مجوسی سے ہو اور زجر مسلمان سے تو شکار حرام ہے اور جو ارسال مسلمان سے ہو اور زجر مجوسی سے تو شکار درست ہے اور جو ارسال وہاں بالکل منصرف ہے تو زجر کا اعتبار ہوگا پس اگر زجر مسلمان سے ہو تو شکار حلال ہے اور جو مجوسی سے ہو تو حرام ہے کذا فی الاصل **ص** اگر کتے کو یا باز کو ایک جانور چھوڑا اور اس کے دوسرے جانور کو کھاتا تو وہ حلال ہے **ص** یہ ہمارے نزدیک ہے اس واسطے کہ اس قسم کی تعلیم نہیں ہو سکتی کہ جس جانور کو معین کر دیوں اسی کو کھڑے اور امام مالک کے نزدیک حلال نہیں ہے اور اگر کتے کو بسم اللہ لکھا ایک شکار پر چھوڑا اور اس نے جاکر اسکو مارا پھر دوسرے شکار کو مارا تو ان دونوں حلال ہیں جیسے ایک تیر ایک شکار کو لگے پھر دوسرے کو لگ گیا تو دونوں حلال ہونگے اسی طرح اگر کتے کو بہت سے جانوروں پر چھوڑا ایک ہی بار بسم اللہ لکھا اور اسے لگی جانور مارا تو سب حلال ہیں لیکن اگر دو کبریوں کو ایک بار بسم اللہ لکھ کر بچ کر گیا تو دوسری کبری درست نہوگی کذا فی الاصل **ص** اگر ایک شکار کو بسم اللہ لکھ کر تیر مارا اور اسکو کوئی عضو جدا ہو گیا تو شکار حلال ہے لیکن وہ عضو نہ کھایا جاوے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک دونوں کھائے جاوینگے دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو عضو جدا کیا جاوے جانور زندہ سے تو وہ عضو میت ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے ابی واقد لیشی سے کذا فی الاصل **ص** اور اگر وہ جانور اس طرح کٹ گیا کہ اس کے دو ٹکڑے ہو گئے اٹلا یا یعنی دو حصہ بڑے کی طرف اور ایک حصہ سر کی طرف یا اسکا سر اٹھا کر کٹ گیا یا زیادہ کٹ گیا تو دونوں ٹکڑے کھائے جائینگے **ص** اس واسطے کہ ان صورتوں میں حیوۃ اسکی ممکن نہیں ہے یا وہ حیوۃ مذہب سے اور اسکا اعتبار نہیں تو حدیث مذکور اسکو شامل نہوگی برخلاف اس صورت کے کہ دو حصہ اس کے سر کی جانب میں ہو اور ایک حصہ سرین کی جانب میں ہو کیونکہ یہاں حیوۃ ممکن ہے تو سرین والا حصہ حرام ہوگا اور سر کی جانب جو حصہ درست ہوئے اور برخلاف دوسرے صورت کے جب نصف کم سر لیا ہو کیونکہ یہاں بھی حیوۃ احتمال ہے یا وہ حیوۃ مذہب سے **ص** تو اگر شکار کو تیر مارا ایک شخص نے پھر دوسرے شخص نے تیر مارا اور مار ڈالا تو اگر اصل کے

اگر شکار کو تیر مارا ایک شخص نے پھر دوسرے شخص نے تیر مارا اور مار ڈالا تو اگر اصل کے

تیراٹے سے وہ جانور شست ہو گیا تھا تو جانور پہلے شخص کو مل گیا اور کھانا دسکا حرام ہو جاوے گا اور دوسرا تیراٹے سے پہلے شخص کو صنان دیکھا وہ کسی قیمت کا جو بعد رنجی ہو نیکی ہو وادو جو پہلے تیرے سے وہ جانور شست نہیں ہوا تھا تو وہ جانور دوسرے شخص کو مل گیا اور کھانا دسکا حلال ہو گا **ف** اول صورت میں حرام اس واسطے ہو گا کہ جب پہلے تیرے سے وہ شست ہو گیا تو اب ذکات اختیاری پر قدرت ہو گئی تو ذکات اضطراری ناجائز ہو گئی اور دوسری صورت میں حلال ہو گا اس لیے کہ پہلے تیرے سے وہ جانور شست نہیں ہوا تھا تو قدرت ذکات اختیاری کی حاصل نہیں ہوئی تھی پس ملکائی کا ہو گا اس لیے کہ اوسنے شکار کیا اور کذا فی الاصل **ص** اور شکار کرنا ہر جانور کا درست ہے خواہ گوشت دسکا حلال ہو ویا حلال ہو و **ف** جیسے لومڑی بھیریا پچھ مسور وغیرہ تو سوا سور کے اور جانوروں کی کھال اور گوشت شکار سے پاک ہو جاوے گا کذا فی الاصل

ص کتاب الرحمن

ف یہ کتاب جو رہن یعنی گور کھنے کے بیان میں رہن کا جواز کلام اللہ سے ثابت ہو فرما اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَٰكُم مَّقْبُورَةٌ** یعنی اگر ہو تم سفر میں اور نہ پاؤ تم لکھے والا پس گور قبضہ کی ہوئی اور حدیث سے روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبیبا ایک یہودی سے غلہ اور ہیز کر دی اس کے پاس زرہ اپنی لوسہ کی اور منعقد ہوا اجماع **پس ص** رہن کے معنی شمع میں یہ ہیں کہ حیز کو روک دینا بوجہ اوس حق کے جس کا حاصل کر لینا ممکن ہو اوس شو مر ہوں سے شل دین کے **ف** پس دین کا وصول کر لینا شمی مرہون سے ممکن ہو اوسکو بیکر برخلاف عین کے کہ وہاں صورت مطلوب ہوتی ہو اور تحصیل صورت دوسری شمی سے نہیں ہو سکتی کذا فی الاصل جتنا چاہیے کہ شو مر ہوں کے مالک کو راہن کہتے ہیں یعنی جو رہن کھتا ہو اور جو رہن لیتا ہو دسکو مرہن کہتے ہیں اور جس حیز کو رہن کھتے ہیں اوسکو مرہون اور رہن کہتے ہیں **ص** اور منعقد ہوتی ہو رہن ایجاب اور قبول سے لیکن لازم نہیں ہوتی تو راہن کو شو مر ہوں کا تسلیم کر دینا اور عقد رہن سے رجوع کرنا درست ہو **ف** کیونکہ ابھی رہن تمام نہیں ہوئی اس لیے کہ تمام اوسکا قبض سے ہو اور امام مالک کے نزدیک نفس عقد سے تمام ہو جاتی ہو اور دلیل جاری آیت ہو کلام اللہ کی جو اور گدڑی اوسین قبضے کی قید ہو **ص** پھر جس وقت راہن نے شو مر ہوں کو تسلیم کر دیا مرہن کو اور مرہن نے اوس پر قبضہ کر لیا اور وہ شو مر ہوں مقسوم تھی شائع تھی اور راہن کے حقوق سے مشغول تھی فاع تھی **ف** یہاں تک کہ اگر راہن کے حق سے مشغول ہو گئی تو رہن جائز نہ ہوگی جیسے رہن کرنا زمین کا بدون اشجار کے جو اوسین ہیں یا رہن کرنا شجر کا بدون پھلوں کے جو اسپرین یا رہن کرنا اونس گھر کا جسین اسباب راہن کا ہو بدون اسباب کے کذا فی الاصل **ص** اور تمیز تھی **ف** یعنی اگر متصل ہوئے راہن کے حق سے خلقت سے جیسے پھل اور پردخت کے تو واجب ہو کہ اوس کو جدا کر دیوے تو فرخ سے مقصود یہ ہو کہ محل حال سے خالی ہو جب حال مرہون نہ ہو برابر ہو کہ اتصال محل کا ساتھ حال کی خلقت سے ہو و یا مجاورت سے اور تمیز سے عرض ہو کہ حال جدا ہو اوس محل سے جو غیر مرہون ہو یعنی اتصال خلقی نہ رکھتا ہو و یہاں تک کہ اگر اتصال اسباب مجاورت کے ہو گا تو وہ مضر نہیں ہو جیسے رہن اوس اسباب کا جو راہن کے مکان میں ہو درست ہو اگرچہ وہ اسباب حال ہو مکان میں

یہ کتاب جو رہن یعنی گور کھنے کے بیان میں رہن کا جواز کلام اللہ سے ثابت ہو فرما اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَٰكُم مَّقْبُورَةٌ** یعنی اگر ہو تم سفر میں اور نہ پاؤ تم لکھے والا پس گور قبضہ کی ہوئی اور حدیث سے روایت کی بخاری مسلم نے عایشہ سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبیبا ایک یہودی سے غلہ اور ہیز کر دی اس کے پاس زرہ اپنی لوسہ کی اور منعقد ہوا اجماع **پس ص** رہن کے معنی شمع میں یہ ہیں کہ حیز کو روک دینا بوجہ اوس حق کے جس کا حاصل کر لینا ممکن ہو اوس شو مر ہوں سے شل دین کے **ف** پس دین کا وصول کر لینا شمی مرہون سے ممکن ہو اوسکو بیکر برخلاف عین کے کہ وہاں صورت مطلوب ہوتی ہو اور تحصیل صورت دوسری شمی سے نہیں ہو سکتی کذا فی الاصل جتنا چاہیے کہ شو مر ہوں کے مالک کو راہن کہتے ہیں یعنی جو رہن کھتا ہو اور جو رہن لیتا ہو دسکو مرہن کہتے ہیں اور جس حیز کو رہن کھتے ہیں اوسکو مرہون اور رہن کہتے ہیں **ص** اور منعقد ہوتی ہو رہن ایجاب اور قبول سے لیکن لازم نہیں ہوتی تو راہن کو شو مر ہوں کا تسلیم کر دینا اور عقد رہن سے رجوع کرنا درست ہو **ف** کیونکہ ابھی رہن تمام نہیں ہوئی اس لیے کہ تمام اوسکا قبض سے ہو اور امام مالک کے نزدیک نفس عقد سے تمام ہو جاتی ہو اور دلیل جاری آیت ہو کلام اللہ کی جو اور گدڑی اوسین قبضے کی قید ہو **ص** پھر جس وقت راہن نے شو مر ہوں کو تسلیم کر دیا مرہن کو اور مرہن نے اوس پر قبضہ کر لیا اور وہ شو مر ہوں مقسوم تھی شائع تھی اور راہن کے حقوق سے مشغول تھی فاع تھی **ف** یہاں تک کہ اگر راہن کے حق سے مشغول ہو گئی تو رہن جائز نہ ہوگی جیسے رہن کرنا زمین کا بدون اشجار کے جو اوسین ہیں یا رہن کرنا شجر کا بدون پھلوں کے جو اسپرین یا رہن کرنا اونس گھر کا جسین اسباب راہن کا ہو بدون اسباب کے کذا فی الاصل **ص** اور تمیز تھی **ف** یعنی اگر متصل ہوئے راہن کے حق سے خلقت سے جیسے پھل اور پردخت کے تو واجب ہو کہ اوس کو جدا کر دیوے تو فرخ سے مقصود یہ ہو کہ محل حال سے خالی ہو جب حال مرہون نہ ہو برابر ہو کہ اتصال محل کا ساتھ حال کی خلقت سے ہو و یا مجاورت سے اور تمیز سے عرض ہو کہ حال جدا ہو اوس محل سے جو غیر مرہون ہو یعنی اتصال خلقی نہ رکھتا ہو و یہاں تک کہ اگر اتصال اسباب مجاورت کے ہو گا تو وہ مضر نہیں ہو جیسے رہن اوس اسباب کا جو راہن کے مکان میں ہو درست ہو اگرچہ وہ اسباب حال ہو مکان میں

اہل اعیان سے کرائے مثل جو دار و درخت اور اس خادم کے جو اوس کے پاس مضامین اور جو ان کے سوا اور دوسرے
حفاظت کراویگا تو ضمان ہو گیا مرہون کو کسی کے پاس مانت رکھے گا ف یا عاریت دیگا یا اجارہ دیگا یا خدمت لے لیا
ص یا دوسرے تدبیر کرے گا تو ضمان ہو گا ف در صورت ہلاک مرہون کی قیمت کا در مختار ص اگر گشتی مرہون
کو اپنی جہت نکلیا میں بنا اور وہ تلف ہو گئی تو ضمان ہو گا اور جو اوس کسی اونگلی میں پسے تو ضمان ہو گا ف ایسے کہ چھ نکلیا
میں ہٹا استعمال ہو اور دوسری اونگلی میں لکھنا استعمال نہیں ہو بلکہ حفاظت کے واسطے ہو بحسب عادت گذارنی اہل حاصلات
مسائل کا یہ ہو کہ اگر شو مرہون کو اس طرح اپنے پاس رکھے کہ عرف میں ہتھال دسکو نہ کہیں تو تلف سے ضمان کی قیمت کا ہو گا
اور جو عرف میں استعمال کہلائے جسے دو تلواریں مرہون باز دھنا تین تلواریں تو ضمان لازم ہو گا ص تجارتی حالت
شو مرہون کے جیسے میت الحفظ کا کرنا اور نگہبان کی تنخواہ مرہون پر ہو گئے اسی طرح اگر مرہون مرہون کے پاس سے نکل جائے جیسے
غلام بھاگ جائے اس کے لئے والے کی اجرت تو وہ بھی مرہون پر ہو جب قیمت شو مرہون کی دین کی دین ہو گیا کہ ہو گیا ہو
کا کوئی جہت نکلیا جسے حسن مخرج مرہون کا معاوضہ تو یہ بھی مرہون پر ہو جب قیمت شو مرہون کی دین کی دین ہو گیا کہ ہو گیا ہو
دونوں صورتوں میں قیمت مرہون کی دین سے زیادہ ہو تو اس کی قیمت کے مضمون اہل مانت پر تو بحسب مضمون ہو تو بقدر
خرج مرہون پر ہو اور بحسب امانت ہو اس قدر خرج لایں ہو جو ف مثلاً دین سودرم ہو اور غلام مرہون کی قیمت دو ہونو
درم میں اور اس کے علاج میں یا کھولنے میں دس درم صرف ہوئے تو پانچ راہن مرہون کے اور پانچ مرہون پر ص
بر خلاف اخراجات کرنا یہ مکان کے جسمین حفاظت شو مرہون کی کی جاتی ہو کہ وہ کل مرہون پر ہوئے اگر قیمت مرہون
کی دین سے زیادہ ہو تو اور اخراجات بقاؤات مرہون کے اور اس کی اصلاح منافع کے جیسے غلام مرہون کا کھانا کپڑا پیرائی
کی اجرت یا دایہ کی اجرت یا سبائی یاغ کی دھڑل اسکے اور دوسراہن مرہون کے ف آہن نے کہا کہ یہ میرا مرہون
نہیں ہو اور مرہون نے کہا کہ یہ وہی ہے جو تو نے میرے پاس رہن رکھا تھا تو مرہون ہی کا قول مقبول ہو گا ورنہ
ص باب بیان میں اون چیزوں کے جن کا ظہن لکھنا درست ہو اور جن کا ظہن نہیں لکھنا درست نہیں
بدلے رہن لکھنا جائز نہ ہو یا نہیں

صحیح نہیں ہو رہن مشع کا ف مطلقا خواہ شیوع طاری ہو یا اصلی ہو اپنے شریک پاس غیر شریک پاس قسمت پذیر ہو یا نہ
در مختار ص اور پھلون کا اور درخت کے بدون درخت کے اور درختوں کا یا کھیت کا یا عمارت کا بدون میں کسی طرح
زمین کا بدون درخت یا عمارت یا کھیت کے یا درخت کا بدون پھلون کے اور حر اور مکاتب و مرد بار و ام ولد کا ف اور ف
کا در مختار ص اس طرح صحیح نہیں ہو رہن میں مانت کے ف جیسے دو بیت یا مال مضارب یا مال شریک یا عاریت کے
صورت اس کی بون ہو کہ زید نے امانت پر کھیا مضارب یا عاریت پر کھیا مال لیا عمر و اب زید اس کے حصص میں کوئی شے بیع ہو یا
گروہ کے واسطے اعتبار کے تو یہ رہن صحیح نہیں ہو ص اور رہن بیع کا ف صورت اس کی یہ ہو کہ زید نے ایک گروہ کو
بیع کیا عمر و کو بیع کیا کہ شاید بیع کسی اور کا کئے اس وقت میں زید سے وصول ہو سکے تو عمر و کی تسکین کے لیے کوئی چیز بیع
عمر و پاس گروہ کی تو یہ رہن باطل ہو اس طرح اگر رہن کیا کسی چیز کو جو اصل اس حق کے جو دوسرے رکھے تو بھی نہیں جائز ہو

ابن خلدون کا بیان تجارتی کمالات اور تجارتی فنون

لیکن کیا حالت اس طرح درست ہو کہ ان فی اصل ص اور رہن جو اصل میں ہیں کے جو مضمون بغیر یا جو مضمون وہ چیز جس کا نام وہان
 مثل یا قیمت سے نہیں ہو جیسے رہن جو اصل میں ہے جو اصل کے قبضے میں ہو یعنی بائع نے مبیع کو بیچا لیکن
 اس کو تسلیم نہیں کیا مشتری کو اس بایع مشتری کی تسکین کے لیے کوئی چیز بے میں مبیع کے گرد کر دیا تو یہ رہن ناجائز
 ہو اس واسطے کہ اگر مبیع ہلاک ہو جائے تو بائع اس کا ضمان نہ دیکھنا مثل قیمت سے لیکن مبیع البتہ سا قسط ہو جائیگا اور وہ بائع کا
 حق ہو کہ ان فی اصل ص اور رہن جو اصل میں ہے حاضر ضامن کے ف یعنی ایک شخص کا حاضر ضامن ہوا اور اصل میں مفیل
 پاس کوئی چیز اپنی گرد کر دی تو یہ رہن باطل ہو اور جو مال ضامن ہوا اور اصل مفیل کی تسکین کے لیے کوئی چیز اس پاس گرد
 کرے تو درست ہو کہ ان فی المنع ص اور قصاص کے خواہ قصاص بنفس ہو یا ادون النفس ف یعنی زید پر قصاص چاہا
 ہوا تو وہ مدعی کے پاس کوئی چیز اپنی گرد کر دیا اس لیے کہ قصاص نہیں دے کے گا ص اور شفیع کے ف مثلاً بائع
 یا مشتری نے کوئی شے گرد کر دی شفیع پاس نامکان کا شفیع چھوڑے تو یہ رہن باطل ہو اس لیے کہ شفیع کا کوئی دین بائع مشتری
 پر نہیں ہو ص اور فوجہ گر یعنی روئے پیٹنے والے کی یا گانے والے کی اجرت کے بدلے میں ف اس واسطے کہ یہ فعل
 شرعاً ممنوع ہیں اور ان کی اجرت کچھ لازم نہیں ہو ص اور غلام مالانی یعنی جس سے کوئی قصور ہوا ہو یا غلام مدیون کے بدلے
 میں ف اس واسطے کہ مولیٰ پر اس کا ضمان نہیں ہو کیونکہ اگر وہ غلام ہلاک ہو جائے تو مولیٰ کو کچھ دینا نہ پڑیگا تو جب صورت
 میں رہن صحیح نہ ہو تو رہن مرہون کو مرہون سے لے سکتا ہو اور اگر قبل طلب رہن کے مرہون مرہون پاس تلف ہو جائے تو
 مفت تلف ہو جائیگا اس واسطے کہ رہن باطل کے لیے کوئی حکم ضمان کا نہیں ہو تو باقی رہا قبضہ مرہون کا مالک کی اجازت سے
 کہ ان فی اصل ص اور نہیں صحیح ہو رہن لکھنا اور نہ رہن لینا خمر کا مسلمان کو اگر چہ ذمی سے رہن لے لے تو اگر مسلمان نے خمر رہن کھا
 ذمی پاس مرہون خمر تلف ہو گیا تو ذمی پر کچھ تاوان نہیں ہو اور جو ذمی نے مسلمان پاس خمر رکھا اور وہ تلف ہو گیا تو مسلمان بھڑکا
 آوگا ف اس واسطے کہ خمر ذمیوں کے حق میں مال مقوم ہے مسلمان کے حق میں کہ ان فی اصل ص اور صحیح ہو رہن عوض میں اور
 عین کے جس کا ضمان مثل یا قیمت سے لازم آتا ہو جیسے عوض میں منصوبہ یا بدل خلع کے یا ہجر یا بدل صلح کے قتل عمد سے
 ف اس لیے کہ یہ چیزیں اگر بعینہ قائم ہوتی ہیں تو عین واجب ہوتا ہو اور بدل تلف ہو جاتی ہیں تو مثل یا قیمت دینا پڑتی ہے تو یہ رہن کے عوض
 میں صحیح ہو گا کہ ان فی اصل ص اور بدلے میں دین اگر چہ دین موعود ہو ف یعنی مرہون اس کا وعدہ کرے مثلاً زید نے ایک
 چیز اپنی گرد کر دی عمر و پاس نام و اس کو مقدر روپیہ قرض لے لے ص تو اگر اس صورت میں رہن ہلاک ہو گیا مرہون پاس تو مرہون
 جس قدر روپی کا وعدہ کیا تھا دینا لازم آوے گا ف جب دین موعود مرہون کی قیمت کے برابر یا کم ہو تو جو کم ہو تو
 قیمت دینی لازم آوے گی اور اس قید کا ذکر متن میں اس لیے نہیں کیا کہ ظاہر یہی ہے کہ دین موعود قیمت مرہون سے زیادہ نہ ہو گا اور جو بطور
 نادر زیادہ ہو تو حکم اس کا سابق معلوم ہے پس اسی پر اعتماد کہ ان فی اصل ص اور بدلے میں اس مال اور مسلم فیہ کے عقد مسلم میں
 اور متن کے عقد صرف میں صحیح ہو جب اس مال یا شے صرف کے بدلے میں رہن کیا تو اگر مرہون تلف ہو گیا قبل جہان شہادین
 کے تو عقد مسلم اور صرف تمام ہو گئے اور مرہون اپنا حق پاچکا اور جو شہادین جہان شہادین کے قبل ہلاک کرنے اس مال یا شے صرف کے اور مرہون
 کے ہلاک ہونے کے تو صرف اور مسلم باطل ہو گئے ف اور جو رہن بدلے میں مسلم فیہ کے ہوا ہو تو مطلقاً صحیح ہو جائیگا

مشروط ہو تو رہا میں کے موقوف کو سے یہ مرہون سے ہر مہین کی موت سے وہ وکیل معزول ہو گا بلکہ اگر وکیل مر جاوے گا تو
 وکالت جاتی رہے گی اور اس کا ہر شایع کاظم کا علم ہو سکے گا اور ابو یوسف کے نزدیک مہی او سکا بیج کر سکتا ہو گا
 فی الاصل درختا رہا میں ہو کہ وکیل بالبیع اس مقام میں جبر کیا جاوے گا اور بیج کے یعنی حاکم او سکو قید کرے گا تین روز اگر اسپر بھی بیج
 تو حاکم او سکو بیچ دے گا اور اگر یہ وکالت بعد عقد رہا میں کے مشروط ہوئی ہو تو اس کا بھی حکم یہی ہو گا تو اگر رہا میں مر گیا تو اس
 وکیل کو ضرر ہون کی بیع درخت کی غیبت میں بھی درست ہو گا اسلئے کہ وکیل کو رہا میں کی حیات میں بھی بغیر موجودگی او سکی کے
 بیع درست یعنی درختا رہا میں اور مر رہا میں میں کسی کو شمشیر ہون کا پناہ بدون دوسرے کی رضامندی کے نہیں ہو سکتا اگر مدت
 قرضے کے وقت کی پوری ہو جاوے اور رہا میں غائب ہو تو وکیل پر جبر کیا جاوے گا اور اسلئے بیج مرہون کے اگرچہ عقد وکالت بعد رہا میں کے مشروط
 ہو اور صحیح تر قول میں جیسے وکیل بالخصوص رہا میں غائب ہو تو واسطے خصوصیت کے جبر کیا جاوے گا تو اگر شو مرہون کو
 عدل نے بیچ دیا تو اس کا زر مر رہا میں رہا میں رہا میں اب اگر زر مر رہا میں عدل کے پاس تلف ہو جاوے تو حکم او سکا ایسا ہو گا جیسے شو مرہون
 تلف ہو جاوے تو اگر عدل نے زر مر رہا میں مرہون کا مر رہا میں کو دیدیا اب وہ شو مرہون ہوا رہا میں کے اور کسی نکلی اور مر رہا میں شری
 پاس تلف ہو گیا ہو تو شخص مستحق کو اختیار ہو اگر وہ تاوان رہا میں سے لیوے قیمت مرہون کا اسلئے کہ وہ غاصب ہو تو بیع اور قبضہ
 مر رہا میں کا مر رہا میں پر دونوں صحیح ہو جاوے گا سو اسلئے کہ رہا میں شو مرہون کا لکھ لکھا ہو جو ادا نہ کیا کہ اگر وہ تاوان عدل سے لیوے
 قیمت مرہون کا اسلئے کہ وہ متعدی ہو بسبب بیع اور تسلیم کے تو عدل کو اختیار ہو گا یا رہا میں سے ضمانت جو قیمت مرہون کا تو بیع
 قبضہ مر رہا میں کا مر رہا میں پر دونوں صحیح ہو جاوے گا یا وہ مر رہا میں سے پھر لیوے اور وہ مر رہا میں اسی عدل کا ہو جائے گا اور مر رہا میں پناہ رہا میں
 وصول کر لیوے اور جو شو مرہون شری پاس ہو جو تو مستحق اپنی شے اس سے لیوے اور شری عدل سے اپنا مر رہا میں وصول کر لیوے
 پھر عدل کو اختیار ہو خواہ وہ رہا میں سے مر رہا میں بھر لیوے تو قبضہ مر رہا میں کا مر رہا میں پر صحیح ہو جاوے گا خواہ مر رہا میں سے پھر لیوے اور وہ رہا میں
 اپنا دین بھر لیوے اور یہ اختیار عدل کو اس صورت میں ہو کہ وکالت عقد رہا میں میں مشروط ہو اور جو بعد عقد رہا میں کے مشروط
 ہو تو عدل صرف رہا میں پر رجوع کرے گا خواہ مر رہا میں نے مر رہا میں پر قبضہ کیا ہو یا کیا ہو ف صورت اسکی یہ ہو کہ عدل نے شو مرہون
 کو رہا میں کے حکم سے بیچا اور قیمت عدل پاس جاتی ہے بغیر اسکی نقدی کے بعد اس کے مرہون کسی اور کا نکلا تو تاوان عدل پر ہو گا
 عدل اس کا رجوع رہا میں پر کرے گا کذا فی الاصل ص اگر مرہون تلف ہو گیا مر رہا میں پاس بعد اس کے معلوم ہو کہ وہ سوا رہا میں
 کے اور کسی کا تھا اور اس شخص مستحق نے قیمت اسکی رہا میں سے بھری تو مرہون ہلاک ہوا جو مر رہا میں کے یعنی رہا میں
 او اسکا ضمانت سے مالک ہو گیا اس شو مرہون کا اور مر رہا میں بسبب ہلاک مر رہا میں کے گویا پناہ رہا میں پا چکا ص اور جو
 مستحق نے قیمت اسکی مر رہا میں سے بھری تو مر رہا میں رہا میں سے مرہون کی قیمت اور پناہ رہا میں بھی وصول کر لیوے

باب بیان میں تصرفات و ضمانت کے مرہون میں

اگر بلا اجازت مر رہا میں رہا میں شو مرہون کو بیچ دیا تو یہ بیع مر رہا میں کی اجازت نہ پیا او سکا دین اسکا کرنے پر موقوف ہے یہی تو اگر مر رہا میں
 اجازت دیدی تو قیمت ہون کی رہا میں رہا میں مر رہا میں پاس اور جو مر رہا میں نے اجازت نہ دی بلکہ بیع کو فسخ کیا تو فسخ ہون کی صحیح تر قول
 میں نہیں مشتری کو یہ ہے کہ صبر کرے یہاں تک کہ مرہون چھوٹ جاوے یا اس کا مر رہا میں کرے قاضی تک تا وجہ فسخ

کر دیئے **ف** جانتا چاہیے کہ مرتن جب فسخ کر دے یا سیر راہن کو تو ایک روایت میں فسخ ہو جاتی ہے لیکن جس سے یہ کہ فسخ
 ہوگی اس واسطے کہ حق ادا کا جس مرتن کا ہو اور وہ باطل نہیں ہوتا اعتقاد اس عقد سے پس باقی رہنے کے عقد موقوف کا
 فی اصل **ص** اور صحیح ہو راہن کو آزاد کر دیا اور مدبر کر دیا اور ام ولد بنا یا مرتن کا فو اگر راہن مالدار ہو اور مرتن کا دین علیحدہ
 ہو تو مرتن اپنا دین راہن سے لے لے کر اگر دین میاوی ہو تو مرتن مرتن کی قیمت راہن سے لیکر مرتن کی جگہ ادا سکون میاوی کا
 رکھ چھوٹے اور جو راہن مفلس ہو تو آزاد کر سکی صورت میں غلام سہی کرے کتر مال کے ادا کرنے میں یعنی اگر قیمت کم ہو تو قیمت ادا کر
 مشقت کر کے اور جو دین کم ہو تو دین ادا کرے اور جب مالک دین والا ہو جاوے تو غلام اس سے بھر لیئے اور بڑا بڑا عتیلادی سہی
 کرے کل دین کے ادا کرنے میں اور مولیٰ پر رجوع نہیں کر سکتا اور عقل عتاق کے ہو اگر راہن مرتن کو تلف کر دے اور وہ مالدار ہو
 تو دین اگر بلا میاوی تو اسی قیمت مرتن لے لیکر ادا جو میاوی ہو تو ادا کی قیمت لیکر رکھ چھوڑ چکا تھا اور جو شخص انہی مرتن کو
 تلف کر دے تو مرتن قیمت اس کی اس شخص سے وصول کر کے رکھ چھوٹے اور یہ قیمت راہن کی دین کے وصول تک بچا کر مرتن کے اگر
 مرتن شو مرتن کو عاریتاً دیئے راہن کو اور راہن پاس ہوا تو تلف ہو جاوے یا راہن یا مرتن تک دوسری اجازت سے کسی شخص
 ثالث کو مرتن عاریتاً دیئے اور اس کے نزدیک ہوا تو تلف ہو جاوے تو ضمان شو مرتن کا سا قسط ہو جاوے گا **ف** یعنی اس کی ہلاک
 سے عین مرتن کا سا قسط ہو گا **ص** اور مستعیر کے پاس ہوا تو تلف ہو گیا اور راہن اور مرتن ہر ایک کو پہنچا ہو کہ بھر بدستور
 سابق اس شو کو لیکر راہن کر دیئے تو اگر راہن نے شو مرتن کو دین میں یا مرتن پر ہو کر گیا تو مرتن زیادہ عتار ہو اس شو مرتن
 کا اور قرض خواہوں سے راہن کے **ف** اس واسطے کہ حکم راہن کا یہ ہو کہ جب راہن مر جاوے تو پہلے قرضہ مرتن کا اس شو
 کو بیکر دینے بعد اسکے جو بچے گا وہ اور قرض خواہوں کو راہن کے لیکر ادا عاریت عقد غیر لازم ہو اور غیر مضمون ہونا اس کا دلیل
 غیر مرتن ہونے کی نہیں پس تحقیق قلم راہن مرتن ہوتا ہو اور مضمون نہیں ہوتا کذا فی الاصل **ص** اور اگر راہن
 مرتن کو دین دیئے مرتن کے استعمال کا یا مرتن راہن سے مرتن کو عاریتاً کیونکہ اسے استعمال کے تو اگر مرتن بل
 عمل کے یا بعد عمل کے ہلاک ہو جاوے تو مرتن اس کا ضامن ہو گا **ف** مثل راہن کے **ص** اور جو حالت استعمال میں ہلاک ہو جاوے
 تو ضامن ہو گا **ف** اس واسطے کہ وہ ہلاک ہوا بطور امانت اسے قائم ہونے قبضہ عاریت کے درمختار **ص** صحیح ہو کر عاریتاً
 شو کا واسطے گرد رکھنے کے مستعیر کو پہنچا ہو کہ اس کو جتنے چاہے کر کے بشیر لیکر استعارہ مطلق ہو اور اگر میرے مقید کر دیا ہو
 رہن کر نیکی ساتھ مقدار دین کے باجس میں کہ یا مرتن میں میں شہر میں کے تو رہن دسی قید کے ساتھ مقید ہو گا پھر اگر مستعیر اس کے مرفوع
 کرے اور رہن ہلاک ہو جاوے تو مستعیر اسے تاوان لیئے گا اور عقد رہن میں مستعیر اور مرتن کے نام ہو جاوے گا **ف** اس لیے کہ
 مستعیر دے ضمان سے اس شو کا مالک ہو گا **ص** اور جو مستعیر سے تاوان لیوے تو مرتن اپنا دین اور جب عقد ہوا ان میر کو دیا ہو
 دو تو راہن سے بھر لیئے اور جو مستعیر نے میر کے گھنے کے خلاف نہ کیا اور وہ شو مرتن پاس تھا ہوگی تو مرتن اپنا دین بچا کر
 قیمت اس کی مثل دین کی ہو یا زیادہ ہو یا کم مستعیر بقدر اس دین کے جتنا دے مرتن سے پایا جو میر کو دیا نہ قیمت اس
 شو کی اور جو قیمت اس شو کی دین سے کم ہو دے تو مرتن بقدر قیمت اپنا دین بچا کر اور باقی راہن سے اور لیکر
ف یعنی جب مستعیر نے موافق گھنے میر کے عمل کیا اور شو مرتن مرتن پاس ہلاک ہو گئی تو اگر قیمت اس شو کی دین سے کم ہو

اور دین بھی دس درم تھے تو گویا مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو ضمان گیا جو مرتن سے پائے ہیں اور جو قیمت دس کی بندہ درم
تھی اور دین دس درم تھا تب بھی مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو دیگا کیونکہ مستعیر نے اسی قدر دس درم مرتن سے لیے تھے اگرچہ
قیمت دس کی بندہ درم ہیں لیکن بندہ کا ضمان نہ دیگا اس لیے کہ موافق اس کے کہنے کے رہیں لکھا تھا اور جو قیمت دس درم ہو اور دین بندہ
درم ہیں تو مرتن اپنا ایک حصہ دین کا یعنی دس درم وصول پاے اور باقی پانچ درم مرتن کے مستعیر پر باقی ہے لیکن اس صورت میں بھی مستعیر کو
دس درم دیگا اس لیے کہ معیر کی شے سے اس قدر دین کا قسط ہوا مستعیر کے لئے سے کہ کافی الاصل ص اور جو اس صورت میں معیر پر دین کا
لا کر مرتن کو دیا اور شوہر ہونہ کا قسط ہوا تو مرتن جبر کیا جاوے گا واسطے قبول کرے کہ اس شوہر ہونہ معیر کو دینا پڑے گا بعد اس کے معیر حصہ دین کا
اوستے دیا جو مستعیر سے بھر لیا اور جو مرہون ہلاک ہو گیا مستعیر پر اس قبل ہے کہ یا بعد فاکت ہے کہ مستعیر ضمان نہ دیگا اگرچہ مستعار خدمت
یا سواری لے چکا ہو **ف** اس واسطے کہ وہ امین ہو جس نے مخالفت کی صاحبانیت کی اور پھر موافقت کی پس ضمان نہ لگا اور اہم شافعی
کے نزدیک اس صورت میں ضمان ہو کہ کافی الاصل اگر معیر اور مستعیر نے اختلاف کیا تو مرہون مرہون میں دین سے تو قول معیر کا مقبول ہو اور جو مرہون
ہلاک ہو گئی بعد اسکے اہن اور مرتن نے نزاع کی دین میں اور قیمت میں بھی شوہر ہونہ کے تو قول مرتن کا مقبول ہو اور دین مرہونیت میں منجما
ص اگر راہن کسی قسم کی جنایت شوہر ہون پر کرے تو اس پر تادان ہوگا اور جنایت مرتن کی صورت میں بقدر جنایت دین اس کا قسط
ہوگا اور جو مرہون جنایت کرے راہن یا مرتن کی یا دونوں کے مانع ہو وہ بھی باطل ہو گا کچھ عوض نہیں ہو گا لکھا جیسے
لے جنایت رہن کی مرتن پر مستعیر **ف** اور دلیل دونوں کی اصل میں کو رہی **ص** اگر کسی شخص نے ایک غلام ہزار روپیہ کی قیمت
کا رہن لکھا ہزار روپیہ عیادی پر اور نرخ کم ہوتے ہوئے اس کی قیمت سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے قتل کر ڈالا اور سو روپیہ کا
تاوان یا بے مرتن کی مدت آچو بھی تو مرتن اسی سو روپیہ پر قبضہ کرے اور باقی دین اس کا قسط ہو گیا **ف** بخلاف اہم
زفر کے اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہو یہی حکم ہو گا وہ غلام مرہون یا اس در مختار **ص** اور جو مرتن سے اس کو سوراہن کے
حکم سے سو روپیہ کو بیچ ڈالا جب اس کا نرخ تنو کا ہو گیا تھا اور قیمت پر اس کی قبضہ کر لیا تو اب باقی روپیہ راہن سے لیا اور جو اور
غلام کو ایک ایسے غلام سے ارڈالا جس کی قیمت سو روپیہ تھی اور وہ غلام قاتل مقتول کے بے مرتن یا اس کا بقور اہن
اس غلام کو کل دین ادا کر کے چھوڑا دیگا اور جو غلام مرہون نے قتل خطا کیا اور مرتن نے اس کا فدیہ دیا تو وہ راہن سے
نہ پھر گیا تو اگر مرتن نے اس کا فدیہ دینے سے پس راہن یا اس غلام کو دیکھو یا اس کی طرف سے فدیہ دے اور دونوں
صورقوں میں دین مرتن کا قسط ہو جاوے گا اور جو راہن مر گیا تو وصی اس کا رہن کو بیچ کر پہلے قرضہ مرتن کا ادا کرے تو اگر اس کا
کوئی وصی نہ ہو تو قاضی اس کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دیوے **ف** یہ جب ہو کہ اس میت کے ورثہ
کیا رہنوں ورنہ نہ نکد رہن ان کے ذمے ہی اور رہن باطل ہو گا راہن اور مرتن کے مر جائے سے در مختار

ص فصل مسائل مشرقہ متعلقہ رہن کے بیان میں

ایک شخص نے شیر ذکور کر رکھا کہ قیمت اس کی دس درم دس درم پر پھر وہ خر ہو گیا پھر سر کر ہو گیا اور سر کر کی قیمت بھی دس درم ہو تو
وہ سر کر اس دس درم کے بدلے میں رہن رہیگا اور جو ایک بکری رہن رکھی دس درم پر اور اس کی قیمت بھی دس درم تھی پھر وہ
مر گئی ادا اس کی کھال دباغت کی گئی بعد دباغت کے اس کھال کی قیمت ایک درم تھی تو وہ ایک ہی درم پر رہن رہیگی

اور دین بھی دس درم تھے تو گویا مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو ضمان گیا جو مرتن سے پائے ہیں اور جو قیمت دس کی بندہ درم تھی اور دین دس درم تھا تب بھی مرتن اپنا دین باچکا اور مستعیر دس درم معیر کو دیگا کیونکہ مستعیر نے اسی قدر دس درم مرتن سے لیے تھے اگرچہ قیمت دس کی بندہ درم ہیں لیکن بندہ کا ضمان نہ دیگا اس لیے کہ موافق اس کے کہنے کے رہیں لکھا تھا اور جو قیمت دس درم ہو اور دین بندہ درم ہیں تو مرتن اپنا ایک حصہ دین کا یعنی دس درم وصول پاے اور باقی پانچ درم مرتن کے مستعیر پر باقی ہے لیکن اس صورت میں بھی مستعیر کو دس درم دیگا اس لیے کہ معیر کی شے سے اس قدر دین کا قسط ہوا مستعیر کے لئے سے کہ کافی الاصل ص اور جو اس صورت میں معیر پر دین کا لا کر مرتن کو دیا اور شوہر ہونہ کا قسط ہوا تو مرتن جبر کیا جاوے گا واسطے قبول کرے کہ اس شوہر ہونہ معیر کو دینا پڑے گا بعد اس کے معیر حصہ دین کا اوستے دیا جو مستعیر سے بھر لیا اور جو مرہون ہلاک ہو گیا مستعیر پر اس قبل ہے کہ یا بعد فاکت ہے کہ مستعیر ضمان نہ دیگا اگرچہ مستعار خدمت یا سواری لے چکا ہو ف اس واسطے کہ وہ امین ہو جس نے مخالفت کی صاحبانیت کی اور پھر موافقت کی پس ضمان نہ لگا اور اہم شافعی کے نزدیک اس صورت میں ضمان ہو کہ کافی الاصل اگر معیر اور مستعیر نے اختلاف کیا تو مرہون مرہون میں دین سے تو قول معیر کا مقبول ہو اور جو مرہون ہلاک ہو گئی بعد اسکے اہن اور مرتن نے نزاع کی دین میں اور قیمت میں بھی شوہر ہونہ کے تو قول مرتن کا مقبول ہو اور دین مرہونیت میں منجما ص اگر راہن کسی قسم کی جنایت شوہر ہون پر کرے تو اس پر تادان ہوگا اور جنایت مرتن کی صورت میں بقدر جنایت دین اس کا قسط ہوگا اور جو مرہون جنایت کرے راہن یا مرتن کی یا دونوں کے مانع ہو وہ بھی باطل ہو گا کچھ عوض نہیں ہو گا لکھا جیسے لے جنایت رہن کی مرتن پر مستعیر ف اور دلیل دونوں کی اصل میں کو رہی ص اگر کسی شخص نے ایک غلام ہزار روپیہ کی قیمت کا رہن لکھا ہزار روپیہ عیادی پر اور نرخ کم ہوتے ہوئے اس کی قیمت سو روپیہ رہ گئی اب اس غلام کو کسی نے قتل کر ڈالا اور سو روپیہ کا تاوان یا بے مرتن کی مدت آچو بھی تو مرتن اسی سو روپیہ پر قبضہ کرے اور باقی دین اس کا قسط ہو گیا ف بخلاف اہم زفر کے اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہو یہی حکم ہو گا وہ غلام مرہون یا اس در مختار ص اور جو مرتن سے اس کو سوراہن کے حکم سے سو روپیہ کو بیچ ڈالا جب اس کا نرخ تنو کا ہو گیا تھا اور قیمت پر اس کی قبضہ کر لیا تو اب باقی روپیہ راہن سے لیا اور جو اور غلام کو ایک ایسے غلام سے ارڈالا جس کی قیمت سو روپیہ تھی اور وہ غلام قاتل مقتول کے بے مرتن یا اس کا بقور اہن اس غلام کو کل دین ادا کر کے چھوڑا دیگا اور جو غلام مرہون نے قتل خطا کیا اور مرتن نے اس کا فدیہ دیا تو وہ راہن سے نہ پھر گیا تو اگر مرتن نے اس کا فدیہ دینے سے پس راہن یا اس غلام کو دیکھو یا اس کی طرف سے فدیہ دے اور دونوں صورقوں میں دین مرتن کا قسط ہو جاوے گا اور جو راہن مر گیا تو وصی اس کا رہن کو بیچ کر پہلے قرضہ مرتن کا ادا کرے تو اگر اس کا کوئی وصی نہ ہو تو قاضی اس کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دیوے ف یہ جب ہو کہ اس میت کے ورثہ کیا رہنوں ورنہ نہ نکد رہن ان کے ذمے ہی اور رہن باطل ہو گا راہن اور مرتن کے مر جائے سے در مختار

اور شوہر ہون کی بڑھتی جینا اور دودھ بال بھل سیسہ لہجہ کے ہیں اور یہ چیزیں صل شوہر ہون کے ساتھ تیار ہیں ہنسی اور جہلاک ہو جاوین تو کچھ دین انکے بے میں ساقط ہو گا اور جو اصل فی ہاک ہو جاوے اور یہ رہ جاوین تو دین کو ان جنسوں کی قیمت پر جو ملک ہن کے دن ہو گا اور اصل شہ کی قیمت پر جو دن قبض کے معنی تقسیم کر کے اصل شہ کے حصے کو ساقط کر دیو چکے اور یہ چیزیں بعض اپنے حصہ دین کے ملک کی جاو چکی ف مثلاً دین دس درم تھا اور قیمت اصل شہ کی روز قبض کے دس درم تھی اور قیمت بڑھوت کی ملک ہن کے روز پانچ درم ہو تو دس دس دس کے حصہ اصل کا ہو وہ ساقط ہو جاوے گا اور ایک ثلث دس کا حصہ بڑھوت کا ہو وہ دیکر بڑھوت کا ملک کیا جاوے گا کذا فی الاما ل ص اور زیادہ کر دینا مرہون میں صحیح ہو ف مثلاً ایک کپڑا دس درم پر رکھا بعد اس کے ایک لہر کپڑا دیا اب دو دس درم پر رہن ہو گے ص دس دس میں پس اگر رہن کھا ایک غلام کو جو ہزار روپی کا تھا بعض ہزار کے پھر دوسرا غلام دیا کہ وہ بھی ہزار کا تھا بعض دس روپی غلام کے تو اول غلام مر رہن ہو گا جب تک مر رہن ہو سکوراہن کو نہ پھیر دیوے اور مر رہن دوسرا غلام میں میں ہو گا بیان تک کہ اس کو کجا اول کے کر دیوے اس طرح کہ غلام اول مر رہن کو پھیر دیوے پس اس وقت دوسرا غلام مضمون ہو گا اور اگر مر رہن نے رہن کو دین سے بری کر دیا وہ دین بہرہ کر دیا ہو سکی اہن کو اب شوہر ہون تلف ہو گئی مر رہن پاس قیمت تلف ہوئی اور جو مر رہن نے اپنا کل دین لے لیا یا بعض دین لے لیا یا غیر اہن سے یا اس دین کے حوص میں میں کوئی چیز اہن سے خرید لی یا صلح کر لی اس دین سے اور ایک مال کے یا رہن نے اپنے دین کا حوالہ کر دیا ایک اور شخص کو بعد اسکے وہ شوہر ہون تلف ہو گئی تو تلف ہوئی بعض دین کے تو مر رہن نے جو یا جو پھیر دیوے اور حوالہ باطل ہو جاوے گا یہی حکم ہو گا اگر اہن ملہ مر رہن نے اتفاق کیا اس بات پر کہ رہن پود دین نہیں ہو پھر مرہون تلف ہو گئی یعنی اب بھی بمقابلہ دین کے تلف ہو گا ف جو حکم رہن صحیح کا ہو وہی حکم رہن فاسد کا ہو اور ہن کرنا رہن کا باطل ہو خواہ اس کو راہن ہن کھے یا مر رہن لیکن اگر مر رہن کے رہن کو راہن جائز رہے گا تو باطل ہو گا طحاوی دور مختار

ص کتاب الجنایات

فصل کتب برهان اور اعضا تلف کرنے کے مسائل کے بیان میں ص قتل کی پانچ قسمیں ہیں ایک قتل عمد دوسری قتل شہ عمد تیسری قتل خطا چوتھی قتل جاری مجرای خطا پانچویں قتل بالسبب اور ایک کے احکام مصنف نے جدا گانہ بیان کیے قتل عمد مارنا تو قصداً اس چیز سے جو اجلے بدن کو بھاؤ ڈالے جیسے ہتھیار سے ف مثل تلوار برتنہ و ق چھری تیش زمین تیر تیریزہ تھالا تم جنبہ خنجر کتار توپ وغیرہ ص یا تیریزہ سے یعنی دھار دار اگر چہ کمرسی ہو یا تیر ہو یا زکل ہو یا آگ ہو ف اور جو چیز ہتھیار نہ ہو اور دھار دار بھی نہ ہو جیسے پتھر بے دھار کا یا لوہے کے بانٹ یا حمودا یعنی باور کوئی چیز جو ہوجہ کے سبب مار ڈالے مثلاً موچہ کھیاڑی کی یا گدرو غیرہ تو قتل اس سے قتل عمد ہو گا بوجہ مذہب امام صاحب کے اور اسی پر فتویٰ ہو اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک اگر بڑے پتھر سے یا کمرسی سے مارے تو وہ بھی قتل عمد ہی ہے مگر دین میں دلیل امام صاحبی یہ لکھی کہ عمد ایک مرتبہ یعنی باور و اطلاع مکن تھی تو آلے کو قائم مقام کما اسکے ص قتل عمد کے سبب قاتل گنہگار ہوتا ہو ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ نے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا غَيْرًا مِّمَّا جَزَاؤُهُ جَعَلْنَا لَهُ فِئًا وَخُصْبًا لِّلّٰهِ عَکْرًا وَلَٰعَنَہُ وَاَعَدَّ لَہٗ عَذَابًا عَظِیْمًا کہ مینی جس شخص نے قتل کیا مومن کو قصداً تو جزا دہی کی جنم جو ہمیشہ رہے گا اور مومن کو قصہ ہو گا اور پھر اس کی

تلف ہونے سے مراد ہے جس شخص نے قتل کیا مومن کو قصداً تو جزا دہی کی جنم جو ہمیشہ رہے گا اور مومن کو قصہ ہو گا اور پھر اس کی

اوسکو اور تیار کیا اوسکے واسطے بڑا غلاب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ذرا اٹھ بوجھنا دنیا کا آسان تر ہو پورا
 اللہ تعالیٰ کے قتل سے مرد مسلمان کے روایت کیا اوسکو ترمذی اور نسائی نے عبد اللہ بن عمرو سے اور وقت اسکا صحیح ہو
 اور روایت کی ترمذی نے ابو سعید اور ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اگر تمام آسان ملذ میں کون
 شریک ہوں ایک مومن کے خون میں البتہ سترگون کرے گا اللہ اور ان سب کو آگ میں اور روایت کی ابو داؤد و نسائی نے
 ابو الدرداء اور معاویہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر گناہ اللہ بخش دے گا اوسکو مگر جو شخص شریک کرے کسی مومن
 کو قصداً قتل کرے اور مثل مومن کے قتل ذمی کا ہو اور جسکو ان ہی گئی ہو اسلام میں روایت کی بخاری نے عبد اللہ بن عمر و
 سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص قتل کرے اوس کا فر کو جس سے عہد ہو گیا ہو تو وہ نہ سونکھے گا جہنم
 اور بیشک جہنم کی چالیس برس کی مسافت سے معلوم ہوتی ہے اور اوس پر قصاص واجب ہوتا ہے فقط
 یہ ہمارے نزدیک ہو اور شافعی کے نزدیک قصاص غیر معین ہو بلکہ ولی کو اختیار ہو چاہے قصاص صلح سے اور چاہے دیت اور ہم
 یہ کہتے ہیں کہ دیت وارد ہو صرف قتل خطا میں نہ عمد میں تو عمد میں قصاص علی تعیین واجب ہونا ہو لیکن فی جب قصاص کو
 چھوڑ دیتا ہو تو رضامندی سے مال واجب ہوتا ہو بطریق صلح کے خواہ وہ مال بقدر دیت ہو یا کم و بیش اور دلیل بخاری
 قول رسول اللہ تعالیٰ کا کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ یعنی فرض کیا گیا اور پڑھا ہے قصاص پنج مقتولوں کے اور روایت مسلم
 ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے العمد هو القود الا ان يعفووا وللنفس
 یعنی موجب قتل عمد کا قصاص ہو مگر یہ کہ ولی مقتول معاف کرے لہذا فی المعنی شرح الہدایہ ص نہ کفارہ
 اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ قتل عمد میں بھی واجب ہو اور ہم یہ کہتے ہیں کہ کفارہ اوس گناہ کو محو کرتا ہو جو خفیف ہو
 اور قتل خطا خفیف ہو و خلاف قتل عمد کے لہذا فی الاصل ص قتل شبہ عمد اور اسکو خطا سے عمد بھی
 کہتے ہیں چونکہ یہ قتل خطا اور عمد کے درمیان میں ہو ص مارنا ہو قصد اخیلا و حیروں سے جو قتل عمد میں مذکور ہو میں
 ف یعنی ہتھیار اور دھاردار تیز چیز سے ہو ص جیسے لاشی یا کوٹے یا بٹے پتھر یا لکڑی سے اراف اور صلیب
 وغیرہا کے نزدیک یہ بھی عمد ہو اور دلیل امام اعظم کی حدیث ہو حسن کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل
 مقتول کا لکڑی یا ہار کوٹے سے قتل شبہ عمد ہو اور اوس میں سوا و نث واجب ہیں روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف
 میں ص قتل شبہ عمد سے قاتل گنہگار ہوتا ہو اور اوس پر کفارہ واجب ہوتا ہو اور دیت منقطعہ اسکی عاقبہ پر لازم ہوتی
 ہو نہ قصاص ف یعنی قصاص نہیں آتا اگرچہ وارث قصاص طلب کرتے ہوں اور دیت منقطعہ اور عاقبہ کا بیان ہے
 آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ ص اور جو شبہ عمد دون انفس میں ہو وے تو وہ عمد ہو یعنی عمد اور شبہ عمد کا
 فرق قتل نفس میں ہو اور مادون انفس مثلاً کسی عضو کے تلف کرنے یا مجروح کرے میں شبہ عمد اور عمد کیساں ہو
 بلکہ وہ ان شبہ عمد کچھ نہیں ہو ب عمد ہو ص قتل خطا اسکی دو صورتیں ہیں ایک خطائی یا قصص جسکو
 خطائی یا حمل بھی کہتے ہیں ص یعنی قاتل کے گمان اور قصد میں خطا واقع ہو و جیسے مسلمان کو تیرا یا شکار یا حربی یا تیر
 مجھلا کر چہ و مسلمان کسی کا غلام ہو ف تو حمل میں خطا ہوئی سیلے کہ قاتل نے اپنے گمان میں قتل کیا یا نہ مجھلا

اور زہر کریم
 مانا کی ایک چیز
 جو کہ ایک شخص
 کو دے دے
 اور وہ اس سے
 مر جائے
 تو اسے زہر
 کہتے ہیں

میرا یا پھر وہ محتون الدم مطلقاً دوسری خطائی الفعل جیسے اوٹے تیر نشاے کنوار ہو تو وہ بھی قتل کی گئی یا کوئی کسی جانور کو ماری وہ آدمی کو لگ گئی حاصل یہ ہو کہ قتل خطا و قسم ہو ایک خطائی القصد اور ایک خطائی الفعل اور خطائی الفعل ہو کہ قصد کرے ایک فعل کا اور صادر ہو جائے اس سے دوسرا فعل جیسے تیراے نشاے پر اور لگ جائے اس کو اور خطائی القصد یہ ہو کہ خطا فعل میں ہو نہ مگر قصد میں ہو مثلاً اوٹے قصد کیا تیر کی زد سے حربی کا پھر قصد و سکا غلط نکلا اور وہ مسلمان ظاہر ہو لکن فی المصل صاحب مختار نے صدر الشریعہ پر خطائی الفعل کی تعریف میں یہ اعتراض کیا ہے کہ قصد خطائی الفعل میں ضرور نہیں مثلاً لکھوی یا اینٹ چھوٹ پڑی کسی کے ہاتھ سے سو اس کے صدر سے کوئی مر گیا تو یہ قتل خطائی الفعل ہو حالانکہ مطلقاً اس میں قصد نہیں ہو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ قتل خطائی الفعل نہیں ہو بلکہ جاری مجرماً ہے اور اس کا بیان آگے آگیا کہ اقال العلما الطحاوی پس نسبت خطا کی طرف صدر الشریعہ کے خطائی الفعل ہو صاحب مختار سے واللہ اعلم **ص قتل جاری مجرماً خطا جیسے کوئی سوئے والا آدمی کسی پر لپٹ کے گر پڑے اور اس کے صدر سے وہ مر جائے** مثلاً سوئے والا آدمی جو ترے بچت یا اور کوئی بلند جگہ پر ہو وہاں سے وہ کہہ وٹ لینے میں نیچا ایک شخص پر گر پڑا اور اس کے گرنے سے نیچے کا آدمی دھک کر مر گیا تو یہ قتل خطا نہیں ہو بلکہ جاری مجرماً خطا یعنی قائم مقام خطا اور اس کے مشابہ ہو آتیا ہی ہو اگر سوار کا جانور کسی کو روند ڈالے یا اس کے ہاتھ سے کوئی چیز چھوٹ پڑے اور اس کے سبب سے کوئی مر جاوے یا گاڑی یا چھکڑا کسی پر سے پھر جاوے تو یہ سب قتل جاری مجرماً خطا بن عالمگیری **ص قتل خطا اور جاری مجرماً خطا میں قاتل کے عاقلہ بر دیت مقتول کی لازم آتی ہو اور قاتل پر کفارہ واجب آتا ہو** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا غَطَاً فَلْيُقَاتِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَاتِلُ عَنْ أَخِيهِ قَاتِلًا مُّؤْمِنًا وَذِيَّةً مُّشْتَرَاةً إِلَى أَهْلِ بَلَدِهِ یعنی جو شخص قتل کر دے کسی مومن کو خطا سے تو آزاد کرنا ہو ایک برے مسلمان کا اور دیت ہو سپرد کیجا و اس کے گھر والوں **ص** اور قاتل پر گناہ نہیں ہوتا قتل کا **کاف** مگر ترک احتیاط سے گنہگار ہوتا ہو اسی لیے کفارہ واجب ہوا **یہاں یہاں قتل بالاسبب یہ ہو کہ آدمی اپنی زمین غیب ملک میں ف بغیر اذن حاکم کے درختا **ص** کنواں کھودے یا پتھر پھینکے اور اس کنوین میں گر کے یا پتھروں سے ٹھوکر کھا کے کوئی مر جاوے تو اس میں دیت واجب ہوتی ہے عاقلہ برادر کفارہ نہیں لازم ہوتا اور شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوتا **ص** جمیع اقسام قتل میں سو قتل بالاسبب کے قاتل محروم ہوتا ہے میراث سے مقتول کی **ف** اور شافعی کے نزدیک قتل بالاسبب میں بھی حرام میراث کا ہوگا اصل اس باب میں قتل جو سوال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قاتل نہیں ارث ہوتا ہو اور نہیں ہو واسطے قاتل کے میراث میں سے کچھ روایت کیا اس کو سنائی اور دارقطنی نے اور قوت و کمی سکوا بن عبد البر نے اور معلول کیا اس کو سنائی ہے اور صواب ہو قوت ہوتا ہو سکا عمر و کثانی بلوغ لہما **ص باب بیان میں اس قتل کے جس سے قصاص لازم آتا ہو اور جس سے لازم نہیں آتا** واجب ہوتا ہو قصاص قتل سے اس شخص کے جو محفوظ الدم ہو ہمیشہ قتل عمد ہو **ف** اور محفوظ الدم دائمی مسلمان ہو آدمی ہو و اس سے احتراز ہو مسلمان اور حربی اور مرتد سے کہ ان کے قتل سے قصاص واجب نہ ہوگا منخ العفار **ص** تو قتل کیا جاوے گا حرم غرض میں حر کے اور عبد کے اور عبد عوض میں حر اور عبد کے **ف** اسباب طلاق آیت**

وہ قتل خطا جیسے اوٹے تیر نشاے کنوار ہو تو وہ بھی قتل کی گئی یا کوئی کسی جانور کو ماری وہ آدمی کو لگ گئی حاصل یہ ہو کہ قتل خطا و قسم ہو ایک خطائی القصد اور ایک خطائی الفعل اور خطائی الفعل ہو کہ قصد کرے ایک فعل کا اور صادر ہو جائے اس سے دوسرا فعل جیسے تیراے نشاے پر اور لگ جائے اس کو اور خطائی القصد یہ ہو کہ خطا فعل میں ہو نہ مگر قصد میں ہو مثلاً اوٹے قصد کیا تیر کی زد سے حربی کا پھر قصد و سکا غلط نکلا اور وہ مسلمان ظاہر ہو لکن فی المصل صاحب مختار نے صدر الشریعہ پر خطائی الفعل کی تعریف میں یہ اعتراض کیا ہے کہ قصد خطائی الفعل میں ضرور نہیں مثلاً لکھوی یا اینٹ چھوٹ پڑی کسی کے ہاتھ سے سو اس کے صدر سے کوئی مر گیا تو یہ قتل خطائی الفعل ہو حالانکہ مطلقاً اس میں قصد نہیں ہو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ قتل خطائی الفعل نہیں ہو بلکہ جاری مجرماً ہے اور اس کا بیان آگے آگیا کہ اقال العلما الطحاوی پس نسبت خطا کی طرف صدر الشریعہ کے خطائی الفعل ہو صاحب مختار سے واللہ اعلم **ص قتل جاری مجرماً خطا جیسے کوئی سوئے والا آدمی کسی پر لپٹ کے گر پڑے اور اس کے صدر سے وہ مر جائے** مثلاً سوئے والا آدمی جو ترے بچت یا اور کوئی بلند جگہ پر ہو وہاں سے وہ کہہ وٹ لینے میں نیچا ایک شخص پر گر پڑا اور اس کے گرنے سے نیچے کا آدمی دھک کر مر گیا تو یہ قتل خطا نہیں ہو بلکہ جاری مجرماً خطا یعنی قائم مقام خطا اور اس کے مشابہ ہو آتیا ہی ہو اگر سوار کا جانور کسی کو روند ڈالے یا اس کے ہاتھ سے کوئی چیز چھوٹ پڑے اور اس کے سبب سے کوئی مر جاوے یا گاڑی یا چھکڑا کسی پر سے پھر جاوے تو یہ سب قتل جاری مجرماً خطا بن عالمگیری **ص قتل خطا اور جاری مجرماً خطا میں قاتل کے عاقلہ بر دیت مقتول کی لازم آتی ہو اور قاتل پر کفارہ واجب آتا ہو** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا غَطَاً فَلْيُقَاتِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَاتِلُ عَنْ أَخِيهِ قَاتِلًا مُّؤْمِنًا وَذِيَّةً مُّشْتَرَاةً إِلَى أَهْلِ بَلَدِهِ یعنی جو شخص قتل کر دے کسی مومن کو خطا سے تو آزاد کرنا ہو ایک برے مسلمان کا اور دیت ہو سپرد کیجا و اس کے گھر والوں **ص** اور قاتل پر گناہ نہیں ہوتا قتل کا **کاف** مگر ترک احتیاط سے گنہگار ہوتا ہو اسی لیے کفارہ واجب ہوا **یہاں یہاں قتل بالاسبب یہ ہو کہ آدمی اپنی زمین غیب ملک میں ف بغیر اذن حاکم کے درختا **ص** کنواں کھودے یا پتھر پھینکے اور اس کنوین میں گر کے یا پتھروں سے ٹھوکر کھا کے کوئی مر جاوے تو اس میں دیت واجب ہوتی ہے عاقلہ برادر کفارہ نہیں لازم ہوتا اور شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوتا **ص** جمیع اقسام قتل میں سو قتل بالاسبب کے قاتل محروم ہوتا ہے میراث سے مقتول کی **ف** اور شافعی کے نزدیک قتل بالاسبب میں بھی حرام میراث کا ہوگا اصل اس باب میں قتل جو سوال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قاتل نہیں ارث ہوتا ہو اور نہیں ہو واسطے قاتل کے میراث میں سے کچھ روایت کیا اس کو سنائی اور دارقطنی نے اور قوت و کمی سکوا بن عبد البر نے اور معلول کیا اس کو سنائی ہے اور صواب ہو قوت ہوتا ہو سکا عمر و کثانی بلوغ لہما **ص باب بیان میں اس قتل کے جس سے قصاص لازم آتا ہو اور جس سے لازم نہیں آتا** واجب ہوتا ہو قصاص قتل سے اس شخص کے جو محفوظ الدم ہو ہمیشہ قتل عمد ہو **ف** اور محفوظ الدم دائمی مسلمان ہو آدمی ہو و اس سے احتراز ہو مسلمان اور حربی اور مرتد سے کہ ان کے قتل سے قصاص واجب نہ ہوگا منخ العفار **ص** تو قتل کیا جاوے گا حرم غرض میں حر کے اور عبد کے اور عبد عوض میں حر اور عبد کے **ف** اسباب طلاق آیت**

النفس بالنفس کے اور شافعی کے نزدیک عبد کے بدلے میں حزن قتل کیا جاوے گا ایسے کہ اللہ تعالیٰ سے فرمایا: **وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** تو مقابلہ سے ساتھ کر کے مفہوم ہوتا ہے یہ اگر کہ عبد کے عوض میں قتل کیا جاوے گا ہم یہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے صرف اتنا ہی مفہوم ہوتا ہے کہ حربے میں حربے کے اور عبد بدلے میں عبد کے قتل کیا جاوے گا باقی رہا کہ قتل بدلے میں عبد کے اور عبد کا بدلے میں حربے کے سوائے النفس بالنفس سے معلوم ہو گیا اور آیت **وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حربے میں عبد کے قتل کیا جاوے گا تو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عبد بدلے میں حربے کے قتل کیا جاوے گا حالانکہ اس کے شافعی بھی قائل نہیں ہیں دوسری دلیل ہماری حدیث سے ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص قتل کرے گا اپنے عبد کو یعنی اپنے بھائی مسلمان کے عبد کو قتل کرے گا تو قتل کرے گا ہم اس کو روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی ورنسائی نے سمر سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جلال ہو قتل مسلمان کا مگر تین سبب سے ایک زانی محسن دوسرے قتل کرے کسی مسلمان کو عداوت سے قتل کیا جاوے گا تیسرے جو شخص تلک جائے اسلام سے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اور صحیح کی اس کی حاکم نے حضرت عائشہ سے اور اسمین قید حربی نہیں ہے اللہ اعلم **ص**

مسلمان بدلے میں فمی کے **ف** اور فمی بدلے میں مسلمان کے اور شافعی کے نزدیک مسلمان کو بدلے میں فمی کے قتل کرے گا اور دلیل شافعی کی حدیث ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل کیا جاوے گا مسلمان بدلے میں کافر کے روایت کیا اس کو بخاری اور احمد اور ابو داؤد اور نسائی نے حضرت علی سے اور دلیل ہماری وہ حدیث ہے جو سکور روایت کیا عبد الرزاق نے عبد الرحمن بن سلیمان سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قتل کیا مسلمان کو بدلے میں فمی کے اور فرمایا تیسرے جو جسے پورا کیا فمی کو اپنے اور یہ حدیث مرسل ہے اور عبد الرحمن یہ تابعی ثقہ ہے ذکر کیا اس کو ابن حبان نے ثقات میں اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے موصولاً ابن عمر سے اور صحیح مرسل ہے اور مضمون اس حدیث کا مسند شافعی میں بھی مذکور ہے اور حدیث علی بن کافرسے مراد کافر حربی ہے مادون روایتوں میں موافقت ہو جاوے دوسرے یہ کہ بعد اس کے **وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** جس سے قطعاً ظاہر ہوتا ہے کہ کافر سے مراد حربی ہے ایسے کہ معطوف اور معطوف علیہ میں تغایر ضرور ہو واللہ اعلم **ص** اور نہ قتل کیا جاوے مسلمان اور فمی بدلے میں مسلمان کے بلکہ مسلمان بدلے میں مسلمان کے قتل کیا جاوے اور قتل کیا جاوے عامل بدلے میں مجنون کے اور بالغ بدلے میں نابالغ کے اور صحیح سند سے بدلے میں اندھے اور لنگے اور نو لے اور لنگڑے کے اور مرد بدلے میں عورت کے اور عورت بدلے میں مرد کے اور نسوان

ف یعنی بیابا بی بی پوتا پوتی نواسہ نواسی **ض** بدلے میں اصول کے **ف** یعنی باپ اور دادا اور نانا نانی مان ادوی **ص** اور قتل نہ کیے جاوے گئے اصول بدلے میں فروع کے **ف** یعنی مثلاً باپ بیٹے کو مادا پوتے کو یا نانا نوپے کو مار ڈالے تو باپ اور دادا اور نانا سے قصاص نہیں لیا جاوے گا اسی طرح مان نانی دادی کا حکم ہے اصل اس باب میں قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ نہیں قتل کیا جاوے والد بدلے میں دلہ کے روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے عمومین الخطاب سے اور صحیح کیا اس حدیث کو ابن ماجہ و داؤد و بیہقی نے **ص** اور نہ قتل کیا جاوے گا مولیٰ بدلے میں اپنے غلام کے **ف** اس واسطے کہ غلام اس کا ملوک ہے تو یہ ملک شبہ ہو گئی دفع قصاص میں

ف اور صاحبین کے نزدیک نہیں پہنچتا اور فتویٰ امام صاحب کے مذہب پر یہ کہ لیل امام صاحب کی یہ ہو کہ ابن حجر
 عسکری قاتل حضرت علی مرتضیٰ کا قتل کیا گیا حال آنکہ ان کے وارث بعض صفار بھی تھے اور یہ عمر بھنور صاحب کرام کے واقعہ
 تو بزرگ اصحاب کے ہو گیا لیکن یہ شرط ہو کہ وارث کیہ اجنبی ہو صغیر سے قتل ازید مقتول ہوا اور سکا ایک لڑکا ہی نابالغ زوجہ اولی
 سے اور ایک زوجہ ثانیہ جو تو زوجہ ثانیہ اور اس لڑکے سے اجنبی ہو اور سکا استیفاے قصاص نہ پونچے گا بلکہ انتظار کیا
 جاوے گا بلوغ صغیر کا اور جو لڑکا صغیر ہو اور اسکی ماں موجود ہو تو ان کو استیفاے قصاص پونچے گا اور بعض فقہائے
 نزدیک صورت اول میں بھی زوجہ ثانیہ کو صغیر کی طرف سے استحقاق استیفاے قصاص حاصل ہو اس واسطے کہ قرابت
 سے مراد عام ہو جو شامل ہی زوجیت کو بھی تو اس مقام میں تامل کرنا چاہیے کہ انانی الشامی اور جو سب وارث بالغ ہوں
 لیکن بعض موجد ہوں اور بعض غائب تو درجہ حاضرین کو قصاص لینا نہیں پہنچتا جب تک سب وارث جمع نہ ہوں
 کہ انانی الشامی ص اور قصاص لیا جاوے گا اگر ایک شخص نے دوسرے شخص کو زخمی کیا پس وہ صاحب فراش رہا یا نہ تک
 کہ مرگیا اس واسطے کہ موت اسکی مضاف ہوئی طرف جراحت کے ظاہر البتہ طیکہ مجروح پنج میں اچھا نہ ہو گیا ہو
 ثابت ہو یا نہ مرثا نہ سے یا جحت سے اور جو قاتل نے گواہ قائم کیے اس بات پر کہ مجروح جراحت اچھا ہو کر مراد اور ولی مقتول نے گواہ
 قائم کیے اس امر پر کہ مجروح بسبب جحت کے مراد ولی مقتول کے گواہ مقبول ہونگے درختار ص اور قصاص لیا جاوے گا اگر
 قاتل نے مقتول کو چھوٹے سے مارا اسکی دھار کی طرف اور جو اسکی پشت کی طرف یا لکڑی سے مارا کسی اور مشعل سے یا گلا
 گھونٹا یا غرق کیا یا بی بی یا کوٹے سے مارا تو ان صورتوں میں قصاص لیا جاوے گا **ف** اسلئے کہ یہ صورتیں قتل شیعہ
 کی ہن جیسا کہ گذر لیکن اگر قاتل ایسے افعال کی عادت کر لے یعنی ایک بار سے زیادہ اسکا مرتکب ہو تو اسکا قتل سیاست
 حاکم کو پہنچتا ہو درختار ص اگر مسلمان نے مسلمان کو مار ڈالا مشرکین کی صف میں مشرک سمجھ کر تو اسے قصاص نہیں بلکہ
 کفارہ اور دیت دیئے اور جو ایک شخص نے اپنا سر آپ بھڑو لیا پھر زید نے بھی اسکو زخمی کیا پھر شیعہ نے اسکو مجروح کیا
 پھر سنی نے اسکو کاٹ کھایا اور ان سب موت کی وجہ سے وہ آفت رسیدہ مرگیا تو زید پر تیسرا حصہ دیت کا لازم آوے گا اور جس
 شخص نے مسلمان کو قتل کیا پھر سنی تو واجب ہو اسکا قتل کرنا اور اس کے قتل سے کچھ تاوان نہ آوے گا اور جس شخص نے ہتھیار اٹھایا دوسرے
 مسلمانوں پر رات کو یا دن کو شہر میں یا باہر شہر کے یا لٹھا اور ٹھکانا مارنے کے لیے رات کو شہر میں یا رات کو کو بیرون شہر میں یا دوسرے
 شخص نے اس ہتھیار اٹھایا لکھو یا لٹھا اور ٹھکانا مار ڈالا تو اس کی کچھ نہیں ہو **ف** جاننا چاہیے کہ ہتھیار اٹھانے والے کا
 قتل مطلقاً درست ہو اور لٹھی اور ٹھکانے والے میں اگر رات کو اور ٹھکانے تو خواہ شہر میں ہو یا بیرون شہر میں قتل اور سکا درست ہو
 اور جو دن کو اور ٹھکانے باہر شہر کے تب بھی قتل کرنے والے پر کچھ نہیں ہو اور جو دن کو اندر شہر کے اور ٹھکانے تو اسکا قتل درست
 نہیں اسلئے کہ شہر میں بہت سے لوگ فریاد رس ہیں کہ وہ اس سے بچا لیونگے کہ انانی الاصل مع زیادہ ص اگر جو مال لیکر
 گھر سے چلا اور مالک مال نے اسکا پیچھا لیکر اسکو قتل کر ڈالا تو مالک پر کچھ نہیں ہو **ف** یہ جب ہو کہ مالک مال اپنا
 مال لے سکتا ہو بدو قتل کے اسلئے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقاتلہ کو تو اپنے مال کے لیے بیان تک کہ تو
 شہدائے آخرت سے ہو گیا یا پنا مال بچا رکھے روایت کیا اور سکناسائی نے مختاری سے اسی طرح جائز ہوا مالک کو قتل کرنا

و قصاص میں
 اگر کسی شخص نے
 دوسرے شخص کو
 زخمی کیا پس وہ
 صاحب فراش
 رہا یا نہ تک
 کہ مرگیا اس
 واسطے کہ موت
 اسکی مضاف
 ہوئی طرف
 جراحت کے
 ظاہر البتہ
 طیکہ مجروح
 پنج میں
 اچھا نہ ہو
 گیا ہو
 ثابت ہو یا
 نہ مرثا نہ
 سے یا جحت
 سے اور جو
 قاتل نے
 گواہ قائم
 کیے اس بات
 پر کہ مجروح
 جراحت اچھا
 ہو کر مراد
 اور ولی
 مقتول نے
 گواہ
 قائم کیے
 اس امر پر
 کہ مجروح
 بسبب جحت
 کے مراد ولی
 مقتول کے
 گواہ
 مقبول
 ہونگے
 درختار ص
 اور قصاص
 لیا جاوے
 گا اگر
 قاتل نے
 مقتول کو
 چھوٹے سے
 مارا اسکی
 دھار کی
 طرف اور جو
 اسکی پشت
 کی طرف یا
 لکڑی سے
 مارا کسی
 اور مشعل
 سے یا گلا
 گھونٹا یا
 غرق کیا یا
 بی بی یا
 کوٹے سے
 مارا تو ان
 صورتوں
 میں قصاص
 لیا جاوے
 گا **ف**
 اسلئے کہ
 یہ صورتیں
 قتل شیعہ
 کی ہن جیسا
 کہ گذر
 لیکن اگر
 قاتل ایسے
 افعال کی
 عادت کر لے
 یعنی ایک
 بار سے
 زیادہ
 اسکا
 مرتکب
 ہو تو اسکا
 قتل
 سیاست
 حاکم کو
 پہنچتا
 ہو درختار
 ص اگر
 مسلمان
 نے
 مسلمان
 کو مار
 ڈالا
 مشرکین
 کی صف
 میں
 مشرک
 سمجھ
 کر تو
 اسے
 قصاص
 نہیں
 بلکہ
 کفارہ
 اور
 دیت
 دیئے
 اور جو
 ایک
 شخص
 نے
 اپنا
 سر
 آپ
 بھڑو
 لیا
 پھر
 زید
 نے
 بھی
 اسکو
 زخمی
 کیا
 پھر
 شیعہ
 نے
 اسکو
 مجروح
 کیا
 پھر
 سنی
 نے
 اسکو
 کاٹ
 کھایا
 اور
 ان
 سب
 موت
 کی
 وجہ
 سے
 وہ
 آفت
 رسیدہ
 مرگیا
 تو
 زید
 پر
 تیسرا
 حصہ
 دیت
 کا
 لازم
 آوے
 گا
 اور
 جس
 شخص
 نے
 مسلمان
 کو
 قتل
 کیا
 پھر
 سنی
 تو
 واجب
 ہو
 اسکا
 قتل
 کرنا
 اور
 اس
 کے
 قتل
 سے
 کچھ
 تاوان
 نہ
 آوے
 گا
 اور
 جس
 شخص
 نے
 ہتھیار
 اٹھایا
 دوسرے
 مسلمانوں
 پر
 رات
 کو
 یا
 دن
 کو
 شہر
 میں
 یا
 باہر
 شہر
 کے
 یا
 لٹھا
 اور
 ٹھکانا
 مارنے
 کے
 لیے
 رات
 کو
 شہر
 میں
 یا
 رات
 کو
 کو
 بیرون
 شہر
 میں
 یا
 دوسرے
 شخص
 نے
 اس
 ہتھیار
 اٹھایا
 لکھو
 یا
 لٹھا
 اور
 ٹھکانا
 مار
 ڈالا
 تو
 اس
 کی
 کچھ
 نہیں
 ہو **ف**
 جاننا
 چاہیے
 کہ
 ہتھیار
 اٹھانے
 والے
 کا
 قتل
 مطلقاً
 درست
 ہو
 اور
 لٹھی
 اور
 ٹھکانے
 والے
 میں
 اگر
 رات
 کو
 اور
 ٹھکانے
 تو
 خواہ
 شہر
 میں
 ہو
 یا
 بیرون
 شہر
 میں
 قتل
 اور
 سکا
 درست
 ہو
 اور
 جو
 دن
 کو
 اور
 ٹھکانے
 باہر
 شہر
 کے
 تب
 بھی
 قتل
 کرنے
 والے
 پر
 کچھ
 نہیں
 ہو
 اور
 جو
 دن
 کو
 اندر
 شہر
 کے
 اور
 ٹھکانے
 تو
 اسکا
 قتل
 درست
 نہیں
 اسلئے
 کہ
 شہر
 میں
 بہت
 سے
 لوگ
 فریاد
 رس
 ہیں
 کہ
 وہ
 اس
 سے
 بچا
 لیونگے
 کہ
 انانی
 الاصل
 مع
 زیادہ
 ص
 اگر
 جو
 مال
 لیکر
 گھر
 سے
 چلا
 اور
 مالک
 مال
 نے
 اسکا
 پیچھا
 لیکر
 اسکو
 قتل
 کر
 ڈالا
 تو
 مالک
 پر
 کچھ
 نہیں
 ہو **ف**
 یہ
 جب
 ہو
 کہ
 مالک
 مال
 اپنا
 مال
 لے
 سکتا
 ہو
 بدو
 قتل
 کے
 اسلئے
 کہ
 فرمایا
 رسول
 اللہ
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وآلہ
 وسلم
 نے
 مقاتلہ
 کو
 تو
 اپنے
 مال
 کے
 لیے
 بیان
 تک
 کہ
 تو
 شہدائے
 آخرت
 سے
 ہو
 گیا
 یا
 پنا
 مال
 بچا
 رکھے
 روایت
 کیا
 اور
 سکناسائی
 نے
 مختاری
 سے
 اسی
 طرح
 جائز
 ہوا
 مالک
 کو
 قتل
 کرنا

چور کا جب وہ اس کے اپنے کا قصد کرے اور اس کے دفع پر بدون قتل کے تلواریں یا کوئی اور اس کے مکان میں مسلح گھر آئے اور اس کو یقین ہو کہ میرے قتل کر کے لیے آیا ہو تو اس کا قتل حلال ہو لہذا فی الاصل **ص** اگر ایک شخص نے زید پر لاکھی مائے کے لیے اوٹھائی شہر کے اندرون کے وقت اور زید بے اوس شخص کو مار ڈالا تو زید قتل کیا جاوے گا قصاص اس واسطے کہ لاکھی مائے سے فوراً آدمی نہیں مرنے دوسرے یہ کہ دن کے وقت فریادیں ہو سکتی ہیں شہر میں اور اس میں خلاف ہو صاحبین کا لہذا فی الاصل **ص** اگر زید نے عمرو پر تلوار چنچی اور مار بھی دی لیکن عمرو نہیں بعد اوس کے زید لوٹ گیا تب عمرو نے جا کر اس کو مار ڈالا تو عمرو قصاصاً قتل کیا جاوے گا **ص** اس لیے کہ جب زید نے تلوار مار دی اور عمرو مقتول نہیں ہوا اور زید لوٹ گیا تو اس کی عصمت پھرائی پھر جو اس کو قتل کیا جاوے گا اور جو زید کو مارا اور پھر مائے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کا مار ڈالنا درست ہو لہذا فی الاصل مع زیادہ **ص** اگر مجنون یا نابالغ نے کسی پر تلوار اوٹھائی مائے کے لیے اور اس شخص نے مجنون یا صبی کو مار ڈالا تو اس پر دیت لازم آوے گی اوس کے مل میں اور جو کسی نے مائے کے لیے اور اس شخص نے اوس کو مار ڈالا تو اس کی قیمت اوس پر لازم آوے گی **ف** اگر شافعہ کے نزدیک نہ دیت لازم آوے گی مجنون اور صبی میں ورنہ قیمت جانور میں اس لیے کہ اوس نے قتل کیا دفع شر کے لیے تو امام ابو یوسف کے نزدیک جب ہوضمان قتل دہہ میں دیت صبی و مجنون میں لہذا فی الاصل ورنہ دلیل ہماری اصل کتاب میں مذکور ہے مسائل ملخصہ اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرے اور اس پر قتل عمد ثابت ہو جائے شہادت یا اقرار سے تو حاکم کو ضرر ہو کہ حکم قصاص کا نہ دیتے جب تک کہ ان شروط میں جو ذکر کیے گئے ہیں کہ قاتل عاقل بالغ ہو دوسری کہ مقتول مسلمان ہو دوسری یہ کہ تمام ورثہ حاضر ہوں جو چاہتی یہ کہ سب ارث قصاص کے خواہان ہوں و اگر ایک ارث بھی دیت کا خواہان ہو جاوے گا عفو کرے یا صلح کرے کسی قدر مال پر تو قصاص ساقط ہو جاوے گا یا بچوں میں یہ کہ ورثہ بالغ ہوں یا بعض نابالغ ہوں بعض بالغ قصاص چاہتے ہوں اور جو سب نابالغ ہوں بعض بالغ اور بعض نابالغ اور ورثہ بالغین عفو کرتے ہوں یا کسی قدر رقم دیت کم کے خواہان ہوں تو ورثہ نابالغین کے بلوغ تک حکم قطعی ملتوی رکھتے ہیں یہ کہ قاتل مقتول کے اصول میں سے ہو جسے باپ یا پردادا نانا پرنا یا مان دادی نانی پرانی پر دادی وغیرہ ساتویں یہ کہ قاتل کے ساتھ کوئی نابالغ یا مجنون قتل میں شریک ہووے ورنہ قاتل کے ذمے پے بھی قصاص ساقط ہو جاوے گا یا تھوڑے قاتل کے ساتھ مقتول کا باپ یا اور کوئی اوس کے اصول میں سے شریک قتل ہووے ورنہ قاتل کے ذمے سے بھی قصاص ساقط ہوگا توین یہ کہ قاتل کے ساتھ اور کوئی قتل میں ایسا شخص شریک ہووے جس کا قتل شبہ عمد یا خطا ہو تو ساتویں یہ کہ مقتول نے قاتل پر تلوار یا اور کسی ہتھیار یا آلہ سے قتل کے حملہ کیا ہو کہ قاتل نے اپنے تئیں بھانے کے لیے اس کو قتل کر ڈالا اور نہ قصاص نہ لگا گیا ہو تو یہ کہ مقتول کوئی حرکت وقت قتل کے ایسی نہ کرتا ہو جس سے اس کا قتل مسلح ہو جائے جسے قاتل چاہتا ہو یا لوثتا ہو یا اوس کی جورو سے زنا کر رہا ہو یا اوس کے گھر میں بے اذن باوجود منع کے جبراً گھس آیا ہو یا بے اذن ہو تو یہ کہ قاتل کسی وارث کے اصول میں سے ہووے تیرھویں یہ کہ مقتول نے قاتل کو حکم نہ کیا ہو اپنے قتل کا ورنہ قیمت واجب ہوگی چودھویں یہ کہ وارث مقتول نے حکم نہ کیا ہو قاتل کو اس نے قتل مقتول کے ورنہ دیت واجب ہوگی آٹھ سنانہ چودھویں

یہ کہ قاتل جو مقتول میں سے کسی کا وارث نہ ہو جائے قاتل استیفاء قصاص کے مستحق ہے کہ مقتول قبل قتل قاتل کے
 ایسی حالت میں ہو جس سے اس کی زندگی کی امید نہ ہو مگر یہ کہ قاتل تاسیر و کرہ کے قاتل کے واسطے
 استیفاء قصاص کے مجنون ہو جاوے اور جو بعد ولی کے حوالے کر کے مجنون ہو جاوے تو قصاص ساقط نہ ہوگا وائے علم
 مسألہ اگر کسی نے دوسرے کو زہر کھلاوے یا تو یہ قتل شبہ عمل تو اس کی کئی صورتیں ہیں پہلی یہ کہ زہر دینے والے کو اس چیز کے
 زہر ہونے کا علم ہو تو اس صورت میں نہ ہر کھلائے والے پر کچھ لازم نہ آوے گا دوسری یہ کہ اس کو علم ہو اس چیز کے زہر ہونے کا
 تو اگر قاتل نے مقتول کو زہر دیا کسی چیز میں ملا کر دیا اور اسے خود کھلایا تو نہ قصاص نہ دیت لیکن یہ قید رکھا جاوے گا اور اس کو
 تعزیر یا سبیل اور مدت قید کی مام کی دیکھ کر مومن یا جو زبردستی نہ ہو اس کے حلق میں ڈال یا تو دیت واجب ہوگی قاتل کی
 عاقبت پر کذا فی الدار المختار لا نفردی مسألہ اگر کوئی شخص کسی کو پانی میں ڈبوئے تو اگر پانی کم ہو جس سے غالباً نہیں مرنا اور نجات
 ممکن ہو وہاں سے تیر کر اوڑھ کر گیا تو یہ شبہ عمدہ ہے سب کے نزدیک اور اگر پانی زیادہ ہو تو اگر اس سے نجات ممکن ہو مقتول کو تیر کر
 جیسے اسکے ہاتھ پاؤں کھلے میں اور وہ تیر نہ جاتا ہو اور اگر گیا تو بھی شبہ عمدہ ہے ورنہ عمدہ جو صاحبین کے نزدیک اور امام کے
 نزدیک شبہ عمدہ ہو عالمگیری مسألہ اگر کسی نے دوسرے کو حجرے میں بند کر دیا اور وہ بھوک کے مارے ہاں مر گیا یا اسکے
 ہاتھ پاؤں باندھ کر اس کو شیر کے سامنے یا اور کوئی درندہ کے ڈال دیا اور اسے اس کو مار ڈالا یا اس کو اور سانپ یا بچھو یا کسی
 موذی کو ملا کر ایک حجرے میں بند کر دیا اور اس آدمی کو اسے قتل کیا تو ان سب صورتوں میں قصاص اور دیت نہیں ہو
 لیکن اس شخص پر تعزیر واجب ہو اور جس مادام الحیات درختا زمسألہ فدا لے عالمگیری اور شامی سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اگر کوئی شخص قتل کرے اس طرح کہ اسے دیت تو وہ اگر وارث ہوگا مقتول کا ترکہ پاوے گا وائے علم مسئلہ
 اگر زہر دینے کو ایک زخم ایسا مارا کہ اس سے زندگی بکری متصور نہ تھی بعد اسکے عمروئے اس کو ایک زخم مارا تو قاتل کو
 کا نہ سمجھا جاوے گا جب ہی کہ دونوں جرحیں آگے پیچھے ہوں اور جو ایک ساتھ دونوں سے زخم ہو چکے ہوں تو دونوں قاتل
 ہیں مگر جب ایک شخص دس زخم مارے اور دوسرا ایک ہی مارے کذا فی الخلاصہ مسألہ اگر کسی نے کسی کو زندہ دھکے مار کر دیا
 اور وہ مر گیا تو دیت لیا جائے اسی پر فتویٰ ہے ورنہ قتل کی جاوے گا کذا فی التلخیص مسألہ اگر کوئی کسی کے گھر میں دوا کر چھایا
 اور صاحب نہ بے بھاننے دوائے کی آگے بھوڑ دی ضامن ہوگا اگر صاحب نہ اس کو بغیر آگے بھوڑ کے دفع نہیں کر سکتا اور جو
 دفع کر سکتا ہو تو ضامن ہوگا ورنہ مختار مسألہ کسی آدمی کے گھر میں قتل کیے جاوے اگر شخص مقتول کو جرح است مملکت سے
 ایک ساتھ اور جگہ کے پیچھے مارے پھوڑے مر جاوے اور معلوم ہو کہ گسار زخم کاری تھا اور کسکاری تھا تو سب سے قصاص لیا جاوے گا
 اس واسطے کہ اس پر اطلاع ہونا متعذر ہو اور جو یہ معلوم ہو جاوے کہ کسکاری ہی ہو اور کسکاری خیر کاری اور نہ گایہ مگر قبل مر جائے مقتول
 کے تو قصاص اس شخص سے ہوگا جس کا زخم کاری ہو جو جن لوگوں کا کاری نہیں ہو اون پر تعزیر واجب ہے گی اور جو کسی کا زخم
 کاری ہو لیکن مقتول سب زخموں سے مر جاوے تو کسی قصاص ہوگا لیکن دیت اولیٰ آدمی کی کذا فی الشامی اور جو لوں قتل میں شریک
 نہ ہوں لیکن تاشا میں ہوں یا قاتل کو در غلاتے ہوں یا قاتل کے مددگار ہوں یا مقتول کو روکے ہوں تو ان پر تعزیر ہو اور
 قصاص اور دیت نہیں ہو کذا فی الشامی مسألہ صاحب پر جاوے اور اقرار کرے پھر کا تو قتل کیا جائے

مسائل عمومی

مسائل جزئی

۱۰۶

جلد چہارم شمس و قمر

اور توبہ اور کسی مقبول نہیں ہو اور جو کوئی اس بات کا اقرار کرے کہ میں نے فلاں شخص کو دیکھا یا اپنی تیروں سے یا سورہ انفال کی قراءت سے ماؤ الا تو اس پر کھرا لازم نہ آئے گا کیلئے کہ یہ محض جھوٹا درود مذہبی جو طرف عالم غیب کے شامی شخص کو دیکھا یا اپنی تیروں سے یا سورہ انفال کی قراءت سے ماؤ الا تو اس پر کھرا لازم نہ آئے گا کیلئے کہ یہ محض جھوٹا درود مذہبی جو طرف عالم غیب کے شامی

قراءت سے ماؤ الا تو اس پر کھرا لازم نہ آئے گا کیلئے کہ یہ محض جھوٹا درود مذہبی جو طرف عالم غیب کے شامی

قراءت سے ماؤ الا تو اس پر کھرا لازم نہ آئے گا کیلئے کہ یہ محض جھوٹا درود مذہبی جو طرف عالم غیب کے شامی

ص ۱۰۰ باب قصاص و خون کی نفی کے بیان میں

قصاص دوون النفس دوون النفس بیان کن

قصاص دوون النفس اوسى جگہ پر جہاں رعایت مملکت کی ہو سکے تو اگر کسی نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ ڈالا جو اسے
تو اس کا بھی ہاتھ کاٹ ڈالینگا اوسى جوڑے سے اس لیے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وانحرفہ قصاص یعنی ر خون میں
قصاص لیا جاوے گا کذا فی الہدایا اور نصف پٹلی کاٹ ڈولی یا نصف ساعد تو قصاص ہونگا اس واسطے کہ یہاں حفظ
مائت ممکن نہیں ہو کذا فی الاصل حاصل یہ ہو کہ جب عضو جوڑے کا ہاٹے تو قصاص لیا جاوے گا اور جوڑے کی کاٹ لی
ہو تو او سین قصاص ہونگا کیونکہ احتمال یہ ہو کہ قاطع کی ہڈی زیادہ شک جاوے یا او سین کی دخل زیادہ پیدا ہو جاوے کذا
فی المخطاوی ص اگرچہ قاطع کا ہاتھ بڑا ہو تو قطع کے ہاتھ سے ایسا ہی حکم ہو پٹن میں اور نرمی میں ص
ناک میں ہاتھ کے نیچے جس قدر گوشت زم ہو وہ نرم نہیں کہلاتا ہوا اور عربی میں اس کو مارن کہتے ہیں ہمارے میں قصاص
ہوا اور ہاتھ میں نہیں ہوا اس واسطے کہ وہاں حفظ مائت ممکن نہیں ہو کذا فی الاصل ص اور کان میں اور اس کا گھڑ میں جس کی
رہنشی ضرب جاتی رہی ہو ساعد کا گھڑا تو اس کے قصاص کی یہ شکل ہو کہ ضارب کے مونہ پر پھکی روٹی ڈالیا جاوے اور اس کی
انکھ کے مقابل میں گرم آمیزہ رکھا جاوے ص یہ حکم خلافت عثمانی میں علی مرتضیٰ کی تجویز سے بحضور صحابہ کرام واقع ہوا
تعدایت کی حد بلذوق نے مصنف میں حکم بن عینیہ سے کہ ایک مرد دو دوسرے کے علائمہ مارا سوا دسکی بیانی جاتی رہی او
انکھ کا گھڑا تو قصاص کا ارادہ کیا لیکن کیفیت اس کی معلوم نہ تھی تو علی آئے اور فرمایا کہ اس کی انکھ پر روٹی رکھی
جاوے پھر آفتاب کا سامنا کیا گیا اور اس کی آنکھ کے سامنے آمیزہ رکھا گیا تو اس کی بیانی جاتی رہی اور انکھ کا گھڑا تو اس کی
ص اور اگر انکھ طے میں سے نکالی جاوے تو اس کا قصاص نہیں ص بسبب شذر ہونے سادات کے اور قصاص
ہوگا ہوا دس زخم میں جن میں ثلث ہو سکتی ہو جیسے جراحت موشمہ ص موشمہ دس جراحت کو کہتے ہیں جس میں کھل اور
گوشت قطع ہو کر ہڈی کھل جاوے ص اور ان میں قصاص ہوگا مٹی میں سواد انت کے ص اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
واللش والشیث اکبہ ص تو دانت لو کھاڑا جاوے گا اگر اس نے اوکھیرا ہوا اور جو اس نے توڑ ڈالا تو اس کا دانت ریتا جاوے
اور نہیں ہو قصاص دوون النفس درمیان میں عورت اور مرد کے اور غلام کے اور آزاد کے اور دو غلاموں میں اور اس کی تلخیز
میں نصف ساعد سے کاٹا جاوے اور باقی میں جوا چھو جاوے ص جوا بھڑوہ زخم ہو جو اندر پیٹ کے پہنچ گیا ہے لیکن سے
ایک حکم پشت کی طرح اس میں نہیں جیلا جاوے گا اس لیے کہ سندرستی اس جرح سے نادر ہو اور ظاہر ہو کہ اگر
جرح سے قصاص یوں جائے گا تو وہ مر جاوے گا پس جب باطن جرح کا اگر اچھا نہوا اور سرت کر گیا اور مروج رہا تو قصاص
لیا جاوے گا جرح سے یعنی قتل کیا جاوے گا اور جن میں مر تو انتظار کرنا چاہیے اور نسی صامت یا موت کا کذا فی الاصل ص
نہیں قصاص ہو زبان میں اور ذکر میں اگر جب شفعہ کا جاوے ص یہاں نزدیک ہوا اس لیے کہ انقباض انبساط ان دونوں میں
جاری ہو پس رعایت مائت نہیں ہو سکتی اور امام ابو یوسف سے روایت ہو کہ جو قطع جڑ سے ہو تو قصاص لیا جاوے گا کذا فی المائل

صحنہ دینی اور مسلمان کے اعضا میں سے کسی ایک کا ہاتھ کاٹنے والے کا ہاتھ شل ہو جائیگا اور کسی کمر ہو یا سر ہو سکا ہوا ہو کہ زخم
 نام سر پر پونچھے اور جرح کے ہاتھ اور لوٹ گلیان سالہ میں اور سر او سکا چھوٹا ہو کہ نام سر کو پونچھا ہو تو جرح کو اختیار ہو خواہ
 حاج سے قصاص یعنی یا تاوان لینے اور سا قح ہو جائے یا قصاص قاتل کی موت سے اور شدہ مقتول کے عفو سے اور ان کی
 صلح کرنے سے مال پر قیل ہو یا کثیر اور واجب ہو گا بل صلح فی الغیر دینا قاتل کو اگر اس کی میعاد ہی یا نقد ہو یا کسی تصحیح ہوئی ہو
 اور مثل دیت کو محل ہو گا اور جو ایک وارث بھی حضور کو دیگا یا صلح کر لیا تو قاتل کے ذمے سے قصاص سا قح ہو جائیگا اور باقی
 وارثین کو حصہ دیت ملیگا اگر ایک آزاد اور غلام نے ملکہ ایک شخص کما رڈ الا بعد اس کے اوس شخص آزاد نے اور اوس غلام کے مولیٰ
 نے ایک شخص کو حکم کیا کہ اس خون کے بے ہزار روپیہ صلح کر دے اور اس نے صلح کر دی تو مولیٰ کو اور اس شخص آزاد کو
 دونوں کو پانچ سو روپیہ دینا ہوں گے اور حید آدمی قتل کیے جاویں گے ایک کے بدلے ایک آدمی بے چارہ آدمیوں کے اور
 شامعی کے نزدیک اول کے بے قتل کیا جاویں گے اور واجب ہو گا مالیت باقی مقتولوں کے لیے اور جو اول مقتول معلوم نہ ہو تو
 سب کے عوض قتل کیا جاویں گے اور تقسیم کیا ویگی دیت سب کو اور بعض نے کہا کہ قرعہ الا جا و احب کے نام قرعہ کھینچے اور بے قتل
 کیا جاوے تو اگر اون مقتولوں کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث نے اگر قصاص لے لیا تو باقی مقتولوں کو کدہ کو
 اب کچھ نہ ملے گا اگر دو شخصوں نے ملکہ ایک کا ہاتھ کاٹا اگر یہ اس طرح پر کہ ایک چھری دونوں نے لیکر اس کے ہاتھ پر حلا دی تو اس کے
 عوض میں اون دونوں کا ہاتھ نہ کاٹے جاویں گے بلکہ دیت اون دونوں سے دلائی جاویگی اور امام شافعی کے نزدیک دونوں کے
 ہاتھ کاٹے جاویں گے مثل قتل نفس کے اور جو ایک شخص نے دو شخصوں کے ہاتھ کاٹے تو اون دونوں کو پونچھا ہو کہ وہ سکا ہوا
 ہاتھ کاٹیں اور ایک ہاتھ کی دیت لیکر آدھوں آدھ بانٹ لیں اگر دونوں ساتھی حاضر ہوں اور جو پہلے ایک حاضر ہو اور اس کے
 ہاتھ کے عوض میں قلع کا ہاتھ کاٹا جاوے اب دوسرا آئے تو اس کو دیت ملیگی اور جو غلام اقرار کرے قتل عمد کا تو اس کو
 قتل کرینگے اور جس شخص نے تیار ایک مرد کو قتل تو وہ تیار اس مرد کو لگ پارگل کے دوسرے لگ گیا اور دونوں ملے تو اول
 شخص کے بے میں قصاص لیا جاویگا کیونکہ وہ قتل عمد ہو اور دوسرے کے بے میں دیت دیگی اس لیے کہ وہ قتل خطا ہو **ف** حید
 یہ فعل واحد ہو لیکن تعدد اثر سے متعدد ہو گیا زلیعی **ص** زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر اس کو مار ڈالا تو اس کی آٹھ صورتیں ہیں
 اس واسطے کہ قطع یا عمد یا خطا ہو اسی طرح قتل یا عمد یا خطا ہو پھر چاروں صورتوں میں عمر ویت میں تندرست ہو یا بانیہ یا اگر دونوں
 فعل عمد کیے پس اگرچہ میں عمر و اچھا ہو گیا تو قصاص دونوں فعلوں کا زید سے لیا جاویگا یعنی پہلے قطع کا پھر قتل کا اور اگر صحت
 مابین میں حاصل نہیں ہوئی تو بھلی نام کے نزدیک یہی حکم ہو کہ قطع دیت کے بعد قتل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک قطع قتل ہو گا
 نہ قطع تو جزائے قطع قتل کی جہاں اصل ہو جاویگی اور اگر قطع اور قتل دونوں خطا ہوں تو اگر درمیان میں صحت ہو گئی ہو تو قطع
 قتل دونوں کی دیت واجب ہوگی یعنی نصف دیت قطع کی اور پوری دیت قتل کی اور اگر درمیان میں صحت ہوئی ہو تو قطع قتل
 دیت کافی ہوگی اور اگر قطع عمد ہو اور قتل خطا ہو درمیان میں صحت ہوئی ہو یا نہ ہو تو ہاتھ کاٹا جاویگا اور دیت نفس کی ضا
 ہوگی اور جو قطع خطا ہو اور قتل عمد ہو خواہ صحت ہوئی ہو یا نہ ہو تو قطع کی دیت واجب ہوگی اور قتل کا قصاص لیا جاویگا
 زید نے عمرو کو کٹے مارا اس طرح کہ پہلے قتل سے اس کو چھوٹا کر دے اور اس سے عمر کی تو ایک ہی دیت

لازم آویں **ف** اس واسطے کہ وہ جب چنگا ہو گیا فتنے کوٹے سے تو اس کا ہر ماہ معتبر نہ اگر تعزیر کے حق میں ایسا معتبر ہوگا اور اس میں غیر معتبر ہو قصاص میں ہر ایک وہ زخم جو بھرنے کا ہو اور اس کا نشان باقی نہ رہے وہ دام ابوحنیفہ کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک اس کے لئے من حکومت عدل پر اور محمد سے روایت ہے کہ طبیب کی اجرت اور دوائیوں کا خرچہ واجب ہو گا کفائی الاصل **ص** اور جو پہلے فتنے کوٹے سے ہو اس سے وہ زخمی ہو گیا اور اس کا باقی رہا بعد اس کے دس کوٹے لے اس کو سہر گیا تو حکومت عدل اور دین نفس و عیون و جان پر ہو گئے **ف** اتفاق ہمام اور صاحبین کے کفائی الاصل تھا اور حکومت عدل کا بیان نشاء اللہ تبارک و تعالیٰ کتاب لکھتے ہیں اور **ف** ایک شخص کا کوئی عضو کاٹا گیا اس نے معاف کر دیا پھر اس کو قطع کے سبب وہ مر گیا تو قاتل کو دیت دینا پڑی **ف** ینہم بامعروفہ کا کہ اور صاحبین کے نزدیک قطع کو کچھ دینا ہو گا سیکے کہ عضو قطع سے عضو ہلکا ہو سکے موجب اور وہ قطع ہو کر سرایت کرے اور قاتل ہو اگر سرایت کرے تمام صاحب یہ کہتے ہیں کہ مطلق ہے عضو کیا صرف قطع سے موجب قطع سرایت کر گیا معلوم ہو کہ وہ قاتل تھا یا علم پس دیت واجب ہو گی سیکے کہ قصاص سبب شہرہ عضو کے ساتھ ہو گا کفائی الاصل **ص** اور جو اس نے عضو کو دیا جانیست یا قطع سے اور جو اس سے پیدا ہو تو وہ عضو ہو گا نفس سے پس قاتل کو دیت دینا ہو گی لیکن اگر یہ قطع خطا سے ہو تو ثلث مال سے معتبر ہو گا اور جو عموماً توکل مال سے ہی حکم ہو سکتا ہے زخم کا تو اگر کسی عورت سے ٹیک مرد کا ہاتھ کاٹ ڈالا اس نے اس عورت کو نکاح کیا اپنے ہاتھ پر یعنی اپنے ہاتھ کی دیت کے بدلے میں پھر وہ مر گیا تو مرد پر اس عورت کا مہر مثل واجب ہوا اور اسکے ہاتھ کی دیت عورت کا مال میں سے دیا جائے اگر اس نے عدا ہاتھ کاٹا اور اس کے عاقلہ پر ہو گا خطا سے کاٹا تو رجوع نکاح کیا اس سے ہاتھ پیرا اور جو اس سے پیدا ہو یا جانیست پر پھر مر گیا تو عمر میں مہر مثل ہو گا اور کچھ عورت پر لازم ہو گا سبب قتل کے اور خطا میں عورت کے عاقلہ سے بقدر مہر سا قتل ہو کر باقی اس کے لیے بطور وصیت سمجھا جائیگا تو اگر ثلث مال سے باقی عمل آئے تو کل سا قتل ہو گا ورنہ بقدر ثلث سا قتل ہو گا اگر زیورے عمر و کا ہاتھ کاٹا اور اس کے عوض میں یہ کا ہاتھ کاٹا گیا اب زید مر گیا تو عمر و بھی مارا جائیگا اور جو عمر و مر گیا تو زید کو دیت نفس دینا ہو گی **ف** یا جب ہو کر زید نے بغیر حکم حاکم خود عمر و کا ہاتھ کاٹا ہو اور صاحبین کے نزدیک زید کو کچھ دینا ہو گا سیکے اس نے اپنا حق وصول کیا اور سرایت سے بچا اس کے اختیار میں نہیں ہو اسی واسطے اگر باپ اپنے بیٹے کو یا معلم باپ کے انون سے لڑکے کو تعلیم کے لیے ضرب متاد کرے اور وہ مر جاوے تو اس پر ضمان نہیں لگتا اگر مرد عروہ سے زیادہ مر گیا اور لڑکا ہلکا ہو جاوے یا لڑکا تو اس کو نہ انون دینا ہو گا ورنہ **ص** اگر مقتول کے وارث نے قاتل کا ہاتھ کاٹا پھر عضو کو یا قاتل سے تو اس کو دیت دینا پڑی یا عتہ کی اور صاحبین کے نزدیک نہ دینا پڑی

ص باب قتل کی گنجینہ اور حالت قصاص کے اعتبار میں

حق انتقام قصاص وارثوں کے لیے ثابت ہوتا ہے **ف** یعنی در شہر قتل کے لیے حق حاصل ہوتا ہو اس حالت کا کہ قاتل سے قصاص لیویں اور یہ حق ثابت ہوتا ہے وارثوں کے لیے بوجہ فرائض اللہ کے توجہ وارث ترک کا مستحق ہو اور کسی حق بھی حاصل ہو اور جو ترکہ سے محروم ہو داس حق سے بھی محروم ہو مثلاً مقتول کا بیٹا اگر جو ہو تو بھائی یا بھتیجہ چچا یا مومن محروم ہوں گے اسی طرح باپ دادا چچا بھائی یا مومن وغیرہ اگر ان سے نانی محروم ہو گی علی ہذا القیاس **ص** ابتدا سے نہ بطور میراث کے تو ایک عارث دوسرے کی طرف سے خصم نہیں ہو سکتا پس اگر مقتول کے دو بھائی تھے ان میں

سے ایک حاضر اور موجود تھا اور سنے گا ہوں سے قتل عمداً قتل پر ثابت کر دیا اب دوسرا بھائی آیا تو گواہوں کی گواہی کا نام
حضور امام صاحب کے نزدیک نہ صاحبین کے نزدیک **ص** اور جو قتل خطا ہوئے یا دعویٰ دین کا تو
دوسرے بھائی کو اعادہ شہود کی شہادت کا بالاحتیاج ضرور نہیں ہے پھر اگر قاتل سے وارث غائب کے عفو پر گواہ قائم کر دیے
تو وارث حاضر اور کما خصم ہو جاویگا اور قصاص ساقط ہوگا یہی حکم ہو اگر غلام مشرک قتل کیا جاوے اور ایک مشرک
غائب ہوئے پس اگر قصاص کے دو وارثوں نے تیسرے وارث کے عفو پر گواہی دی تو شہادت باطل ہوگی کیونکہ شہاد
ہوں دونوں کی طرف سے عفو قصاص ہوگی تو اگر قاتل نے ان دو وارثوں کی تصدیق کی تو تینوں وارثوں کو ایک ایک
ثلث دیت کا لیکھا اور اگر دونوں کی کذب کی تو ان دو وارثوں کو کچھ ملے گا اور تیسرے کو تیسرا حصہ دیت کا لیکھا اور جو
اون کی تصدیق صرف تیسرے وارث نے کی اور قاتل نے کذب کی تو اوسکو تہائی حصہ دیت کا لیکھا لیکن تیسرا
حصہ اہل دونوں وارثوں کو دیا جاویگا استثناء درختار اور ایک چوتھی صورت ہو اوسکو مصنف چھوڑ دیا وہ یہ ہے کہ
قاتل نے اور تیسرے وارث نے دونوں نے تصدیق کی اہل دونوں وارثوں کی تو اس صورت میں تیسرے وارث کو
کچھ لیکھا اور اہل دونوں کو ایک ایک ثلث دیت کا لیکھا اور اصل کتاب میں اس کے دلائل تفصیل مذکور ہیں **ص** اگر اختلاف
کیا قتل کے گواہوں نے زمان قتل میں یا مکان قتل میں یا ایک نے کہا کہ قاتل نے مقتول کو لاکھی سے مارا اور
دوسرے نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کس ہتھیار سے مارا **ف** یا ایک نے گواہی دی معاہدہ قتل پر اور دوسرے نے اقرار قاتل پر
درختار **ص** تو ان سب صورتوں میں شہادت لغو ہو جاوے گی اور جو شاہد ہوں نے قتل کی شہادت دی اور کہا کہ قاتل
مجھ کو معلوم نہیں قودت واجب ہوگی **ف** اور قیاس ہے کہ کچھ واجب ہوا اس لیے کہ حکم قتل کا مختلف ہوتا ہے اختلاف مالہ
وجہ استحسان کی یہ ہے کہ گواہوں نے گواہی دی مطلق قتل کی اور مطلق مجمل نہیں ہو تو ثابت ہوگا قتل موجب اوسکا اور وہ دیت
ہو اور واجب ہوگی دیت مال میں قاتل کے اس لیے کہ اصل قتل میں عمد ہو اور عاقلہ نہیں بار اوٹھاتے ہیں عمد کا کذا فی اللہ
ص اگر قتل مقتول کا دو شخصوں میں سے ہلکیا نے اقرار کیا اور ولی مقتول نے یہ کہا کہ تم دونوں نے اوسکو مارا ہے
تو دونوں قتل کیے جاویں گے اور جو ایک شہادت گذری کہ زید کو عمر و نے مارا ہے اور دوسری شہادت یہ گذری کہ زید کو
خالد نے مارا ہے اور ولی نے یہ کہا کہ زید کو عمر و اور خالد دونوں نے مارا ہے تو دونوں شہادتیں لغو ہو جائیں گی **ف**
اس واسطے کہ ولی کا قول کذب اور تفسیق ہے شہود کی یا مقرر کی اور وہ مطلق شہادت ہے **ص** اور اعتبار وجوب عدم
وجوب دیت وغیرہ میں حالت تیر اندازی کی ہے نہ تیر گنے کا وقت تو واجب ہوگی وہیں جس شخص نے تیر مارا ایک مسلمان کو
اور وہ قبل تیر گنے کے مرتد ہو گیا پھر تیر لگا اور قیامت غلام کی ہوئی کو جب تیر مارا غلام تھے اور وہ قبل تیر گنے کے آزاد
ہو گیا اور جزا اوس محرم پر جس نے تیر مارا حالت احرام میں اور قبل تیر گنے کے حلال ہو گیا اور نہ واجب ہوگی جزا اوس
حلال پر جس نے تیر مارا بعد اوس کے محرم ہو گیا قبل تیر گنے کے اور نہیں ضمان دیگا وہ شخص جس نے تیر مارا اوسکو جس کے
سنگسار کرنے کا قاضی حکم کر چکا تھا جب گواہ رجم کے قبل تیر ہو پھرنے کے اپنی شہادت سے پھر جاوے یا نہ حلال ہے شکار کہ
نیز اوسکو مسلمان نے پھر مجوسی ہو گیا قبل تیر ہو پھرنے کے نہ وہ شکار جسکو تیر مارا مجوسی نے پھر مسلمان ہو گیا قبل تیر گنے کے

کتاب الدیات

مقدار دیت سوئے سے ایک ہزار دینار ہیں اور چاندی سے دس ہزار درم اور اونٹ سے سو اونٹ **ف** اس واسطے
 کہ حدیث ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جده میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جان مائے دیت
 سو اونٹ کی ہو اور سوئے والوں پر ہزار دینار ہیں روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے مرسل میں اور نسائی اور ابن خزیمہ
 اور ابن ابی جراح و داؤد ابن حبان نے اور روایت کی بیہقی نے طریق شافعی سے کہ کہا شافعی نے کہا محمد بن الحسن نے
 پونچا حکو حضرت عمرؓ سے کہ انھوں نے مقرر کیا سوئے والوں پر دیت کہ ہزار دینار اور چاندی سے دس ہزار درم
 کہا محمد بن الحسن نے اور خبر دی ہکو ثوری نے صغیرہ خنی سے انھوں نے ابراہیم سے کہا کہ حق دیت پہلے اونٹوں سے
 پھر ہر اونٹ کو قائم مقام ایک سو نہیں درم کے کر دیا وزن ستہ سے تو وہ بارہ ہزار درم ہو گئے اور وزن سبہ
 سے دس ہزار درم ہوئے اور روایت کی محمد بن الحسن نے انا ابو حنیفۃ عن الہیثم عن طاہر الشعبی عن
 ابی حبیۃ السملانی عن جہم بن الخطاب قال علی اہل اللورق من الدیۃ عشرة آلاف درہم علی اہل اللذہب الفینار الحدیث
 یعنی کہا عمر بن خطابؓ نے کہ چاندی والوں پر دیت دس ہزار درم ہیں اور سوئے والوں پر ہزار دینار ہیں شافعی
 کے نزدیک بارہ ہزار درم ہیں اس واسطے کہ حدیث ابن عباس میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر کی دیت
 ایک مقتول کی بارہ ہزار درم روایت کیا اوسکو چارون عالمون نے اور جواب اس حدیث سے بحد وجہ ہوا کہ کہ
 اس حدیث کا ارسال مرجع ہو ترجیح دیا اوسکے ارسال کونسانی نے اور ابو حاتم نے اور حدیث مرسل شافعی کے نزدیک
 قابل احتجاج نہیں دوسری یہ کہ مراد ان درہم سے وہی درہم ہیں جکا وزن وزن ستہ تھا یعنی دس درہم ہر مثقال کے
 برابر تھے دلیل اوسکے جو روایت کی محمد بن الحسن نے ابراہیم سے تیسری یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں
 کوئی مقدار دیت معین نہیں ہوئی تھی تو کبھی آپؐ نے بارہ ہزار درم دلائے جیسا کہ حدیث ابن عباس میں ہے اور کبھی آٹھ ہزار
 درم جیسا کہ حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص میں ہے اور خراج کیا اوسکا ابو داؤد نے جو تھی یہ کہ حدیث ابن عباس میں صرف
 حکایت ہو اٹھاتے تھے کی اور قرار داد مقرر دیت میں بغیر سماع شراعی کے نہیں ہو سکتی اور تھی یہ محض میں صحابہ کرام سے
 تو اخذ ساتھ اسکے اولیٰ ہوا و امتداعلم **ص** اور یہ دیت قتل شبہ عمد کی سو اونٹ ہیں اس طرح کہ چھبیس بنت
 مخاض ہوں اور چھبیس بنت لبون اور چھبیس حقہ اور چھبیس جذعہ اور اس دیت کا نام دیت مطلقہ ہو **ف** اس واسطے
 کہ روایت کی ابو داؤد نے علقمہ اور اسود سے کہ کہا عبداللہ بن مسعودؓ نے شبہ عمد کی دیت میں چھبیس حقہ
 اور چھبیس جذعہ اور چھبیس بنت لبون اور چھبیس بنت مخاض **ص** اور قتل خطا کی دیت بھی سو اونٹ ہیں لیکن
 اس طرح کہ مس بنت مخاض اور مس بنت لبون اور مس حقہ اور مس جذعہ اور مس ابن مخاض **ف**
 یعنی زاونٹ ایک سال کے اس واسطے کہ روایت کی اصحاب سنی اربعہ نے عبداللہ بن مسعودؓ سے کہ نسو دیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت خطا کی مس حقہ اور مس جذعہ اور مس بنت مخاض اور مس بنت
 لبون اور مس ابن مخاض ہیں **ص** اور کفارہ قتل خطا اور شبہ عمد کا یہ ہے کہ قاتل ایک غلام مسلمان آنا دکرے

الحمد للہ
 کہ حدیث ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جده میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جان مائے دیت
 سو اونٹ کی ہو اور سوئے والوں پر ہزار دینار ہیں روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے مرسل میں اور نسائی اور ابن خزیمہ
 اور ابن ابی جراح و داؤد ابن حبان نے اور روایت کی بیہقی نے طریق شافعی سے کہ کہا شافعی نے کہا محمد بن الحسن نے
 پونچا حکو حضرت عمرؓ سے کہ انھوں نے مقرر کیا سوئے والوں پر دیت کہ ہزار دینار اور چاندی سے دس ہزار درم
 کہا محمد بن الحسن نے اور خبر دی ہکو ثوری نے صغیرہ خنی سے انھوں نے ابراہیم سے کہا کہ حق دیت پہلے اونٹوں سے
 پھر ہر اونٹ کو قائم مقام ایک سو نہیں درم کے کر دیا وزن ستہ سے تو وہ بارہ ہزار درم ہو گئے اور وزن سبہ
 سے دس ہزار درم ہوئے اور روایت کی محمد بن الحسن نے انا ابو حنیفۃ عن الہیثم عن طاہر الشعبی عن
 ابی حبیۃ السملانی عن جہم بن الخطاب قال علی اہل اللورق من الدیۃ عشرة آلاف درہم علی اہل اللذہب الفینار الحدیث
 یعنی کہا عمر بن خطابؓ نے کہ چاندی والوں پر دیت دس ہزار درم ہیں اور سوئے والوں پر ہزار دینار ہیں شافعی
 کے نزدیک بارہ ہزار درم ہیں اس واسطے کہ حدیث ابن عباس میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر کی دیت
 ایک مقتول کی بارہ ہزار درم روایت کیا اوسکو چارون عالمون نے اور جواب اس حدیث سے بحد وجہ ہوا کہ کہ
 اس حدیث کا ارسال مرجع ہو ترجیح دیا اوسکے ارسال کونسانی نے اور ابو حاتم نے اور حدیث مرسل شافعی کے نزدیک
 قابل احتجاج نہیں دوسری یہ کہ مراد ان درہم سے وہی درہم ہیں جکا وزن وزن ستہ تھا یعنی دس درہم ہر مثقال کے
 برابر تھے دلیل اوسکے جو روایت کی محمد بن الحسن نے ابراہیم سے تیسری یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں
 کوئی مقدار دیت معین نہیں ہوئی تھی تو کبھی آپؐ نے بارہ ہزار درم دلائے جیسا کہ حدیث ابن عباس میں ہے اور کبھی آٹھ ہزار
 درم جیسا کہ حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص میں ہے اور خراج کیا اوسکا ابو داؤد نے جو تھی یہ کہ حدیث ابن عباس میں صرف
 حکایت ہو اٹھاتے تھے کی اور قرار داد مقرر دیت میں بغیر سماع شراعی کے نہیں ہو سکتی اور تھی یہ محض میں صحابہ کرام سے
 تو اخذ ساتھ اسکے اولیٰ ہوا و امتداعلم **ص** اور یہ دیت قتل شبہ عمد کی سو اونٹ ہیں اس طرح کہ چھبیس بنت
 مخاض ہوں اور چھبیس بنت لبون اور چھبیس حقہ اور چھبیس جذعہ اور اس دیت کا نام دیت مطلقہ ہو **ف** اس واسطے
 کہ روایت کی ابو داؤد نے علقمہ اور اسود سے کہ کہا عبداللہ بن مسعودؓ نے شبہ عمد کی دیت میں چھبیس حقہ
 اور چھبیس جذعہ اور چھبیس بنت لبون اور چھبیس بنت مخاض **ص** اور قتل خطا کی دیت بھی سو اونٹ ہیں لیکن
 اس طرح کہ مس بنت مخاض اور مس بنت لبون اور مس حقہ اور مس جذعہ اور مس ابن مخاض **ف**
 یعنی زاونٹ ایک سال کے اس واسطے کہ روایت کی اصحاب سنی اربعہ نے عبداللہ بن مسعودؓ سے کہ نسو دیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت خطا کی مس حقہ اور مس جذعہ اور مس بنت مخاض اور مس بنت
 لبون اور مس ابن مخاض ہیں **ص** اور کفارہ قتل خطا اور شبہ عمد کا یہ ہے کہ قاتل ایک غلام مسلمان آنا دکرے

ف اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کفارہ خطا میں دین مثل مؤمنینا خطا فخریزہ رقبۃ مؤمنین کا یہ ص تو اگر اس سے عاجز ہو دوسرے در پر روزہ رکھے **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے من لم یجد قویام ثم یجد ثم ینکح یعتقین **ص** کفارہ قتل میں کھانا کھانا مساکین کو کافی نہیں ہوتا اس لیے کہ طعام بیان نفس کلام اللہ میں وارد نہیں ہوا **ص** اور صبح ہوا کرنا اوس شیرخوار کا جس کے مان یا باپ مسلمان ہوئے اوس بچے کا جو شکم میں ہو اور عورت کی دیت نصف ہو مرد کی دیت کے خواہ جان کی دیت ہو یا اعضا کی **ف** یہ مذہب ہمارا ہو اور شافعی کے نزدیک ما دون الثلث دیت مرد اور عورت کی برابر ہو اور جوثلث سے زیادہ ہو تو وہ نصف ہو عورت کی دیت شافعی کی حدیث ہو نسائی کی کہ دیت عورت کی برابر ہو مرد کی دیت کے یہاں تک کہ بچے تھائی دیت کو اور صحیح کیا اس حدیث کو ابن خزیمہ نے اور حجت ہمارے حدیث جو جسکو روایت کیا بیہقی نے معاذ بن جبل سے مرفوعاً عادیۃ المرأة علی النصف من دیت الرجل یعنی دیت عورت کی نصف ہو دیت مرد کی اور حدیث مطلق ہو شامل ہوثلث کو اور ما دون ثلث کو اور بھی روایت کی بیہقی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انھوں نے دیت عورت کی نصف ہو دیت مرد کی اور روایت کی شافعی نے ابراہیم سے انھوں نے عمر بن الخطاب اور علی بن ابی طالب سے کہ دیت عورت کی نصف ہو دیت مرد کی **ص** اور دیت غمی کی اور مسلمان کی برابر ہو **ف** ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک دیت یہودی اور نصرانی کی چار ہزار درم ہیں اور مجوسی کی آٹھ سو درم ہیں اور امام مالک کے نزدیک دیت یہودی اور نصرانی کی نصف ہو دیت مسلمان کی یعنی چھ ہزار درم کیونکہ دیت مسلمان کی اونکے نزدیک بارہ ہزار درم ہیں دلیل امام شافعی کی حدیث ہو عمرو بن شعیب عن امیہ عن جدہ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر کیا اور ایک مسلمان کے کہ قتل کیا تھا اوسے کتابی کو چار ہزار درم دیت کے روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور اس میں ذکر مجوسی کا نہیں ہوا اور روایت کی شافعی نے پھر بیہقی نے منصور بن المعتمر سے انھوں نے ثقات بن سعد سے انھوں نے ابن المسیب سے کہ عمر بن خطاب نے فیصلہ کیا دیت میں یہودی اور نصرانی کی چار ہزار درم کا اور مجوسی میں آٹھ سو درم کا دلیل امام مالک کی حدیث ہو عمرو بن شعیب کی عن امیہ عن جدہ کہ فرمایا حضرت نے دیت کافر کی نصف ہو دیت مسلمان کی اور ایک روایت یہ ہو کہ دیت ذمیوں کی نصف ہو دیت اہل اسلام کی روایت کیا اوسکو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی و ابن ماجہ و تیل ہارثی نے کہ اللہ تعالیٰ کا ولی کان من قوم یذکر ذنوبہم یناق فی ذلک مسکلاً الی اللہ فخریزہ رقبۃ مؤمنین کیونکہ ظاہر آیت دلالت کرتی ہو اس بات پر کہ دیت اوسکی مثل دیت مسلمان کے ہو اور حدیث ابو ہریرہ کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت یہودی اور نصرانی کی مثل دیت مسلمان کے ہو روایت کیا اوسکو امام اعظم نے مسند میں نہ ہری سے انھوں نے سعید بن المسیب انھوں نے ابو ہریرہ سے اور یہ اسناد نہایت صحیح ہو اور روایت کی طبرانی نے معجم وسط میں ابن عمر سے اسناد حسن کہ دیت ذمی کی مثل دیت مسلمان کے ہو کہا صاحب تیسیر نے کہ اسناد اس حدیث کی حسن ہو اور سی سے خلیا ابو حنیفہ اور جماعت علمائے اور روایت کی ابو داؤد نے مراسیل میں سند صحیح سے ابن المسیب کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت ہر مرد کافر کی اوسکے ہمہ میں ہزار دینار ہیں اور قتل کے ابن عبد البر نے تمہید میں اپنی سند سے بہت سے آثار ایک جماعت سے انہیں سے ابن ابی المسیب کہ وہ کہتے تھے دیت ذمی کی مثل دیت مسلمان

یہاں سے پتہ چلتا ہے کہ جو بھی پوری دیت لازم ہوگی **ف** اسلئے کہ ہر ایک سے ایک منفعہ جداگانہ مقصود ہے
 ابن ابی شیبہ نے منصف میں روایت کی عروہ عربی سے کہ ایک شخص نے پھر مارا دوسرے شخص کے رطلے میں
 حضرت عمر بن الخطابؓ کے تو مضر وہ کے سمع اور عقل اور زبان اور ذکر جاتے رہے تو نہ قریب ہو سکتا تھا عورتوں کے
 تو حکم کیا حضرت عمرؓ نے اوس میں چار دیتوں کا ہایہ میں اس کا قاعدہ کلیہ یہ تحریر ہے کہ جب جنس منصف کی بالکل
 فوت ہو جائے یا جال حسن ظاہری جائے تو پوری دیت واجب ہوگی **ص** مگر زبان پوری کاٹنے والی یا اس قدر
 کہ گویائی اوس سے جاتی ہے یا اکثر حروف نکلا موقوف ہو گئے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اس واسطے
 کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ زبان میں پوری دیت ہو **ص** اگر دائرہ کسی کی مونڈ ڈالی اور پھر وہ نہ نکلی یا سر کے
 بال مونڈ ڈالے اور پھر وہ نہ بچے تو پوری دیت واجب ہوگی **ف** اور امام مالکؒ شافعیؒ کے نزدیک حکومت
 عدل واجب ہوگی کذا فی الاصل **ص** جو عضو انسان کے بدن میں دو دو ہیں **ف** جیسے ہاتھ اور انگوٹھ اور کان اور
 پائون اور ہونٹ اور فوطہ **ص** تو اگر دونوں کو تلف کر دیوے تو پوری دیت واجب ہوگی اور اگر ایک کو تلف
 کرے تو نصف دیت واجب ہوگی **ف** مثلاً اگر دونوں آنکھیں بھڑک جائیں تو پوری دیت اور جو ایک آنکھ بھڑکے تو نصف
 دیت واجب ہوگی حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ دونوں آنکھوں میں پوری دیت ہو اور دونوں ہونٹوں میں پوری دیت ہو اور دونوں
 بیضون میں پوری دیت ہو اور ایک آنکھ میں اور ایک پر میں نصف دیت ہو کذا فی شرح النقایہ **ص** ان پٹکوں میں اگر چاروں تلف
 ہو جائیں تو پوری دیت ہو اور جو ایک تلف ہو تو ربع دیت ہو **ف** اسلئے کہ ملکین چار میں ہایہ **ص** اور ہر ہر انگلی میں خواہ
 ہاتھ کی ہو وہیں یا پاؤں کی دسواں حصہ دیت کا ہو **ف** اسلئے کہ انگلیاں بھی دس ہیں اور حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ ہر انگلی
 میں خواہ ہاتھ کی ہو پانچوں کی دسواں حصہ ہے اور روایت کی ترمذی اور ابن حبان سے ابن عباسؓ سے مرفوعاً مثل اسکے
ص اور حسن ونگلی میں تین جوڑ میں سو اسکے ایک جوڑ تلف کرنے سے دسویں حصہ کا ٹکٹ پیدا ہو جاتا ہے جوڑ میں
 اسکے ایک جوڑ تلف کرنے سے دسویں حصہ کا نصف ہو **ف** اس واسطے کہ انگلی کی دیت جوڑوں پر تقسیم کر دی گئی
 بدلیہ **ص** جیسے ہر ہر دانت میں بیسواں حصہ دیت کا ہو **ف** اس واسطے کہ حدیث عمرو بن حزم میں ہے کہ دانت میں
 پانچ اونٹ ہیں اور روایت کی ابو داؤد نے ابو موسیٰ اشعری سے مثل اسکے مرفوعاً اگر کوئی کہے کہ دانت تو بتیل میں پھر
 ہر دانت میں بیسویں حصہ کے وجوب کی کیا وجہ ہو بلکہ چاہیے تھا کہ بیسواں حصہ لازم آجائے اب وہ سکا ہے یہ کہ دانتوں کا
 عدد اگر چہ بتیس ہو لیکن اخیر کے چار دانت یعنی عقل کی دائرہ میں تو بعض آدمیوں کے ہند تک ہیں اور بعض آدمیوں میں پانچ
 ہوتی ہیں اور بعضوں میں کم تو عدد متوسط دانتوں کا تیس ٹھہرا پھر دانت سے دو نفع ہیں ایک فیت اور جو بصورتی
 دوسرے چھانپس جب ایک دانت تلف ہو گیا تو اسکی منصف تو بالکل ناکل ہو گئی یعنی زیت بھی گئی اور چھانپا بھی گیا اور اسکے
 پاس اسے دانت کی ایک منصف یعنی چھانپس کی جاتی رہی اور زیت کی منصف باقی رہی پس جب عدد متوسط دانتوں کا
 تیس ٹھہرے تو ایک دانت کی دیت بیسواں حصہ ہوا اور نصف منصف جو دوسرے دانت کی جاتی رہی اسکی نصف دیت
 سے ٹھکان حصہ ہوا اور بیسواں حصہ ملا کر بیسواں حصہ ہوا اسلئے کہ ایک منصف کے تلف ہونے میں بیسواں حصہ

بہان ہر دانت میں بیسواں حصہ دیت کا ہو

واجب ہوا و اللہ اعلم کذا فی الاصل شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے جملہ اہل البطن میں وجہ اسکی یہ بیان کی
ہو کہ دانت کبھی اٹھا لیس ہوتے ہیں کبھی چھیدیں ہوتے ہیں اور ایک کی نسبت نکالنی ان اعداد کی طرف متوجہ تھی
محتاج تھی طرف غور و غوض کے حساب میں تو مقرر کر دیا شائع نے میس کو اور واجب کیا ہر دانت میں نصف عشر
واللہ اعلم **ص** جس عضو کا قطع ہونے سے جاتا رہے تو اس میں دیت اور عضو کی واجب ہوگی مثلاً ہاتھ
شل ہو جائے یا آنکھ کی بصارت جاتی رہے اور سیاہی کے زخموں میں قصاص نہیں ہو مگر جراحت تو ضمیمہ
میں جب عدا ہوئے **ف** تو ضمیمہ و زخم ہو جو ہڈی کو ظاہر کر دیوے کذا فی الاصل **ص** اور جراحہ تو ضمیمہ
خطائے ہو تو اس میں بیسوان حصہ دیت کا واجب ہو اور اٹھ میں **ف** یعنی جو زخم ہڈی کو توڑ دے **ص** و سوان حصہ
دیت کا ہو اور منقلہ میں **ف** یعنی جو زخم ہڈی کو توڑ کر اپنی جگہ سے منتقل کر دے **ص** و سوان حصہ و نصف و سوان
حصہ کا یعنی بیسوان حصہ دیت کا واجب ہو اور اٹھ میں **ف** یعنی جو زخم بھیجے کی کھال تک پہنچ جاوے **ص** اور جراحہ میں
ف یعنی جو زخم پیٹ کے اندر تک پہنچے خواہ شکم کی طرف سے یا پشت کی طرف سے یا سینے کی طرف سے یا گردن کی طرف سے
یا اور طرف **ص** ثلث دیت کا واجب ہو اور جراحہ و دوسری جانب پار ہو جاوے تو اس میں دو ثلث دیت کا **ف**
اس واسطے کہ حدیث عمر بن حزم میں ہو کہ اٹھ میں ثلث دیت ہو اور جراحہ میں ثلث دیت ہو اور منقلہ میں پندرہ اونٹ میں اور
موضمہ میں پانچ اونٹ میں اور اس میں ذکر اٹھ کا نہیں ہو تو روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں یہی ثابت ہے کہ اٹھ
میں سوان حصہ دیت کا ہو شرح نقایص اور جراحہ **ف** یعنی کھر و پنجا جس سے کھال فقط جھل جاوے **ص** اور
دامد **ف** یعنی جو خون کو ظاہر کر دیے لیکن نہ بھائے مثل آنسو کے **ص** اللہ اعلم **ف** جو خون کو بہاؤ **ص** اور
بعض **ف** یعنی جو جلد کو قطع کر دیے **ص** اور مثلاً حمہ **ف** یعنی جو گوشت میں پہنچ جائے **ص** اور سحاق
ف یعنی جو زخم سحاق تک پہنچ جاوے سحاق و دباہیک کھال ہو جو گوشت اور سر کی ہڈی کے درمیان میں **ص** نیز
حکومت عدل ہو یعنی مجروح کو غلام فرض کر کے باہر حاکم اوسکی قیمت لگا دینے کے بعد اس کے بجراحت تو جب قدر تفاوت و دونوں
قیمتوں میں ہو گا وہی دیت ہو ایسی ہی فتویٰ **ف** یہ حتر ازہی قول سے کرنی کے کہ مقدار اس زخم کی جراثیم تو ضمیمہ میں چھوکر
بقدر اس کے بیسوان حصے میں سے واجب ہوگی **ص** اگر ایک ہاتھ کی سب و ٹنگلیوں کو کاٹ ڈالا خواہ بغیر مبتلی کے یا یا بیکیت
تو نصف دیت واجب ہوگی اور جو نصف ساعد سمیت کاٹ ڈالا تو نصف دیت اور حکومت عدل واجب ہوگی اگر اوس
مبتلی کو کاٹا حسین ایک ہی اونٹنی تھی تو دو سوان حصہ دیت کا واجب ہوگا اور جو دو اونٹلیاں تھیں تو پانچواں حصہ اور
گھ کا ہر ایک حصہ واجب ہوگا اگر کسی نے زائد گوشت کو قطع کر ڈالا یا لڑکے کی آنکھ یا ذکریا زبان کو تلف کیا اور ان اعضا کی
قیمت و سلامتی معلوم نہ ہوئی تھی مثلاً آنکھ سے اسے ایسا فعل بھی نہیں کیا تھا جس سے دیکھنا اوسکا سمجھا جاتا یا ذکر کرنے
اس کے جنبش نہ تھی اور زبان سے بات نہیں کی تھی تو حکومت عدل واجب ہوگی ہمارے نزدیک درامہ شافعی کے نزدیک
دیت کا **ص** واجب ہوگی اس لیے کہ غالب صحت ہو اور جو صحت اس عضو کی معلوم ہو تو دیت کا **ص** واجب ہو بالانصاف
اگر جراحت موضمہ سے اسکی عقل جاتی رہی یا سر کے بال جاتے رہے تو موضمہ کی دیت اوسکی پوری قیمت میں داخل ہو جائیگی

بھر گیا تو پوری بیت نفس کی واجب ہوئی اور جو بچہ مردہ گرا بچہ مان بھی ہوگی تو غرہ اور دیت و دوقن واجب ہونگے
ف غرہ جنین کے لیے اور دیت اوسکی مان کی روایت کی بخاری مسلم ابوہریرہ کہ بدیل کی دو عمدتیں تھیں کہ میں تو
 ایک دوسری کے پھر مارا اور مر گئی وہ اور جو اسکے بیٹ میں تھا مر گیا تو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ دیت
 جنین کی غرہ خواہ غلام ہو یا لونڈی اور حکم کیا دیت کا عورت کی یا دوسری عاقلہ پر **ص** اور حمان مر گئی پھر بچہ مردہ اوسکے
 بیٹ میں سے گزرا تو ایک دیت واجب ہوگی **ف** یعنی صرف دیت مان کی اسلئے کہ ممکن ہو کہ موت جنین کی ضرب سے
 نہ ہو بلکہ دم گھٹنے سے بعد موت اوسکی مان کے ہوا اور شافعی کے نزدیک غرہ بھی واجب ہوگا **ص** اور حمان گئی پھر بچہ
 اوسکا زندہ پیت گرا کر مر گیا تو دو دیتیں نفس کی پوری واجب ہوگی اور جنین کی دیت سب ورنہ اوسکے ماؤنگے سوا ضارب
ف اسلئے کہ ضارب قاتل اوسکا ہو اور قاتل کو میراث نہیں ملتی **ص** جو وہ جنین لونڈی کا تھا تو اوسکی قیمت حالت عیانت
 کی لگا کر میوان حصہ قیمت کا دینا ہوگا اگر جنین مرد ہوگا اور دسواں حصہ دینا ہوگا اگر عورت ہو اگر ایک لونڈی کو ضرب
 پڑی پھر مولی سے اوسکے حل کو آزاد کر دیا بعد اوسکے حل گرا اور بچہ زندہ پیدا ہو کر مر گیا تو قیمت اوسکی حالت حیات کی واجب
 ہوگی نہ دیت **ف** اسلئے کہ موت اوسکے کی ضرب سے ہوئی اور اوس وقت میں وہ غلام تھا آزاد نہیں ہوا تھا **ص**
 جنین کے قتل میں کفارہ قاتل پر نہیں ہوا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا اور جنین ایسا ہو کہ اوسکے بعض اعضا
 جن گئے ہوں تو وہ مثل پوکر جنین کے جو جس عورت نے حمل جنین کو مردہ گرایا کسی دولت یا کسی فعل سے بغیر ازین ہر
 کے تو اوسکی عاقلہ رغرہ لازم آوے گا اور جو عورت کا عاقلہ ہو تو اوسکے مال لازم آوے گا ایک سال میں اور جو خاندن کا ذن سے یا لہ قصد گرایا
 تو غرہ واجب ہوگا **ف** جاننا چاہیے کہ جس جنین کے اعضا ظاہر ہوئے ہوں اوسکے اسقاط عورت گناہوں کی نہ گناہوں کی دوزخ
 میں ہے

باب راہ میں کوئی امر جدید کرنے کے بیان میں **ص**

جو شخص شارع عام میں سنا اس یا پنا لہ یا برج یا ٹھہری یا چو ترہ یا دوکان باندے تو ہو سکتا ہو اگر کوکون کو ضرر نہ کرے
ف یعنی اگر ضرر نہ کرے تو درست ہو اور جو ضرر کرے تو بالکل درست نہیں کذا فی الاصل اسوا سنے کہ روایت کی
 طبرانی نے معجم اوسط میں کہ فرمایا حضرت نے نہیں ضرر پہنچانا ہو اسلام میں **ص** باد صفت اسکے ہر شخص کو **ف** اگرچہ
 ذمی ہو درختا **ص** اوسکا توڑنا ناہوش پتہ ہو **ف** اسلئے کہ یہ تصریح بحق مشترک میں پس ہر واحد کو دفع اوسکا جائز ہے
 جیسا کہ ملک مشترک میں اگرچہ ضرر نہ کرے کذا فی الاصل کیونکہ شارع عام میں ہر شخص کو حق مردہ حاصل ہو تو خواہ ضرر کرے یا
 نہ کرے ہر حال میں اوسکا توڑنا جائز ہو ہر شخص **ص** اور کو جب یہ غیر نافذہ میں یہ امر نہ کرنا درست نہیں ہیں مگر
 اور شرک کی اجازت سے دستہ ہیں اگرچہ ضرر نہ کرے پس اگر ان چیزوں کے کرنے کے سبب کوئی آدمی مر جاوے تو بنائے جانے کی عاقلہ پر اوسکی
 دیت لازم آوے گی جیسے کوئی پتھر راہ میں رکھ دیوے یا کنواں راہ میں کھولے اور آدمی کوئی گرا کر مر جاوے اور جو کوئی لہا نور
 مر جاوے تو اوسکا ضمان بنائے والے پر آوے گا یہ سب صورتیں جب ہیں کہ اوسنے بغیر ازین امام کے ان چیزوں کو بنایا ہو **ف**
 اور اپنے نفس کے لیے بنایا ہو اور جو مسلمانوں کے نفع کے لیے بنایا ہو جیسے مسجد یا امام کے اذن سے تو وہ توڑنا ناجائز ہے **ص**
 جو امام کے اذن سے بنایا ہو یا ماہ نگین میں گرنے والا گرنے سے نہ مرے بلکہ بچو کہ سے یا دم کے گھٹنے سے مر جاوے

راہ گئی اور یہ کہ کتب کیان میں

توضان آویگا **ف** امام لا حنیفہ کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ جو درخت اور امام ہو یوسف کے نزدیک غم سے مر جانے میں
ضمان واجب ہو کذا فی الاصل **ص** جس شخص نے راستے کے پتھر کو اٹھا کر دوسری جگہ رکھا اس کے سبب کوئی آدمی تلف
ہو گیا تو اٹھا کر رکھنے والا ضمان ہو گا نہ پہلا رکھنے والا اس لیے کہ فعل اس کا نسخ ہو گیا دوسرے کے فعل سے جیسے ضمان ہو گا وہ
شخص جسے بوجھ لدا اپنے سر یا پیٹ پر راہ میں اور وہ کسی پر گر پڑا یا یوریا یا قذیل یا پتھر یا غیر کی مسجد میں لے گیا یا مسجد
میں سوے نہرا اور فعل کے لیے بیٹھا اور ان امور سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا **ف** مثلاً اس بوجھ کے گرنے سے
یا یوریا یا قذیل یا پتھر یوں کے طرف کے گرنے سے کوئی مر گیا یا سو آواز کے اور کام کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا اس میں
ایک اندھا آیا اور اس پر گر پڑا اور مر گیا تو ضمان ہو گا **ص** ضمان ہو گا وہ شخص جو چادر اڑھے ہوئے تھا اس کی چادر کے
سبب کوئی مر گیا یا قذیل یا پتھر یا غیر اپنے محل کی مسجد میں لے گیا یا ناز کے لیے مسجد میں بیٹھا تھا سو اس کے سبب کوئی مر گیا

ف فصل جھکی دیوار کے مسائل میں **ص**

اگر دیوار جھک جاوے شائع عام کی طرف **ف** کسی کے مکان کی طرف لیکن اس صورت میں حق طلب دین کا ان لوگوں
ہو گا **ص** اور اس کے توڑنے کے لیے کوئی شخص مسلمان یا ذمی ہلاک ہو اسے کدیوے **ف** یعنی اس شخص سے
کدیوے جس کو توڑنے کا اختیار ہو جیسے راہ میں سے کہ وہ ٹک رہن کر کے توڑ سکتا ہو یا ولی طفل سے یا وصی یا مکتب
سے یا غلام تاجر سے کذا فی المتن **ص** اور وہ اس کو نہ توڑے اس زمانے تک جس میں توڑ دانا اس کا ممکن ہو تو ضمان
ہو گا اس نفس کا یا مال کا جو اس دیوار سے تلف ہو گا **ف** لیکن ضمان مال کا مالک دیوار کی ذات پر آوے گا اور ضمان
نفس کا عاقلہ راہ کی اور بعض کتابوں میں یہ مذکور ہو کہ گواہ کر دیا بھی ضرور ہو لیکن صحیح یہ ہے کہ اشہاد شرط نہیں ہو بلکہ
اسوا سے چاہیے تاکہ اپنے قول کے اثبات پر قادر ہو اگر مالک دیوار اس سے انکار کرے تو یہ احتیاطی
کذا فی الاصل **ص** اور ضمان نہ ہو گا اگر بعد اشہاد کے اس نے وہ دیوار بیچ ڈالی اور مشتری نے اس پر قبضہ
کر لیا پھر گری یا توڑ ڈالنے کی درخواست اس سے کی گئی جو توڑنے پر قادر نہیں ہو جیسے مرتن اور کرایہ دار اور
مؤرخ اور گھر میں رہنے والا تو اگر وہ دیوار کسی کے گھر کی طرف جھکی ہوئی ہو تو اس گھر والے کو توڑنے کی
درخواست ہو سکتی ہو اور اس کو مہلت دینے اور ضمان معاف کر دینے کا اختیار ہو اور جو شائع عام کی طرف
جھکی ہو پس قاضی یا عاقلہ کو مہلت دینا یا معاف کرنا جائز نہیں اس لیے کہ اس میں حق عامہ خلق ہو پس ان کو
باطل کرنا اس کا درست نہیں اور جو اس نے پہلے ہی سے دیوار جھکی ہوئی بنائی تو ضمان ہو گا بدون درخواست
کے چنانچہ برآمدہ وغیرہ ٹکانے میں **ف** یا پانچا یا نیانے میں کذا فی الاصل **ص** ایک دیوار پانچ آدمیوں
میں مشترک تھی ایک شریک سے درخواست اس کے توڑنے کی کی گئی پھر وہ گر پڑی ایک شخص نے جس شریک سے
درخواست توڑنے کی کی گئی تھی اس کی عاقلہ پر پانچواں حصہ دیت کا لازم آوے گا جیسے دولت دیت کے لازم آوے گئے
جب تین شریکوں میں سے ایک نے مکان مشترک میں کھدوایا یا دیوار اٹھائی اور اس کے سبب
سے کوئی ہلاک ہو گیا **ف** اور صاحبین کے نزدیک نصف دیت کا ضمان ہو گا اور دلیل دینے والی اصل میں

ص باب جانور کی جنایت اور جانور پر جنایت کرنے کے بیان میں

اگر سوار کی سواری گھبراہٹ کسی گوروند کو لے لیا تھ یا پٹوں یا پٹے تلف کرے یا موند سے کاٹے کھائے یا پٹے سے مارے یا وہ کھاد دے تو سوار پر ضمان لازم آویگا اور جملات یا دم سے مارے تو سوار اور سکا ضمان نہ دیگا کیونکہ روئے وغیرہ سے بچاؤ ممکن ہو نہ لات اور دم کی ضرب سے یہ مذہب ہمارا نہیں اور شافعی کے نزدیک لات کی ضرب کا بھی ضمان دیگا کیونکہ فعل جانور کا منسوب ہو طرف سوار کے کذا فی الاصل **ص** اگر جانور سے چلتے چلتے لید یا پیشاب کیا اور اس سے کچھ تلف ہو گیا یا اس کو کھڑ کیا لید یا پیشاب کے لیے تو ضمان ہوگا اور جو کسی اور کام کے لیے کھڑا کرے گا تو ضمان ہوگا اس طرح اگر جانور نے چلتے میں ہاتھ یا پٹوں سے لکڑی یا ٹھلی اور رائی یا خبار اوڑھ لیا یا چھوٹا تھیرا اور اس کے سبب کسی کی آنکھ بھوٹ گئی یا کپڑا گر گیا تو سوار پر ضمان ہوگا اور جو بڑا تھیرا اوڑھ لیا تو ضمان ہوگا **گ** ایسے کہ بڑے تھیرے کے اولے سے بچاؤ ممکن نہ ہو لکڑی اور تھیری کے اولے سے کذا فی الاصل **ص** جانور کا پیچھے سے ہانکنے والا اور آگے سے پیچنے والا مثل سوار کے ہو ضمان اور عدم ضمان میں لیکن سوار پر کفائدہ قتل بھی لازم آویگا اور دونوں پر اور سوار محروم ہوگا میراث سے مقتول کی بیوہ دونوں کو دوسوا آپس میں ایک دوسرے کے دھکے سے مر جاوے تو ہر ایک کی دیت کامل دوسرے کی عاقلہ ہوگی اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے ہانکا اور اس کا زین کسی پر گرا وہ مر گیا یا آگے سے اونٹ کی قطار کو کھینچا اور اس سے ایک اونٹ نے کسی گوروند کو دیت دینا ہوگی اور جو قطار کو پیچھے سے بھی کوئی ہانکتا تھا تو دونوں پر دیت آویگی اگر زید اونٹ کی قطار لے جاتا تھا عمر و نے بے اوسکی اطلاع کے ایک اور اونٹ باندھ دیا اور اس اونٹ نے لیکس گوروند کو تلف کیا تو دیت زید کی عاقلہ سے لیا دینی پھر زید کا عاقلہ وہ دیت عمر و کی عاقلہ سے بھر لیا اگر کسی نے کتے کو کسی پر چھوڑا اور پیچھے سے اوس کو ہانکا سوا دس کتے اور سی وقت جا کر کچھ تلف کیا تو اس پر ضمان لازم ہوگا اور جو اس کے کو ہانکا نہ نہیں یا پرندہ چھوڑا خواہ اوس کو ہانکا یا نہ ہانکا تو ضمان لازم نہ آویگا جیسے کوئی جانور خود بخود چھوٹ بھاگا سوا دس تل یا جان کو تلف کیا رات کو یا دن کو تو ضمان ہوگا **گ** اس واسطے کہ روایت کی بخاری ابو داؤد ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے **اَلْجَمْعُ** کہ جملہ جانور یعنی بے زبان کا زخمی کرنا راہیگان ہو **ص** اگر کسی شخص نے جانور کو مارا پس زید سوار پر یا اگر دلی سے اوس کو کچا تو اس نے ہاتھ یا پٹوں سے کسی کو مارا یا بھرک کر کسی کو صدمہ دیا اور مارا الا تو ضمان چھوڑے والا پرچہ سوار پر **ف** یہ مذہب ہمارا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں پر ضمان نصف نصف ہے جو یہ حکم جب ہو کہ بغیر اون سوار کے یہ فعل کیا ہو اور جو اوس کے اذن سے ہو تو ضمان ہوگا اور جو وہ جانور اسی چھوٹے والے کو مارنے لے تو خون و سکا راہیگان ہو یعنی کسی پر یا وان اوس کا لازم نہ آویگا در مختار **ص** اگر قصاب کی بکری کی ایک آنکھ چھوڑی تو جس قدر قیمت میں انکی نقصان لگتا دینا ہو اوس کا بل اوٹ کی اگر ایک چھوڑی خواہ قصاب ہو یا دیگر کسی نے جو حقانی قیمت دینا ہوگی ایسا ہی حکم ہو غمراور گھوڑے میں

ص باب لوثی غلام کی جنایت اور اون پر جنایت کرنے کے بیان میں

اگر غلام کوئی جنایت کرے خطا سے تو مالک کو اختیار ہو خواہ اس غلام کو حوالہ کر دیوے ہو یعنی جنایت کے پورے جنایت اوس کا مالک ہو جانور کی یا دیت اوس جنایت کی بطور مذہب غلام کی طرف ادا کرے فی بعض مسکن مالک غلام یا مالک غلام کے مالک

اگر سوار کی سواری گھبراہٹ کسی گوروند کو لے لیا تھ یا پٹوں یا پٹے تلف کرے یا موند سے کاٹے کھائے یا پٹے سے مارے یا وہ کھاد دے تو سوار پر ضمان لازم آویگا اور جملات یا دم سے مارے تو سوار اور سکا ضمان نہ دیگا کیونکہ روئے وغیرہ سے بچاؤ ممکن ہو نہ لات اور دم کی ضرب سے یہ مذہب ہمارا نہیں اور شافعی کے نزدیک لات کی ضرب کا بھی ضمان دیگا کیونکہ فعل جانور کا منسوب ہو طرف سوار کے کذا فی الاصل **ص** اگر جانور سے چلتے چلتے لید یا پیشاب کیا اور اس سے کچھ تلف ہو گیا یا اس کو کھڑ کیا لید یا پیشاب کے لیے تو ضمان ہوگا اور جو کسی اور کام کے لیے کھڑا کرے گا تو ضمان ہوگا اس طرح اگر جانور نے چلتے میں ہاتھ یا پٹوں سے لکڑی یا ٹھلی اور رائی یا خبار اوڑھ لیا یا چھوٹا تھیرا اور اس کے سبب کسی کی آنکھ بھوٹ گئی یا کپڑا گر گیا تو سوار پر ضمان ہوگا اور جو بڑا تھیرا اوڑھ لیا تو ضمان ہوگا **گ** ایسے کہ بڑے تھیرے کے اولے سے بچاؤ ممکن نہ ہو لکڑی اور تھیری کے اولے سے کذا فی الاصل **ص** جانور کا پیچھے سے ہانکنے والا اور آگے سے پیچنے والا مثل سوار کے ہو ضمان اور عدم ضمان میں لیکن سوار پر کفائدہ قتل بھی لازم آویگا اور دونوں پر اور سوار محروم ہوگا میراث سے مقتول کی بیوہ دونوں کو دوسوا آپس میں ایک دوسرے کے دھکے سے مر جاوے تو ہر ایک کی دیت کامل دوسرے کی عاقلہ ہوگی اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے ہانکا اور اس کا زین کسی پر گرا وہ مر گیا یا آگے سے اونٹ کی قطار کو کھینچا اور اس سے ایک اونٹ نے کسی گوروند کو دیت دینا ہوگی اور جو قطار کو پیچھے سے بھی کوئی ہانکتا تھا تو دونوں پر دیت آویگی اگر زید اونٹ کی قطار لے جاتا تھا عمر و نے بے اوسکی اطلاع کے ایک اور اونٹ باندھ دیا اور اس اونٹ نے لیکس گوروند کو تلف کیا تو دیت زید کی عاقلہ سے لیا دینی پھر زید کا عاقلہ وہ دیت عمر و کی عاقلہ سے بھر لیا اگر کسی نے کتے کو کسی پر چھوڑا اور پیچھے سے اوس کو ہانکا سوا دس کتے اور سی وقت جا کر کچھ تلف کیا تو اس پر ضمان لازم ہوگا اور جو اس کے کو ہانکا نہ نہیں یا پرندہ چھوڑا خواہ اوس کو ہانکا یا نہ ہانکا تو ضمان لازم نہ آویگا جیسے کوئی جانور خود بخود چھوٹ بھاگا سوا دس تل یا جان کو تلف کیا رات کو یا دن کو تو ضمان ہوگا **گ** اس واسطے کہ روایت کی بخاری ابو داؤد ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے **اَلْجَمْعُ** کہ جملہ جانور یعنی بے زبان کا زخمی کرنا راہیگان ہو **ص** اگر کسی شخص نے جانور کو مارا پس زید سوار پر یا اگر دلی سے اوس کو کچا تو اس نے ہاتھ یا پٹوں سے کسی کو مارا یا بھرک کر کسی کو صدمہ دیا اور مارا الا تو ضمان چھوڑے والا پرچہ سوار پر **ف** یہ مذہب ہمارا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں پر ضمان نصف نصف ہے جو یہ حکم جب ہو کہ بغیر اون سوار کے یہ فعل کیا ہو اور جو اوس کے اذن سے ہو تو ضمان ہوگا اور جو وہ جانور اسی چھوٹے والے کو مارنے لے تو خون و سکا راہیگان ہو یعنی کسی پر یا وان اوس کا لازم نہ آویگا در مختار **ص** اگر قصاب کی بکری کی ایک آنکھ چھوڑی تو جس قدر قیمت میں انکی نقصان لگتا دینا ہو اوس کا بل اوٹ کی اگر ایک چھوڑی خواہ قصاب ہو یا دیگر کسی نے جو حقانی قیمت دینا ہوگی ایسا ہی حکم ہو غمراور گھوڑے میں

اور دوسری جنابت کی تو پھر یہ ہے کہ غلام اگر غلام ہے تو شخص اس کی دو جنابتیں کہیں تو مولیٰ کو اختیار ہو
خداوند و نون جنابتوں کے لئے میں غلام کو دیکھ دو نون ہلی جنابت کا تقسیم کر لیون مدو نون او سکوموافی اپنے حق کے
یا ملک کی دیت جدا کر دیکھ پس اگر مولیٰ نے اسکو ہبہ کر دیا یا آزاد کر دیا یا مہر یا اسکو جنابت کی خبر تھی تو دیت اور قیمت
غلام میں سے کتر کا امان دیکھ اور جو خبر تھی تو دیت کامل دیوے جیسے مولیٰ نے اس غلام کی آزادی کو معلق کر دیا نیز کے قتل یا
رجع یا اور اس غلام نے وہ کام کیا تو مولیٰ کو فقط دیت دینا ہوگی اگر غلام نے آزاد کا ہاتھ عمر کا ملا اور غلام اسکو دیا گیا سوا دے
آزاد کر دیا پھر ہاتھ کے زخم سے وہ مر گیا تو غلام صلح ٹھہر گیا جو جنابت کے اور جو اسے آزاد نہیں کیا لیکن ہاتھ کے زخم سے مر گیا تو
غلام پھر عیا یا دیکھ مولیٰ کو جو قتل ہو گا قصاص میں یا کفایت کیا جاوے گا اگر غلام ماذون مدیون کوئی جنابت کرے خطا سے اور
مالک کو اسکا علم نہوار وہ اسکو آزاد کر دیکھ تو مالک کتر کا امان دیکھ قیمت و ردین میں مقرر نہوا ہون کو اور تاوان کتر کا قیمت اور دیت
میں ولی جنابت کو پس اگر لوندی ماذون مدیون پر جے توقعہ میں اس کے ساتھ کچھ بھی عیا جاوے گا اور جنابت میں کچھ لوندی کے ساتھ
نہیا جاوے گا نیز کے غلام کی عمرو نے آزادی کا اقرار کیا پھر اسے عمرو کی کوئی جنابت کی تو عمرو کو کچھ نہ ملیگا نہ غلام سے نہ اس کے
مولیٰ سے اگر غلام نے کہا کہ میں نے زید کے بھائی کو قبل آزادی کے خطا سے مارا تو زید نے کہا کہ نہیں بلکہ بعد آزادی کے تو قول
غلام کا سبھی سمجھا جاوے گا نیز ہے اپنی لوندی سے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ کا مایا مال تیرا لیا قبل آزادی کے اور لوندی نے کہا بعد آزادی کے
تو قول لوندی کا مقبول ہو گا مگر رجوع اور لوندی کی کمائی میں کہ امین قول مولیٰ کا مقبول ہو گا اگر غلام مجھ سے یا جسے ایسا ہی کہ
کسی نے قتل کے لئے کہا اور اس جی نے قتل کر ڈالا تو دیت قاتل کی عاظمہ پر ہوگی اور وہ عاقلہ قاتل اس غلام سے بعد قتل کے پھر رجوع
نہ جسے آئے اور جو غلام مجھ کو حکم کیا قتل کا تو قاتل کا مولیٰ اس غلام کو حوالے کر دیکھ یا نہ دیکھ قتل خطا میں اور اگر رجوع
اب نہیں ہو سکتا لیکن بعد آزادی کے کتر قیمت اور غلام میں سے لے سکتا ہو ایسا ہی قتل عم میں اگر غلام قاتل صغیر ہے اور جو بالغ ہو گا تو قصاص
قتل کیا جاوے گا اگر ایک غلام نے دو وار از شخص کو قصداً مار ڈالا اور ہر مقتول کے دو دہلی تھکا لیا ایک او من سے عفو کر دیا تو باقی
دو وار ثون کو چاہے مالک نصف غلام دیکھ کو چاہے ایک پوری دیت ادا کرے اور جو ایک شخص کو عموماً اور دوسرے کو خطا قتل کیا اور
عمد کے دو وار ثون میں سے ایک عفو کر دیا تو مالک پوری دیت دیکھ قتل خطا کے وار ثون کو اور نصف دیت قتل عموماً اور دوسرے وارث کو
جسے عفو نہیں کیا غلام کو اوں تینوں کے حوالے کر دیکھ تو اس غلام کے تین حصے کر کے ہائے تینوں میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور
صاحبین کے نزدیک چار حصے کر کے تین حصے خطا کے وار ثون کو اور ایک عمد کے وارث کو ملیگا اگر دو شخصوں میں ایک غلام مشترک
تھا اوں دونوں کے ایک شتہ وار کو مار ڈالا اور ایک عفو کر دیا تو سب مال ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک عفو کرنے والا نصف حصہ
پناہ دے کر دیکھ یا رجوع دیت فدیہ دیکھ فصل غلام کی دیت اسکی قیمت ہو پس اگر قیمت اسکی آزادی شخص کی دیت تک پہنچ جاوے گی
یا قیمت لوندی کی دیت حردیک پہنچے تو ہر ایک کی قیمت دس درم کم کر لینگے **ف** امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور ایسی ہی دیت
کی کہ ابن ابی شیبہ و عبد اللہ بن مسعود اور ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک جہان تک قیمت اسکی ہوگی دینا پڑی **ح**
مفسر میں کہہ گئے بلکہ جس قدر قیمت ہوگی دینا پڑی باجماع سب علما کے اور شخص آزاد میں جو حصہ دیت کا جنابت میں مقرر ہے غلام
میں حصہ قیمت سے مقرر کیا جاوے گا مثلاً اگر کوئی غلام کا ہاتھ کاٹ لے تو نصف قیمت اسکی لازم ہوگی **ف** پس اگر اسکی قیمت

عمر و مال و غیرہ کے ساتھ
مقرر کیا جاوے گا

دس ہزار بار نہ ہوگی تو بیخ کم یا پھر زار درم و نہا ہوں کے کذافی **اصل** ص اگر غلام کا ہاتھ چھڑا گیا پھر وہ آزاد کیا گیا ہو تو اس سے مرگ کا تو قاطع ہے قصاص لینا ہوگا اگر غلام کا وارث صرف مولی ہو ورنہ نہ لیا جاوے گا اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کیا پھر دونوں غلام مجروح ہوئے بعد اسکے مولی نے مقرر کیا کہ مراد میری غلام غلام تھا تو دونوں کی دیت ملی کو لیکر دو جاؤں دونوں غلام کو کسی نے مار ڈالا تو دیت آزاد کی اور قیمت غلام کی دینا ہوگی اور جو ہر ایک غلام کو ایک ایک شخص نے مار ڈالا تو قیمت دونوں کی لازم آوے گی اگر ایک شخص نے ایک غلام کی دونوں اکھیں پھوڑ ڈالیں تو مولی کو اختیار ہو خواہ غلام کو جانی کے حوالے کرے اور اس سے پوری قیمت اس کی لے لے کر دے اور چاہے غلام کو اپنے پاس رہے اور نقصان نہیں لے سکتا **فصل** اور صاحبین کے نزدیک نقصان لے لیکر اور شامی کے نزدیک پوری قیمت لیکر اور غلام کو بھی رکھ چھوڑے گا کذافی **اصل** ص اگر مہربان مولی نے جنایت کی تو مولی کتر کا تاوان دیکھ دیت اور قیمت میں سے تو اگر مولی نے غاصبی کے حکم سے تاوان ملی جنایت کو دیدیا بعد اسکے پھر خون نے جنایت کی تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت کا شریک ہو جاوے گا اس قیمت میں جو اس کو غاصبی کے حکم سے ملی ہو اور جو مالک نے بدو حکم غاصبی کے دیا تو دوسری جنایت والا پہلی جنایت والی کا چھپا کرے خواہ مولی کا **ف** لیکن اگر مولی سے لیکر تو وہ پہلی جنایت والے پر رجوع کر لیکر اس واسطے کہ مولی پر صرف ایک قیمت واجب ہو درختار **ص** مالک اپنے غلام کا ہاتھ کاٹا پھر اس کو غضب کیا ایک شخص نے اور زخم کی سرایت سے وہ غلام مر گیا غاصب پاس تو غاصب تاوان دیکھ ہاتھ کے لے غلام کی قیمت کا اور جو مولی نے اس کا ہاتھ کاٹا اور وہ غلام غاصب کے پاس تھا پس اس زخم کی سرایت سے غاصب کے پاس مر گیا تو غاصب بری ہو گیا تاوان اس کے غلام مجھ سے غلام مجھ کو غضب کیا پھر غضب غاصب پاس مر گیا تو غاصب پر تاوان کی **ف** یگانہ اسلئے کہ مجھ سے مواخذہ کیا جاتا ہوا افعال میں پس اگر غضب ظاہر ہوگا تو وہ او سمین سے کیا جاوے گا اور جو غضب صرف اسکے آقا سے ثابت ہو تو مواخذہ ہوگا اور اس سے بعد آزادی کے کذافی **اصل** ص اگر مہربان نے غاصب پاس جنایت کی پھر مولی پاس نکرو دوسری جنایت کی یا اس کا اولیا ہوا تو مالک اس کی قیمت کا تاوان دیوے دونوں ولی جنایت کو اور نصف قیمت مجھ سے غاصب اور حوالے کرے اس کو پہلی جنایت والا تو ان کے پھر رجوع کر لے اس کا غاصب پر صورت اولی میں نہ ثانی میں نہ خالص غلام بھی یعنی تن مثل مدبر کے ہو دونوں صورتوں میں لیکن مولی بیان خود غلام کو حوالے کرے جیسے مہربان اس کی قیمت دیتا ہو اگر زید کے مدبر کو مروئے غضب کیا اور اس نے جنایت کی عمر و پاس پھر مروئے رد کر دیا اس کو طرف زید کے بعد اسکے پھر غضب کیا پھر اس نے جنایت کی تو مالک پر پوری قیمت اس میں برکی دونوں اولیائے جنایت کے لئے لازم آوے گی پھر وہ پوری قیمت عمر و سے بھر لے گا اور اس میں سے نصف پہلی جنایت والوں کو دیکر پھر وہ نصف غاصب سے بھر لے گا اگر زید نے کسی کا آزاد کر کے غضب کیا پھر وہ لڑکا زید پاس آکر ناگہان یا بشارت سے مرگیا تو زید ضمانت ہوگا اور جو بکلی کے گرنے یا سانپ کے کاٹنے سے مرگیا تو زید کے عاقلہ پر دیت لڑکے کی آوے گی **ف** آزاد لڑکے کا غضب بشارت ہو اس کے لئے جانے سے کیونکہ غضب شخص آزاد میں تصور نہیں ہو درختار میں ہو کہ کبیر کا حکم بھی اس صورت میں مثل صغیر کے ہو اگر غاصب اس کو ایسے مکانات کی طرف جبر لے گیا کہ اس کو حفاظت اپنی ممکن نہیں ہو اور اگر کسی نے صغیر کو غضب کیا پھر وہ صغیر اس کے پاس غائب ہو گیا تو غاصب قید رکھا جاوے گا بیان تک کہ اس صغیر کو لا دیا اس کی موت معلوم ہو جاوے اگر خزانہ سے

اس شخص کا
دست لگاؤ
اور یہی قول
کاغذ اس پر ہے
نہیں ہو سکتا
اللہ اعلم
بما فی
الکتاب
وہی کہ جنایت
کے بعد اگر
مہربان نے
غاصب سے
قیمت لے لی
تو وہ غاصب
پر تاوان
نہیں دیتا

صغیر کا حلقہ کا شہداء کو لڑکا کر گیا تو خنان کے عاقلہ پر نصف دیت لازم ہوگی اور جہنم دار ہونے پر دیت اور یہ خباب
 جو بیتان کا کہ وہ کون سا جانی ہو کہ اگر اس کی جنایت سے مجنی علیہ مرہا ہے تو نصف دیت ہو اور جو نہ مرے تو پوری دیت ہو
 ص جیسے ایک لڑکے پاس غلام رکھا گیا بطور امانت کے اور اس لڑکے نے اس غلام کو مار ڈالا تو عاقلہ پر لڑکے کے
 دیت غلام کی آویگی اور اگر لڑکے نے کسی کا مال تلف کیا بغیر بیع کے تو اس پر ضمان ہو اور جو اس کے پاس ایسا ہوا یعنی بطور
 امانت رکھا گیا اور اس نے تلف کیا تو ضمان نہیں ہوتا یہ احکام جب ہیں کہ صبی عاقل ہو اور غیر عاقل پر مطلقاً گواہ نہیں ہوتا

ص باب قسامت کے بیان میں

وہ مردہ جس پر اثر ضرب کا اجراحت کا ہوئے یا گلا دبا سے کا نشان بر یا خون بہتا ہو اس کے کان یا آنکھ سے کسی محلہ میں پانی پیا تو
 اکثر میں یا نصف بدن سر کے ساتھ ملا اور اس کا قاتل معلوم نہیں ہو اور ولی مقتول دعویٰ قتل کا رکھتا ہو کل اہل محلہ پر یا جس پر
 تو ولی پچاس آدمیوں کو محلہ والوں میں سے چھانٹے اور اسے یہ قسم لی جائے کہ واللہ میں نے اس کو قتل نہیں کیا اور نہ اس کے قاتل کو ہم جانتے
 ہیں یعنی ہر شخص ان میں سے اس طرح قسم کھاوے کہ میں نے اس کو قتل نہیں کیا اور نہ میں قاتل کو اس کے جانتا ہوں اور
 ہاں شافی کے نزدیک اگر اہل محلہ پر لوٹ ہو قتل کا یعنی داغ نہیں سے کسی پر علامت قتل پائی جاوے یا ظاہر حال اس کا شاہد ہو
 مثلاً مقتول سے اور کو عداوت ہو یا ایک شخص عادل شہادت دیوے قتل کی یا جماعت غیر عادلہ شہادت دیوے اس بات پر کہ
 اہل محلہ نے اس کو قتل کیا ہو تو اولیائے مقتول کو پچاس حلفین دیجاوینگے اس امر پر کہ واسطہ اہل محلہ نے اس کو قتل کیا ہو پھر حکم
 کیا جاوے گا دیت کا مدعی علیہم پر برابر ہو کہ دعویٰ قتل عہد کا ہو یا خطا کا اور اہل محلہ کے حکم کا کیا جاوے گا قصاص کا اگر دعویٰ قتل عہد کا
 ہو تو اور بھی ایک قول یہ شافعی کا اور اگر لوٹ نہ تو مذہب ملک کا مثل ہمارے ہے جو مگر فرق اتنا ہے کہ وہ ایمان کو مکرر نہیں کرتے
 اہل محلہ پر بلکہ رو کرتے ہیں کہ کو ایک مقتول پر پس اگر حلف کر لیوں اہل محلہ تو وہ دیت نہیں دیتے اور دلیل ہماری قول ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ گواہ مدعی پر ہیں اور قسم منکر پر روایت کیا اس کو بھی قتل ہے ابن عباس سے اور صحابہ سے دلائل
 سے مانتا دیتے تو قسمیں اہل محلہ پر ایسے مقرر ہوئیں تا اگر انھوں نے قتل کیا ہو تو قسم دروغ سے بیکار قرار کریں قتل کا پس واجب ہے
 قصاص اور جو حلف کر لیوں تو قصاص سے براہت ہو جاوے گی لیکن دیت واجب ہوگی ہاں پر اس واسطے کہ مقتول اس کے بیچ میں ہو اور
 جمع کیا آنحضرت نے درمیان دیت اور قسامت کے روایت کیا اس کو سہل لے اور زیادہ بن مریم نے اور اس طرح جمع کیا حضرت عمر نے
 کذا فی الاصل ص پس جب اہل محلہ حلف کر لیوں تو ان پر دیت کا حکم کیا جاوے گا ف اس واسطے کہ روایت سنائی میں جو عمرو بن
 شیبہ عن ابی بن عبدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت مقرر کی ہو وہ چوبیس حصے کا تھا ہونے کے دروازوں پر مقتول یا گیا تھا
 روایت کی براہت سے سعید بن المسیب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قسامت کے اور مقرر کی ان پر دیت ضرور روایت کی ابن ابی شیبہ
 نے اور شافعی نے عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے پچاس آدمیوں کو حلف کا حکم کیا قسامت میں پس حلف دلا یا ہو تو اور مقرر کی داغ
 دیت ص تو اگر مدعی دعویٰ قتل کا ہو اس شخص کو اہل محلہ میں سے نہیں ہو تو قسامت اہل محلہ سے یا قسامت جوادی کی یا اہل محلہ
 پچاس کے ہوں تو مکرر دیتے قسم لی جائے یہاں تک کہ پچاس قسمیں پوری ہو جاوےں ف اس واسطے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ
 الحاشیہ سے کہ عمر بن الخطاب نے مکرر کہیں قسمیں بیان تک کہ پوری ہو گئیں اور روایت کی عبداللہ ذاق نے کہ حضرت عمر نے

اور کسی کو عاقل نہ ہونے کی وجہ سے اس کا رد قبول نہ کیا جاوے گا اور اہل بی شہادت اہل جملہ کی اور لوگوں پر بہت قتل کے پانے میں سے کسی پر آدھو شخص کسی محلہ میں مجروح ہوا پھر وہاں سے اٹھایا گیا لیکن صاحب فراش رہ کر مر گیا تو دیت اور قسامت اور عین محلہ والوں پر ہوگی جہاں پر زخمی ہوا تھا اگر ایک مکان میں صحن دو ہی شخص تھے ایک اور عین سے مقتول پایا گیا تو دوسرا ضامن ہوگا دیت کا نزدیک ابو یوسف کے نزدیک ہے اور جو مقتول کسی عورت کے گانوں میں ملا تو اس عورت پر عین کر کے جائیگی اور دیت اس کی عاقلہ پر ہوگی **ف** یہ مذہب طرہ میں کا جو ابو یوسف کے نزدیک قسامت بھی عاقلہ پر ہوگی اس واسطے کہ قسامت ان لوگوں پر ہے جن سے نصرت متصور ہو اور عورت اس کی اہل نہیں ہیں اللہ اعلم کہ انی لہ اعلم

کتاب المعامل

ف یہ کتاب جو ان لوگوں کے بیان میں جن پر دیت واجب ہوتی جو عینی معامل کے بیان میں جو جمع ہو عاقلہ کی **ص** جو شخص لشکر میں ہو تو اس کے عاقلہ دو لوگ ہیں جن کے نام دیوان میں مرقوم ہیں **ف** دیوان عبارت ہے ان لوگوں اور اراق سے جن میں اہل لشکر کے نام اور ان کا سالیانہ یا شہشاہی یا ماہانہ کھاجانا جو عینی دفتر لشکر اہل اسلام تو لشکر کے عاقلہ بھی لشکر کے لوگ ہیں **ص** اور یہ ہمارے نزدیک ہے اور شاخی کے نزدیک عاقلہ قاتل کے اس کے کئے والے ہیں یا سلیہ کہ ایسا ہی تھا زمانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے **ف** روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے شعبی سے مرسل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیت قریش کی مقرر کی اور قریش کے اور دیت انصار کی انصار پر **ص** اور نسخ نہیں ہو سکتا بعد زمانہ حضرت علیہ السلام کے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ عمرؓ نے ہر گاہ و فہر گاہ دیت اہل دیوان پر مقرر کی حضرت صحابہ میں **ف** روایت کی ابن ابی شیبہ نے ابراہیم سے اور شعبی سے کہ اہل جنے عطا کو مقرر کیا عمر بن الخطابؓ ہیں اور مقرر کی دیت اس میں عطا میں تین سال میں اور روایت کی عبد الرزاق نے مصنف میں عمرؓ سے کہ انھوں نے دیت مقرر کی عطاؤں میں تین سال کے اندر اور ایک روایت میں جو کہ حضرت عمرؓ نے حکم کیا دیت کا تین سال میں ہر سال میں ایک ٹکٹ اور پراہل دیوان کے ان کی عطاؤں میں **ص** اور یہ فعل حضرت عمرؓ کا نسخ نہیں ہو سکتا تقریر جو اس معنی کو کہ دیت اوپر مددگاروں کے ہو اور مددگاری کی صورت میں مختلف ہیں مثل قرابت کے اور مانند اسکے تو حضرت عمرؓ نے زمانے میں نصرت دیوان سے ٹھہری اسی طرح اگر نصرت طرف سے ہو تو اہل حرفہ اسکے عاقلہ ٹھہری گئے ہیں وصول کیا ہوگی دیت ان کی عطاؤں سے تین سال کے عرصے میں **ف** اسی طرح جو دیت قاتل کے مال میں جب ہو تو وہ بھی تین سال کے عرصے میں لیجاوے گی جیسے باپ بیٹے کو عداقت کرے اور اما مشافعتی کے نزدیک فی الفور لیجاوے گی کذا فی الاصل **ص** پھر اگر عطا میں تین سال سے زیادہ یا کم میں دیت لال میں سے نکلی تو اسی طرح دیت لیجاوے گی **ف** خلا اگر تین سال کی عطا پہلے ہی سال میں منگی مل گئی تو کل دیت اس سے لیجاوے گی اور جو چار برس میں ملے تو پانچ سال میں دیت وصول کیاوے گی **ص** اور جو شخص لشکر میں نہیں ہو تو اسکے عاقلہ اسکے کئے والے ہیں اور دیت ان پر تقسیم کیاوے گی اس طرح کہ ہر ایک سے تین سال میں تین درم لے جاوے گئے یا تین سال میں چار درم ہر سال میں ایک درم یا ایک درم اور عاقبت میں کسی سے زیادہ کسی سے کم لینے سے صحیح ہو سکتا اگر کئے والے اس قدر انہوں کہ دیت پورے لوگوں سے وصول ہو سکے تو اسکے قریب تر دوسرے عاقلہ کو پھر ترسے گئے والوں کو اس طرح لے جاتے جاوے گئے یہاں تک کہ دیت پوری ہو جاوے اور قاتل

اور اگر عاقلہ کے مال میں سے دیت لے لی جائے تو اس کے عاقلہ کے مال میں سے لے لی جائے گی

اسی طرح اگر ناصیت کے اور نام ابو یوسف کے نزدیک انکار کرنا موسیٰ کا وصیت سے مجموعہ اور دونوں محل مفتی ہیں
در مختار ص اور مرصع کا ہبہ اور اسکی وصیت باطل ہو اور اس عورت کے واسطے جس سے موسیٰ نے محل کیا ہبہ وصیت اور
ہبہ کے اسی طرح باطل ہوا قرار اور وصیت اور ہبہ اور سکالینے کا فریضے کے لیے یا غلام کے لیے اگر لڑکا مسلمان ہو گیا یا غلام کو آزاد
کر دیا بعد اسکے اور جائز ہو ہبہ اور شخص کا جسکے پانوں رہ گئے یا اسکو خارج لے مارا یا اسکے ہاتھ رہ گئے یا اسکو سہل ہو گئی
ہم مال سے اگر ایک سال تک یہ امراض تمتد ہوئے اور موت کا خوف نہ ہو اور تہائی مال سے نافذ ہوگا اگر کوئی قسم کہ مستین
جمع ہوئیں اور تہائی مال اور سب کو کافی نہیں ہو تو جو وصیت فرض ہو اسکو مقدم کرینگے فضل پر اور جو سب میتیں ہیں
ہو وین تو سب کو موسیٰ نے مقدم کیا ہو وہی پہلے ادا کی جاوے گی تو اگر اس نے وصیت کی حج کی تو اس کی طرف سے
ایک شخص کو سوار کر کے موسیٰ کے شہر سے حج کراوینگے اور جو حج اس قدر کافی ہو تو جس شہر سے کافی ہو وہاں سے کراوینگے
اور جو حج کرے والا راستے میں مر گیا اور وصیت کی اس سے حج کی تو اس کے شہر سے حج کرایا جاوے گا امام ابو حنیفہ کے
ز نزدیک اگر حج اس قدر کو کافی ہو ورنہ جہاں سے کافی ہو وہاں سے کراوینگے اور صاحبین کے نزدیک جہاں پر ماکھوہاں سے کراوینگے
اگر حج اس قدر کو کافی ہو ورنہ جہاں سے کافی ہو وہاں سے کراوینگے اور قول امام معتزلی اور ادوی پر متون میں کافی ملتا ہے

ص باب ثلث مال کی وصیت کے بیان میں

جب اپنے تہائی مال کی وصیت کی زید کے واسطے اور دوسرے شخص کے واسطے بھی تہائی مال کی وصیت کی اور عار ثلث بجاوت
نہی زیادہ تہائی سے تو تہائی مال دونوں شخصوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر تہائی مال کی وصیت کی زید کے لیے اور
سدس مال کی عمرو کے لیے تو ثلث مال کے تین حصے کر کے دوزید کو دینگے اور ایک عمر کو اور جو ثلث مال کی وصیت کی بکر کے
لیے اور کل مال کی وصیت کی خالد کے لیے تو امام صاحب کے نزدیک ثلث مال کو نصف نصف بکر اور خالد بانٹ لینگے اور صاحبین
کے نزدیک ثلث مال کے چار حصے کر کے ایک حصہ بکر کو اور تین حصے خالد کو دینگے امام صاحب نے کہا کہ وصیت
ثلث سے زیادہ کی جب اسکو ورثہ نے جائز رکھا باطل ٹھہری تو ایسا ہوا گویا موسیٰ نے وصیت کی ثلث کی بکر اور خالد کے لیے تو
ثلث کو نصف نصف بانٹ دینگے اور صاحبین نے یہ کہا کہ ثلث سے لے کر وصیت باطل ہو اس معنی کہ موسیٰ لہ اسکا مستحق نہیں
ہو بسبب حق و رشتہ کے اور مقبرہ جو اس باب میں کہ موسیٰ لہ ثلث میں سے بقدر اس کے حصہ لے گا اس لیے کہ اسکے باطل ہونے
کی کوئی وجہ نہیں ہو تو کل کے تین ثلث ہوئے اور تین ثلث اور ایک ثلث ملکر چار ہوئے تو اسی طرح ثلث مال چار حصوں پر تقسیم
ہوگا لہذا فی الاصل ص امام اعظم کے نزدیک موسیٰ لہ کا حصہ ثلث سے زیادہ نہ ٹھہرایا جاوے گا یعنی ثلث سے زیادہ نیز
ضرب ہوگی مراد ضرب ضرب اصطلاحی معنی بیان نہیں مراد یہ ہے کہ جب وصیت کی ثلث مال کی ایک کے لیے اور کل مال کی ایک کے
لیے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک سهام وصیت کے دو ہوئے ہر ایک کو نصف ملے گا پس نصف کو ضربینگے ثلث میں تو نصف ثلث
یعنی سدس حاصل ہوگا وہی ہر ایک کو ملیگا اور صاحبین کے نزدیک سهام وصیت چار ہونگے اور چار کا ہر ایک کے لیے ہو تو ربع کو
ثلث مال میں ضرب کرینگے حاصل ہوگا ربع ثلث کا وہی ملیگا صاحب ثلث کو پھر صاحب کل کے تین میں چار میں سے یعنی تین
ربع ثلث کے وہ اسکو ملیگے یہی معنی میں ضرب ضرب اور اس میں بہت سے علماء حیران ہو گئے ہیں لہذا فی الاصل ص

یہاں تک کہ اگر کسی نے وصیت کی ثلث مال کی اور اس کے بعد اس کے وارثوں نے اس کو وراثت میں لیا تو اس کے وارثوں کو اس کا حصہ ملے گا

مقاموں میں تباہ اور سبکدوش اور ہر سال میں **ف** محاذ کی صورت یہ کہ ایک شخص کے دو غلام تھے ایک تیس دم
کلیک ساتھ دم کا ساوٹنے وصیت کی کہ تیس دم کا غلام زید کے ہاتھ دس دم کو بچا جاوے اور ساتھ والا عمرو کے
ہاتھ تیس دم کو بچا جاوے اور سو اٹھ دو غلاموں کے اور کوئی جاوے دوسری کی تھی تو زید کے حق میں تیس دم کی وصیت
ہوئی اور عمرو کے حق میں چالیس دم کی ہوئی تو ثلث مال دونوں موصی نہ میں تین تہا تقسیم ہوگا پس تیس الا غلام زید
میں میں دیا جاوے گا اور دس دم اس کی وصیت کے ٹھہرے اور ساتھ والا غلام عمرو کو چالیس میں لے گا اور تیس دم اس کی
وصیت میں ٹھہرے تو عمرو نے ثلث میں سے بقدر اپنی وصیت کے لیا اگرچہ وصیت زائد تھی ثلث پر یعنی یہاں پر امام اعظم نے
زید اور عمرو کو برابر حصہ نہ ملا بلکہ بقدر حصوں کے تقسیم ہوا اور اگر ادھار پر بیان عمل ہوتا تو زید اور عمرو کو برابر ملا اور صورت
سبکدوش کی یہ کہ ایک شخص نے اسی قیمت کے دو غلاموں کو آزاد کیا اور سو اٹھ دو غلاموں کے اور کچھ مال اس کے پاس نہ رہی
تو ہر غلام کے لیے وصیت ثلث مال کی ہوئی اور باقی دونوں غلاموں کے لیے دو ثلث کی وصیت ٹھہری تو وصیت سبکدوش کی
ہوئی ایک سہ مال کا اور دوسری تیس کے تو ثلث مال سے اس طرح انہیں تقسیم کیا جاوے گا تو اول غلام کا ثلث آزاد ہوگا اور وہ
دس دم ہوگا اور وہ سبکدوش اور دس دس میں اس کی وصیت ثلث آزاد ہوگا اور وہ تیس دم ہو تو وہ سبکدوش کرے
چالیس دم میں تو ہر ایک موصی اپنے ضرب کی بقدر اپنی وصیت کے اگرچہ زائد ہوگا ثلث پر اور صورت درہم مرسل کی یہ کہ ایک
شخص نے زید کے لیے تیس دم کی وصیت کی اور عمرو کے لیے ساتھ دم کی اور کل مال موصی کا صرف اسی قدر ہو سکا کہ
ایک ثلث ہوگا ثلث کل مال سے اور دوسرے کے دو ثلث ثلث کل مال سے تو ہر موصی دس ضرب کرے بقدر اپنی وصیت کے تو تیس دم اور
درہم مرسل سے عرض ہو کہ مطلق میں ان میں قیاض اور ثلث کی نہیں ہوگا نہ فی الاصل مع اختصار **ص** اور صحیح ہو وصیت
بے حصے کے مانند کی نہ اپنے بے حصے کی **ف** اگر میں موجود ہو کو نہ بے حصہ غیر کو کیسے مل سکتا ہو بطلان ثلث
کے **ص** تو اگر موصی کے دو بیٹے ہیں تو ثلث مال موصی کو ملے گا اور جو وصیت کی اپنے مال میں سے ایک جز کی تو اس کا بیان ثلث
کی طرف ہو **ف** تو وارثوں سے کہا جاوے گا کہ جب قدر تمہارا جی چاہے اس کو دو دیا سو اسطرح کہ جزو مال قبول ہو اور جہات
صحی وصیت کو مانے نہیں تو بیان اس کا وارثوں کی طرف ہوگا نہ فی الاصل **ص** اور جو وصیت کی ایک سہم کی اپنے
مال میں سے تو مراد اس سے سہ مال ہوگا عرف میں عرب کے اور سہم مثل جز کے ہو جائے عرف میں پھر اگر موصی نے
کہا کہ میرے مال کا سہم فلان شخص کے لیے ہو پھر بولا کہ میرے مال کی تہائی اس کے لیے ہو اور وارثوں نے اجازت نہ دی تو موصی
کو ثلث ملے گا **ف** یعنی سہم داخل ہو جاوے گا ثلث میں **ص** اور جو سہم مال کی دوبار وصیت کی تو اس کو سہم ہی
ملے گا اور جو وصیت کی اپنے تہائی ردیوں کی یا تہائی کبریوں کی یا تہائی کبریوں کی جو مختلف ہیں یا تہائی غلاموں کی
پھر دو ثلث تلف ہو گئے تو باقی کل روپیہ اور بکریاں اس کو مل جائیں گی اور کپڑوں اور غلاموں میں ثلث باقی کا ثلث ملے گا
اگر ہزار درہم کی وصیت کی اور موصی کا مال عین بھی ہو اور دین بھی ہو لوگوں پر تو اگر ہزار درہم عین مال کے ثلث میں سے
نکل سکیں تو دین دے جاوے گئے ورنہ تہائی عین کی نکال کر باقی جو رہے گا دین میں سے وصول کر کے دیا جاوے گا اگر وصیت
کی ثلث مال کی زیادہ عمر و مردہ کے لیے عمر و مردہ ہو تو زید کو پانچ ملے گا اور جہاں کہ ثلث درمیان میں زیادہ عمر و مردہ کے ہو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

توزید کو نصف ٹلٹ لینگا اگر وصیت کی ٹلٹ مال کی اور موصی اور سوت موصی ہو تو موصی کو ٹلٹ میں سے مل جائیگا جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چہ اس نے وہ مال بعد وصیت کے لکھا یا ہو ورنہ جو وصیت کی تہائی کر یوں کی اور موصی کے پاس کر این نہیں ہیں یا تھیں لیکن قبل موت موصی کے مرنے تک تو وصیت باطل ہو گئی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنے بل میں سے تو قیمت اس کی اس کے مال میں سے دلائی جاوے گی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنی بکریوں میں سے اور اس کے پاس بکریاں نہیں ہیں تو وصیت باطل ہو گئی اگر ٹلٹ کی وصیت کی اپنی اہمات اولاد کے لیے اور غیر وں اور سکنوں کے لیے حالانکہ ام ولد اس کے تین میں تو ٹلٹ مال کے پانچ حصے کر کے تین حصے اہمات اولاد کو اور دو حصے غر اور مسکین کو دینگے اور جو ٹلٹ کی وصیت کی زید اور غر اس کے لیے تو نصف زید کو اور نصف غر کو لینگا اگر سور و پی کی وصیت کی زید کے لیے اور سور و پی کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرے شخص کو اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو ہر ایک کی تہائی ملے گی اس واسطے کہ پہلے مرنے والا حصہ ابر جو اور ایک تیسرا اس کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی تینوں کی برابری تو ہر ایک کو سو کی دو تہائیاں ملے گی اور جو سو کی وصیت کی زید کے لیے اور پچاس کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرا اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو زید کے حصے کا نصف و غر کے حصے کا نصف ملے گا یعنی پچھتر روپے اگر اپنے وارثوں سے کہا کہ غلے کا بھجھ قرمن جو تم اس کی تصدیق کیجیو تو تصدیق کیجاو گی مقدار دین میں ٹلٹ مال ٹلٹ اور جو اس کے سوا وصیتیں بھی ہیں تو تہائی مال جدا کیا جاوے گا وصیت کے لیے اور دو تہائی وارثوں کے لیے اور کہا جاوے گا اہل وصایا اور وارثوں سے کہ میں کسی دین کی تصدیق کر جب قدر میں کہ تم چاہو پھر جب قدر کا اہل وصایا اقرار کریں اس کا ٹلٹ ان کے حصے میں لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جب قدر کا اقرار کریں اس کے دو ٹلٹ وارث کے حصے میں سے لیے جاوے جو بچے ان کو ملے اور صاحب وصایا اور وارث اس سے حلف لیا جاوے اگر موصی دعویٰ زیادہ کرے گا تو ہو واد کے علم اور دانست پر ف یعنی اپنے علم پر قسم کھاوے کہ واللہ ہم اسی قدر دین کو جانتے ہیں جس کی وصیت کی کسی شخص عین کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف اس شخص کا اجنبی کو لینگا اور وارث کو کچھ نہ ملے گا ف اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل ہو وصیت کے برخلاف اس صورت کے جب وصیت کی جی اور میت کے لیے کیونکہ میت اہل نہیں جو وصیت کے کذا فی الامل جس اگر ایک شخص نے وصیت کی تین تھانوں کے کپڑے کی اس میں ایک عمدہ ہو دوسرا متوسط تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے اس طرح کہ عمدہ زید کا اور متوسط عمو کا اور ناقص کر کا پھر ایک تھان میں لکھا اور معلوم نہیں کہ وہ عمدہ تھا یا متوسط یا ناقص اور وارث ہر ایک سے کہتے ہیں کہ تیرا حق تلف ہو گیا تو وصیت باطل ہو گئی لیکن اگر وارث درگزر کر کے باقی دو تھانوں کو تینوں کے حوالے کر دیں تو زید وارثوں تھانوں میں سے جو عمدہ ہو اس کے دو ٹلٹ لے کر اور کر ناقص تھان کے دو ٹلٹ اور عمدہ ہر ایک تھان کا ایک ایک ٹلٹ لے کر زید کے ایک مکان میں سے جو اس کے اور کر کے درمیان میں مشترک تھا ایک کو ٹھہری کی وصیت کی عمر کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کریں گے اگر وہ کو ٹھہری زید کے حصے میں آئے تو عمر لے لینگا اور جو کر کے حصے میں آئے تو اس قدر جگہ گزروں سے تاپ کو زید کے حصے میں سے عمر کو مل جاوے گی یہی حکم اقرار میں عرف یعنی اگر وصیت کی جگہ اقرار کیا احداً بشرطین ہے ایک میت کا دار مشترک ہے پھر تقسیم ہوئی اور وہ بیت مفر کے حصے میں جو تو مفر کو مل جاوے گا اور جو مفر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے بلز میں

اور جو موصی اور سوت موصی ہو تو موصی کو ٹلٹ میں سے مل جائیگا جو موصی کے پاس وقت موت کے ہو اگر چہ اس نے وہ مال بعد وصیت کے لکھا یا ہو ورنہ جو وصیت کی تہائی کر یوں کی اور موصی کے پاس کر این نہیں ہیں یا تھیں لیکن قبل موت موصی کے مرنے تک تو وصیت باطل ہو گئی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنے بل میں سے تو قیمت اس کی اس کے مال میں سے دلائی جاوے گی اور جو وصیت کی ایک بکری کی اپنی بکریوں میں سے اور اس کے پاس بکریاں نہیں ہیں تو وصیت باطل ہو گئی اگر ٹلٹ کی وصیت کی اپنی اہمات اولاد کے لیے اور غیر وں اور سکنوں کے لیے حالانکہ ام ولد اس کے تین میں تو ٹلٹ مال کے پانچ حصے کر کے تین حصے اہمات اولاد کو اور دو حصے غر اور مسکین کو دینگے اور جو ٹلٹ کی وصیت کی زید اور غر اس کے لیے تو نصف زید کو اور نصف غر کو لینگا اگر سور و پی کی وصیت کی زید کے لیے اور سور و پی کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرے شخص کو اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو ہر ایک کی تہائی ملے گی اس واسطے کہ پہلے مرنے والا حصہ ابر جو اور ایک تیسرا اس کے ساتھ شریک ہو گیا تو ممکن ہو گئی تینوں کی برابری تو ہر ایک کو سو کی دو تہائیاں ملے گی اور جو سو کی وصیت کی زید کے لیے اور پچاس کی عمر کے لیے پھر ایک تیسرا اور دو کا شریک کر دیا تو تیسرے کو زید کے حصے کا نصف و غر کے حصے کا نصف ملے گا یعنی پچھتر روپے اگر اپنے وارثوں سے کہا کہ غلے کا بھجھ قرمن جو تم اس کی تصدیق کیجیو تو تصدیق کیجاو گی مقدار دین میں ٹلٹ مال ٹلٹ اور جو اس کے سوا وصیتیں بھی ہیں تو تہائی مال جدا کیا جاوے گا وصیت کے لیے اور دو تہائی وارثوں کے لیے اور کہا جاوے گا اہل وصایا اور وارثوں سے کہ میں کسی دین کی تصدیق کر جب قدر میں کہ تم چاہو پھر جب قدر کا اہل وصایا اقرار کریں اس کا ٹلٹ ان کے حصے میں لیا جاوے اور جو بچے وہ ان کو ملے اور جب قدر کا اقرار کریں اس کے دو ٹلٹ وارث کے حصے میں سے لیے جاوے جو بچے ان کو ملے اور صاحب وصایا اور وارث اس سے حلف لیا جاوے اگر موصی دعویٰ زیادہ کرے گا تو ہو واد کے علم اور دانست پر ف یعنی اپنے علم پر قسم کھاوے کہ واللہ ہم اسی قدر دین کو جانتے ہیں جس کی وصیت کی کسی شخص عین کی وارث اور اجنبی کے لیے تو نصف اس شخص کا اجنبی کو لینگا اور وارث کو کچھ نہ ملے گا ف اجنبی کے واسطے نصف اس صورت میں ملا اس لیے کہ وارث قابل ہو وصیت کے برخلاف اس صورت کے جب وصیت کی جی اور میت کے لیے کیونکہ میت اہل نہیں جو وصیت کے کذا فی الامل جس اگر ایک شخص نے وصیت کی تین تھانوں کے کپڑے کی اس میں ایک عمدہ ہو دوسرا متوسط تیسرا ناقص تین شخصوں کے لیے اس طرح کہ عمدہ زید کا اور متوسط عمو کا اور ناقص کر کا پھر ایک تھان میں لکھا اور معلوم نہیں کہ وہ عمدہ تھا یا متوسط یا ناقص اور وارث ہر ایک سے کہتے ہیں کہ تیرا حق تلف ہو گیا تو وصیت باطل ہو گئی لیکن اگر وارث درگزر کر کے باقی دو تھانوں کو تینوں کے حوالے کر دیں تو زید وارثوں تھانوں میں سے جو عمدہ ہو اس کے دو ٹلٹ لے کر اور کر ناقص تھان کے دو ٹلٹ اور عمدہ ہر ایک تھان کا ایک ایک ٹلٹ لے کر زید کے ایک مکان میں سے جو اس کے اور کر کے درمیان میں مشترک تھا ایک کو ٹھہری کی وصیت کی عمر کے لیے تو اس مکان کو تقسیم کریں گے اگر وہ کو ٹھہری زید کے حصے میں آئے تو عمر لے لینگا اور جو کر کے حصے میں آئے تو اس قدر جگہ گزروں سے تاپ کو زید کے حصے میں سے عمر کو مل جاوے گی یہی حکم اقرار میں عرف یعنی اگر وصیت کی جگہ اقرار کیا احداً بشرطین ہے ایک میت کا دار مشترک ہے پھر تقسیم ہوئی اور وہ بیت مفر کے حصے میں جو تو مفر کو مل جاوے گا اور جو مفر کے حصے میں نہ آیا تو اس کے بلز میں

کیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک مال و دونوں صورتوں میں بھی حق مقدم ہوگا اور وصیت کی کہ ان سودہم سے ایک غلام خرید کر کے آزاد کیا جائے پھر ایک درم اور سین سے تلف ہوگی تو باقی سے وصیت نافذ ہوگی لیکن صحیح نافذ ہو جائے گا اگر غلام کی آزادی کی وصیت کی پھر اسے جنایت کی اور اس میں ایک تو وصیت باطل ہوگئی اور جو فدیہ دیا گیا تو وصیت باطل ہوگئی اگر وصیت کی زیدیہ کے لئے ثلث مال کی اور موصی نے ایک غلام چھوڑا بعد اس کے زیدیہ کی جو کہ مست ہے یہ غلام صحت میں آزاد کیا تھا تاہو اسکی وصیت صحیح نہ کہ ثلث مال سے نافذ ہو جاوے اور وارث یہ کہتے ہیں کہ اس غلام کو مرض میں آزاد کیا تھا اور حق فی المرض مقدم ہے وصیت تو قول و انون کا قسم سے معتبر ہوگا اور زیدیہ کو کچھ نہ ملیگا مگر جب ثلث مال اس غلام کی قیمت سے نہ ملے ہووے تو جب قدر زائد چھوڑ دیکر ملیگا یا زید کو اوہ لاوے اس بات پر کہ حق صحت میں ہوا تھا اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا دین کا میت پر اور اس کے غلام نے دعویٰ کیا اپنے حق کا صحت میں اور وارث نے دونوں کی تصدیق کی تو غلام فرضخواہ کے حوالے کیا جاوے گا اور اپنی قیمت میں سہی کر کے آزاد ہو جاوے گا

ص باب وصیت اقارب غیرہ کے بیان میں

ہمسایہ وہ شخص ہو جس کا مکان ملا ہو **ف** امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جو ایک محل میں رہتے
ہیں اور ایک مسجد کو جامع ہو قول امام صاحب کا موافق قیاس کے ہوا ہے کہ شفعہ میں وہی جامع مستحق ہو جو ملاصق ہو
ص صنفہ یعنی سسرال کے لوگ وہ ہیں جو اس کی زوجہ سے قرابت محرمیت رکھتے ہیں **ف** جیسے باپ دادا چچا بھائی
اس کی بہنیں وغیرہ ہا یہ میں اس کی دلیل یہ لکھی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب نکاح کیا صنفیہ سے تو اس کے محرم
قرابت واروں کو اس کے مالکوں سے آزاد کر دیا واسطے اکرام اس کے کہ اور وہ اصهار کے جانتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
اور یہاں پر سہو ہوا ہو صاحب ہا یہ سے بجا صنفیہ کے جو یہ بہ بنت حارث کنینا جیسے روایت کیا اس کو ابو داؤد سنن میں **ص**
حقن یعنی داماد وہ لوگ ہیں جو اس کے قرابت والی محرم عورتوں کے خاوند ہیں **ف** یہ سب ان کے عرف میں اور ہمارے عرف میں
خسر کہتے ہیں اور حقن بیٹی کے شوہر کو درمختص اس اہل عبارت ہو اس کی زوجہ **ف** اور صاحبین کے نزدیک شامل ہو سکے سب
عیال کو دلیل امام صاحب کی آیت ہو کلام اللہ کی جیسے و سائر باہم اور عرف اہل عرب کا کہ تاہل فلان کہتے ہیں جس کی زوجہ ہو **ص**
اور اہل عبارت ہو سکے اہل بیت اور اس کے باپ دادا بھلی وسین داخل میں آدرا تار ب اور استہارہ زوجی قرابت یا زوجی نسبت
اس کے دو تین یا زیادہ زوجی رحم محرم ہیں قرابت ترجیح قریب تر سوا والدین اور ولد کے نہیں وصیت قارب میں اگر اس کے دو چچا اور
دو ماموں کے تو دونوں چچاؤں کو ملے گا اور جو ایک چچا اور دو ماموں ہیں تو نصف چچا کو اور نصف ماموں کو ملے گا اور
جو ایک ہی چچا ہو تو اس کو نصف ملے گا اور چچا اور بھتیجی برابر ہیں اگرچہ بھتیجی وراثت میں نہیں ہوتی اور وصیت کی رعایت کے
لیے تو ہر کار طائی ہو سکے برابر ہونگے حصے میں اور جو وصیت کی عادت کے ورثہ کے لیے تو فرزند کو دو حصہ ملے گا اگر لڑکی کا اگر وصیت
کی کسی شخص کے متیم خزانہ کے لیے یا اس کے اندھ خون کے یا لنگڑوں کے لیے یا اس کے یکسوں بچوں کے لیے تو اگر وہ لڑکی ہو
اور مرد ہو تو فقیر اور غنی اور مرد اور عورت ان کے سب داخل ہونگے ورثہ ان کے فقیر کو ملے گا اور جو طلاق شخص کے فرزند کے لیے وصیت کی
تو اس میں ترجیح داخل ہونگی **ف** سب فلان عبارت ہو فقیر کی نسبت سے ورثہ ناٹا داخل ہونگے درمختص **ص** وصیت کی کسی شخص کے موالی

[illegible]

کے لیے اور وصیت کے انداز کو لے کر ایسا بھی ہونا چاہیے کہ اگر کسی نے وصیت باطل ہو گئی تو اس واسطے کہ وصیت کا لفظ مشترک ہو مقبول ہو بلکہ اگر وصیت باطل ہو تو وصیت عام نہیں اور کوئی قرینہ نہ ہو کہ لفظ میں کتبہ بعض کتبہ نص میں کو وصیت کل کے لیے ہو جلدی

ص باب خدمت اور سکونت اور بھلون کی وصیت کے بیان میں

صحیح جو وصیت کرنا اپنے غلام کی خدمت کا اور اپنے گھر کی سکونت کا مدت میں ہملا اور ہمیشہ کو اور غلام اور گھر کے حاصل اور کر ایہ کی وصیت ہو اگر غلام یا گھر تائی مال سے نکل آوے تو موصی کو تسلیم کیے جاویں واسطے اجراء وصیت کے اور جو ملک سے نہ نکل سکیں تو گھر کی تقسیم کی جائے **ف** یعنی موصی کہ گھر میں سے بقدر ثلث مال حوالے کر دیوں کہ اس میں اجراء وصیت ہو **ص** اور غلام میں مہایہ کر لین **ف** یعنی باری باری نفع میں تو موصی خدمت لیسے اس قدر غلام سے جس میں وصیت صحیح ہوئی اور وارث خدمت لیں اس مقدار میں جس میں وصیت صحیح نہیں ہوئی کفافی الاصل **ص** اگر موصی نہ موصی کی زندگی میں مر جاوے تو وصیت باطل ہوگی اور جو بعد موصی کے مرتے کے مرے تو موصی نہ کے وارثوں کو پھر آوے گی اور اگر موصی نے اپنے باغ کے پھل کی وصیت کی پھر موصی مر گیا اور حال آنکہ باغ میں پھل موجود ہیں تو موصی نہ کو صرف یہی پھل وقت موت موصی کے ملین گے نہ آئندہ البتہ اگر موصی لفظ ابد کا یعنی ہمیشہ بڑھا دیا تو اس کو یہ پھل بھی ملین گے اور آئندہ بھی ملا کر نیک جیسے غلہ باغ کی وصیت میں خواہ ابد کا لفظ کے پانے کے یہ پھل بھی ملین گے اور آئندہ بھی ملا کر نیکے اور بھیروں کے بال کی وصیت میں اور اوکے بچوں اور دودھی وصیت میں وہی بال اور بچے اور دودھ پاویگا جو موصی کے مرتے وقت موجود تھا خواہ ابد کا لفظ کے پانے کے **ف** مرثہ یعنی پھل اور غلہ اور صوف یعنی بالوں میں فرق یہ ہو کہ غلہ باغ آمدنی باغ کو کہتے ہیں خواہ بافضل ہو یا آئندہ اور مرثہ اور صوف موجود کو کہیں گے مگر جب اس نے ابد کا لفظ کہ دیا تو یہ قرینہ ہو گیا اس امر پر کہ مرثہ اور صوف شامل ہیں موجود کو اور معدوم کو بھی لیکن مرثہ معدومہ پر عقد صحیح ہو جیسے مساقاۃ میں نہ صوف معدوم اور ولد معدوم کذافی الاصل **ص** کافر نے اپنی صحت میں عبادت گاہ بنائی تو وہ بعد اسکے اسکے وارثوں کو ملے گی اور اگر کافر نے وصیت کی عبادت گاہ کے بنانے کے لیے خواہ معین لوگوں کے لیے یا غیر معین لوگوں کے لیے تو صحیح ہے جیسے وصیت مسلمان کی جس کا کوئی عارض نہیں ہو اور الاسلام میں ساتھ کل مال کے کسی مسلمان یا ذمی کے لیے صحیح ہو

ص باب وصی کے بیان میں

عرب کہتے ہیں وصی لی غلام جب اس کو اپنے مال میں اختیار دیا صرف کا بعد اپنی موت کے اور اس کو موصی الیہ اور وصی کہتے ہیں یہ کہ کو ایک شخص نے اپنا وصی بنایا اور یہ سے قبول کر لیا وصایت کو موصی کے پاس تو صحیح ہو گیا پھر اگر کر دیا موصی کے سامنے تو وصایت رہ ہوگی مدبر نہ ہوگی **ف** یعنی موصی کے بیٹھے بیچے وصایت سے انکار کو تو صحیح ہوگا بلکہ وصیت باقی رہیگی ایسے کہ موصی نے اس پر پھر ہوسا کیا اب وہ مگر اس کی غیبت میں مدد کو تو فریب دہی ہو کذافی الاصل **ص** اور جو یہ ہے سکونت کیا جانے کہ موصی مر گیا تو یہ کو رد اور قبول دونوں جائز ہیں بعد اسکے پس اگر وصی نے ترکہ میں سے کوئی چیز بیچی تو بیع لازم ہوگی اگرچہ وہ اپنے وصی ہو رہے سے ناواقف ہو و بخلاف وکیل کے جب یہ بھی کوئی چیز بے علم اپنی کالت کے

یہ وصیت صحیح ہے اگر موصی نے اپنے مال میں سے کوئی چیز بیچی ہو تو بیع لازم ہوگا اگرچہ وہ اپنے وصی ہو رہے سے ناواقف ہو و بخلاف وکیل کے جب یہ بھی کوئی چیز بے علم اپنی کالت کے

پھر اگر وصی نے قبول سے وصایت کے سکوت کیا پھر رو کیا موصی کی موت کے بعد پھر وصایت کو قبول کیا تو درست ہو کہ جب تک موصی نے اس کے رد کر کے کو نافذ کر دیا اور اگر موصی نے وصی کیا غلام یا کافر یا عاقل کو تو قاضی ان کے بدلے میں کسی کو کرے اور جو غلام کو وصی کیا تو صحیح ہو اگر وارث موصی کے نابالغ ہیں ورنہ نہیں اور جو وصی کہ حقوق وصایت کے ادا کرے اسے عاجز ہو تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو ملاوے پس اگر وصی امین ہو اور حقوق وصایت کے ادا کرے پھر تو قاضی اس کو معذور کرے بلکہ واجب ہو وصی رکھنا اور سکاف اور جو قاضی نے با اینہما و سکومعزل کر دیا تو غرض کہ قاضی موصی نے غلام کیا اور گنہگار ہو اور مختار وصی اگر وصی میت کے دو شخص ہیں تو ایک وصی بغیر دوسرے کے کوئی کام نہیں کر سکتا اگر میت کے واسطے تلفن خرید کر سکتا ہو اور اس کی تجیز کر سکتا ہو اور اس کے حقوق کی خصوصیت و اداس کے قرضے کا ادا کرنا اور اس کے قرضے کا چھٹا اور مطالبہ اور اس کے طفل کی واسطے خریدنا جو اچ کا اور اس کے لیے ہبہ قبول کرنا اور غلام معین کا آزاد کرنا جس کی آزاد دی کی موصی وصیت کی ہو و اور وصیت معین کا پھر دنیا اور وصیت معینہ کا جاری کرنا اور اموال ضائع نہ کرنا اور جس کے تلف کیا خون ہو اس کا بیچنا یہ سب کام ایک وصی بغیر دوسرے کر سکتا ہو **ف** امام ابو حنیفہ اور محمد کا یہ مذہب ہے اور ابو یوسف و شافعی و مالک سب کام کر سکتا ہو کہ انی الاصل **ص** دینی کا وصی خواہ وصی نے اس کو اپنے مال میں وصی کیا ہو یا اپنے موصی کے مال میں وصی ہو کہ بہر صورت دونوں ترکونین وصی ہو اگر صحیح ہو تقسیم وصی کی ساتھ موصی ملے کے ورنہ کبار یا صغار کی طرف سے جب غائب ہوں پھر جب وصی نے موصی کا حصہ نہ کے میں سے دیکر وارثوں کا حصہ لے لیا اور وہ وصی کے پاس تلف ہو گیا تو وارث موصی اس سے کچھ پھر نہیں سکتے **ف** اس واسطے کہ قسمت صحیح ہو گئی **ص** اور وصی کی قسمت موصی نہ غالب کی طرف سے ساتھ ورثہ کے درست نہیں ہو تو اگر وصی موصی نہ غالب کا حصہ لے لیا اور وہ اس کے پاس تلف ہو گیا تو موصی نہ باقی مال میں سے پھر ثلث لے لے لے موصی نہ کی طرف سے تقسیم کر سکتا ہو اور حصہ اس کا لے سکتا ہو اگر وصی نے وارثوں کا حصہ قسمت کی وصیت میں اور حج کی وصیت کا مال نکال لیا اب وہ مال تلف ہو گیا خواہ وصی کے پاس یا جس کو حج کرنے کو دیا تھا اس کے پاس سے تو پھر حج کر لیا جاوے باقی مال کے ثلث میں سے اور وصی کو درست ہو کہ ایک غلام کو ترکے میں سے بیع کر دے اگرچہ میت کے قرض خواہ حاضر ہو ورنہ **ف** اس کے قرض خواہوں کا حق مالیت سے متعلق ہونے میں اس کے سے مختار **ص** اگر میت وصیت کی کہ اس غلام کو بیچ کر اس کی قیمت تصدق کرنا پس وصی نے اس غلام کو بیچا اور قیمت اس کی لے لی بعد اس کے وہ قیمت وصی کے پاس سے جاتی رہی اور غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری میں وصی سے پھر لے لے اور وصی ترکے میں سے لے لیتے اس طرح اگر متر و کہ تقسیم ہو اور نابالغ کو ایک غلام حصے میں بیچا اور اس کو وصی نے بیچ کر قیمت اس کی لے لی پھر قیمت وصی کے پاس سے جاتی رہی بعد اس کے غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری میں وصی سے لے لے اور وصی نابالغ کے مال میں سے لے لے ورنہ نابالغ اور وارثوں سے حصہ نہ پھر لے لے اور وصی کی بیع اور شرعین سے صحیح نہیں ہو مگر اگر وصی قدر غنیمت سے جو لوگوں کو خسار و غم و غم و غم میں ہو کر مکتی ہونے غنیمت فاحش سے اور وصی مال کو بطور مضاربت اور شریعت اور بضاعت کے لے لے سکتا ہو اور جو مال قبول کر سکتا ہو اس پر جو بے دیوں سے زیادہ غنی ہونے مقصود ہے اور قرض نہیں دے سکتا اور وصی وارث کبیر کا مال جو غائب ہو اس کی بیع کر سکتا ہو مگر عتق اس کی کہ اس کی حفاظت ضرور نہیں ہو اور اس کے مل میں تجارت نہیں کر سکتا

بدرہار شمس و قمر
باب دہم حکیمانی
پھر اگر وصی نے قبول سے وصایت کے سکوت کیا پھر رو کیا موصی کی موت کے بعد پھر وصایت کو قبول کیا تو درست ہو کہ جب تک موصی نے اس کے رد کر کے کو نافذ کر دیا اور اگر موصی نے وصی کیا غلام یا کافر یا عاقل کو تو قاضی ان کے بدلے میں کسی کو کرے اور جو غلام کو وصی کیا تو صحیح ہو اگر وارث موصی کے نابالغ ہیں ورنہ نہیں اور جو وصی کہ حقوق وصایت کے ادا کرے اسے عاجز ہو تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو ملاوے پس اگر وصی امین ہو اور حقوق وصایت کے ادا کرے پھر تو قاضی اس کو معذور کرے بلکہ واجب ہو وصی رکھنا اور سکاف اور جو قاضی نے با اینہما و سکومعزل کر دیا تو غرض کہ قاضی موصی نے غلام کیا اور گنہگار ہو اور مختار وصی اگر وصی میت کے دو شخص ہیں تو ایک وصی بغیر دوسرے کے کوئی کام نہیں کر سکتا اگر میت کے واسطے تلفن خرید کر سکتا ہو اور اس کی تجیز کر سکتا ہو اور اس کے حقوق کی خصوصیت و اداس کے قرضے کا ادا کرنا اور اس کے قرضے کا چھٹا اور مطالبہ اور اس کے طفل کی واسطے خریدنا جو اچ کا اور اس کے لیے ہبہ قبول کرنا اور غلام معین کا آزاد کرنا جس کی آزاد دی کی موصی وصیت کی ہو و اور وصیت معین کا پھر دنیا اور وصیت معینہ کا جاری کرنا اور اموال ضائع نہ کرنا اور جس کے تلف کیا خون ہو اس کا بیچنا یہ سب کام ایک وصی بغیر دوسرے کر سکتا ہو **ف** امام ابو حنیفہ اور محمد کا یہ مذہب ہے اور ابو یوسف و شافعی و مالک سب کام کر سکتا ہو کہ انی الاصل **ص** دینی کا وصی خواہ وصی نے اس کو اپنے مال میں وصی کیا ہو یا اپنے موصی کے مال میں وصی ہو کہ بہر صورت دونوں ترکونین وصی ہو اگر صحیح ہو تقسیم وصی کی ساتھ موصی ملے کے ورنہ کبار یا صغار کی طرف سے جب غائب ہوں پھر جب وصی نے موصی کا حصہ نہ کے میں سے دیکر وارثوں کا حصہ لے لیا اور وہ وصی کے پاس تلف ہو گیا تو وارث موصی اس سے کچھ پھر نہیں سکتے **ف** اس واسطے کہ قسمت صحیح ہو گئی **ص** اور وصی کی قسمت موصی نہ غالب کی طرف سے ساتھ ورثہ کے درست نہیں ہو تو اگر وصی موصی نہ غالب کا حصہ لے لیا اور وہ اس کے پاس تلف ہو گیا تو موصی نہ باقی مال میں سے پھر ثلث لے لے لے موصی نہ کی طرف سے تقسیم کر سکتا ہو اور حصہ اس کا لے سکتا ہو اگر وصی نے وارثوں کا حصہ قسمت کی وصیت میں اور حج کی وصیت کا مال نکال لیا اب وہ مال تلف ہو گیا خواہ وصی کے پاس یا جس کو حج کرنے کو دیا تھا اس کے پاس سے تو پھر حج کر لیا جاوے باقی مال کے ثلث میں سے اور وصی کو درست ہو کہ ایک غلام کو ترکے میں سے بیع کر دے اگرچہ میت کے قرض خواہ حاضر ہو ورنہ **ف** اس کے قرض خواہوں کا حق مالیت سے متعلق ہونے میں اس کے سے مختار **ص** اگر میت وصیت کی کہ اس غلام کو بیچ کر اس کی قیمت تصدق کرنا پس وصی نے اس غلام کو بیچا اور قیمت اس کی لے لی بعد اس کے وہ قیمت وصی کے پاس سے جاتی رہی اور غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری میں وصی سے پھر لے لے اور وصی ترکے میں سے لے لیتے اس طرح اگر متر و کہ تقسیم ہو اور نابالغ کو ایک غلام حصے میں بیچا اور اس کو وصی نے بیچ کر قیمت اس کی لے لی پھر قیمت وصی کے پاس سے جاتی رہی بعد اس کے غلام کسی اور کا نکلا تو مشتری میں وصی سے لے لے اور وصی نابالغ کے مال میں سے لے لے ورنہ نابالغ اور وارثوں سے حصہ نہ پھر لے لے اور وصی کی بیع اور شرعین سے صحیح نہیں ہو مگر اگر وصی قدر غنیمت سے جو لوگوں کو خسار و غم و غم و غم میں ہو کر مکتی ہونے غنیمت فاحش سے اور وصی مال کو بطور مضاربت اور شریعت اور بضاعت کے لے لے سکتا ہو اور جو مال قبول کر سکتا ہو اس پر جو بے دیوں سے زیادہ غنی ہونے مقصود ہے اور قرض نہیں دے سکتا اور وصی وارث کبیر کا مال جو غائب ہو اس کی بیع کر سکتا ہو مگر عتق اس کی کہ اس کی حفاظت ضرور نہیں ہو اور اس کے مل میں تجارت نہیں کر سکتا

اور دوسری بابت مزاحمت زیادہ ہو بل صغیر میں اس کے دو درجے ہیں اور دوسری بابت مزاحمت کی وجہ سے مال کی طرح خواہ صغیر کو میراث سے مل جائے یا اور کسی طریق سے عداوت کبیر کے حق میں مال کو کہہ سیکے سوا اور بکھڑ ہو جیسے صحیح ہو گا وہی مرد مردوں کی اور دو شخصوں کے لیے ہزار دم دین ہو سکتی میت پر اور دو شخصوں میں خونِ شہید کی پہلے دونوں مردوں کے لیے ہزار دم دین ہونے کی یہ ہفت یعنی زیادہ عمر والے شہادت دہی کہ بکر اور خالد کے ہزار دم میت پر آتے ہیں اور بکر اور خالد نے شہادت دی کہ زیادہ عمر والے ہزار دم میت پر آتے ہیں تو دونوں شہادین صحیح ہیں **ص** اور جو ہر فریق نے شہادت دی دوسرے کے لیے اس بات کی کہ میت نے ان کے لیے ہزار دم کی وصیت کی ہو تو یہ شہادت باطل ہو یا ایک نے گواہی دی کہ دوسرے کے لیے ایک غلام کی وصیت کی ہو اور دوسرے فریق نے گواہی دی کہ اول کے لیے ثلث مال کی وصیت کی ہو تب بھی باطل ہو

ص کتاب النکاح

ف یہ کتاب جو غشی کے احکام میں **ص** غشی وہ جو فرج اور ذکر و نون رکھتا ہو واپس اگر پیشاب کرے ذکر سے تو وہ مرد ہو اگر پیشاب کرے فرج سے تو وہ عورت ہو **ف** ایسے کہ روایت کی ابن عدی نے کامل میں ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھے گئے اس کی میراث سے تب فرمایا آپ نے کہ جہاں سے پیشاب کرتا ہو اس کا اعتبار ہو گا اور روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں حضرت علیؓ سے مثل اس کے کہ ان فی تخریج الہدایۃ **ص** اور جو دونوں جگہ سے پیشاب کرتا ہو تو جہاں سے اول پیشاب نکلتا ہو اسی کا اعتبار ہو گا اور جو دونوں جگہ سے ساتھی پیشاب نکلتا ہو تو وہ خنثی مشکی طور اعتبار کثرت پیشاب کا ہو گا **ف** اور صاحبین کے نزدیک پھر کثرت کا اعتبار ہو گا یعنی دیکھا جاوے گا کہ کس مقام سے زیادہ پیشاب آتا ہو **ص** یہ سب باتیں قبل بلوغ کے ہیں پھر جب بالغ ہوا اور اس کی ڈاڑھی نکل آئی یا کسی عورت سے اوسنے جم کیا تو وہ مرد ہو اور جو اس کے پستان او بھر آئے یا دودھ اتر آیا یا حیر آگیا یا حمل رہ گیا یا اوس سے کسی شخص سے وطی کی تو وہ عورت ہو اور جو کوئی علامت ان میں سے ظاہر نہیں ہوئی یا دونوں قسم کی علامتیں پائی لیکن مثلاً ڈاڑھی بھی نکلی اور پستان بھی او بھر آئے تو وہ خنثی مشکی **ف** اگر کسی کے احکام مذکور ہوتے ہیں وہ احکام یہ ہیں **ص** اگر عورتوں کی صف میں کھڑا ہو تو نماز کا اعادہ کرے درجہ مردوں کی صف میں کھڑا ہو تو اس کے دائیں بائیں والا اور پیچھے والا شخص نماز کا اعادہ کرے ورنہ نماز پڑھے سر ڈھانپ کر اور ریشمی کپڑا اور زیور نہ پہنے اور اپنا بدن نہ کھولے عورت اور مرد کے سامنے اور اوس سے خلوت نہ کرے کوئی غیر محرم مرد یا غیر محرم عورت اور سفر نہ کرے بغیر محرم کے اور مرد یا عورت کو اس کا ختنہ کرنا کر وہ ہو بلکہ اس کو ایک لونڈی خرید دین کہ وہ اس کا ختنہ کرے اگر اس کے پاس مال ہو ورنہ بیت المال سے خرید دین پھر بیکر روپیہ اس کا بیت المال میں داخل کر لین اور جو قبل اس کے حال کھلنے کے کہ مرد ہو یا عورت مر جاوے تو اس کو غسل نہ دیں بلکہ تیمم کر دیں **ف** اور یہاں پر اس کے غسل کرانے کے لیے لونڈی خرید لین سکتے ہیں کیونکہ لونڈی اول تو میت کی ملک نہیں ہو سکتی دوسرے لونڈی کو اپنے سید کا غسل موت درست نہیں ہو اور خنثی جب قریب بلوغ کے ہووے تو عورت یا مرد کے غسل کے وقت نہ آوے اور مستحب ہو اس کی قبر پر پردہ کرنا

اور خوشی اور ایک مرد اور عورت کا جملہ غمزہ پر مبنی ہے کہ یہ ایک قصہ نام کے قریب پہلے مرد کو کہیں پھر خوشی کو پھر عورت کو ف و اسطر رعایت ترتیب کے تاکہ عورت کا جائزہ دور تر ہو وے لوگوں کی آنکھ سے پھر خوشی کا کدانی لالہ ص اگر ختمی شکل کا باب مرگنا اور ایک بیٹا اور خوشی کو چھوڑا تو بیٹے کو دودھے اور خوشی کو ایک حصہ لے گا ف یہ مذہب امام کا ہے اس واسطے کہ خوشی کو اس کے نزدیک اقل انصیبین ملیگا اسی رفقوی جو مختار طور پر اصل کتاب میں اس مقام پر تفصیل کی ہو اور اختلاف ابو یوسف اور محمد کا بیان کیا جس کا جی چاہے دیکھ لیوے مسائل متفرقہ کہنے کا لکھنا اور اشارہ کرنا و سطح پر کہ اس سے خلج یا طلاق یا بیع یا سائر ایقصاص اس کی معلوم ہو وے مثل زبان سے کہنے کے پرف لیکن کتابت میں قسم ہو ایک غیر مستبین یعنی جو معلوم نہیں ہوتی جسے کتابت صفحہ ہوا پر یا پانی پر تو اس کا اعتبار نہیں ہو و پٹری مستبین غیر مرسوم جیسے درخت کے پتے پر یا دیوار پر یا کاغذ پر لیکن نہ بطور رسم کتابت کے یہ مثل کتابت کے یہ ضد ہو اس میں نت یا قرینہ سے مثل اشہاد کے مثلاً تیسری مستبین مرسوم بائن طور کہ کاغذ پر ہو کر اور منون ہو جیسے فلاں طرہ سے فلاں کو تو یہ مثل زبان سے کہنے کے ہو خواہ غائب سے ہو یا حاضر سے کدانی الاصل ص لیکن گوئے پر اشارے سے مثلاً نہ پڑگی اور جسکی زبان بند ہو گئی ہو تو اگر یہ امر ایک مدت تک رہے اور اس کے اشارے معلوم ہوئے لیکن تو مثل گوئے کے اس کا حکم ہو ورنہ نہیں ف اور مقدار امتداد بعضوں کے نزدیک ایک سال ہو اور بعضوں کے نزدیک یہ ہو کہ زمانہ موت تک رہے اور اسی رفقوی ہو کدانی الاصل ص چند بکریاں فرج کی ہوئی ہوں اور اس میں بکریاں مردار بھی ہیں لیکن مردار کم ہیں تو سوچ کر کھا وے اگرچہ اضطار نہ ہو وے ف اس واسطے کہ حالت اضطار میں تو مردار بھی کھانا حلال ہو اور اس میں امام شافعی کا خلاف ہو اور دلیل شافعی کی اور ہماری اصل کتاب میں مذکور ہو فقط الحمد للہ والنتہ کہ جلد رابع نور الہدایہ ترجمہ شیع و قایہ بھی اختتام کو پہنچی خد اس کتاب کو مقبول فرمائے اور مصنف اور مترجم اور کتاب اور صحیح اور اسکے چھاپنے والے کو اور سب مسلمانوں کو توفیق خیر عطا فرمائے اور خانہ سبکداری کرے

وَآخِرُ عَوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَ عَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِہٖ اِلَیْ یَوْمِ الدِّیْنِ وَ غَفَرَ لَنَا مَعُوْمَہُمْ اَجْمَعِیْنَ

لا
بوجہ ہر
اشیائے
اقدار
بوجہ ہر
بہتیت
کی سرے
طریق
کے
می ان

احمد نندو المذکہ اب مدعی دلی حاصل ہوا یعنی ترجمہ شج و قایہ مع چاروں جلدوں کے بعد تصحیح غلط و تحشیہ ضروریہ پیکار تمامہ اجی غفران محمد عبدالرحمن بن حاجی محمد روشن خان مغفور مطبع نظامی واقع کانپور ^{۱۳۳۵} میں طبع ہوا

وجہ مہرود ستخط

واسطہ سند اس بات کے کہ یہ کتاب چھپی ہوئی مطبع
نظامی کی ہر مہر و دستخط مہتمم کے آخرو میں ثبت کیے گئے

مجلس

| فہرست جہاد نور الدیہ ترجمہ اردو شرح وقایہ | | | |
|---|-----|-----|-----|
| ۱ | ۱۰ | ۱۱ | ۱۲ |
| ۱۳ | ۱۴ | ۱۵ | ۱۶ |
| ۱۷ | ۱۸ | ۱۹ | ۲۰ |
| ۲۱ | ۲۲ | ۲۳ | ۲۴ |
| ۲۵ | ۲۶ | ۲۷ | ۲۸ |
| ۲۹ | ۳۰ | ۳۱ | ۳۲ |
| ۳۳ | ۳۴ | ۳۵ | ۳۶ |
| ۳۷ | ۳۸ | ۳۹ | ۴۰ |
| ۴۱ | ۴۲ | ۴۳ | ۴۴ |
| ۴۵ | ۴۶ | ۴۷ | ۴۸ |
| ۴۹ | ۵۰ | ۵۱ | ۵۲ |
| ۵۳ | ۵۴ | ۵۵ | ۵۶ |
| ۵۷ | ۵۸ | ۵۹ | ۶۰ |
| ۶۱ | ۶۲ | ۶۳ | ۶۴ |
| ۶۵ | ۶۶ | ۶۷ | ۶۸ |
| ۶۹ | ۷۰ | ۷۱ | ۷۲ |
| ۷۳ | ۷۴ | ۷۵ | ۷۶ |
| ۷۷ | ۷۸ | ۷۹ | ۸۰ |
| ۸۱ | ۸۲ | ۸۳ | ۸۴ |
| ۸۵ | ۸۶ | ۸۷ | ۸۸ |
| ۸۹ | ۹۰ | ۹۱ | ۹۲ |
| ۹۳ | ۹۴ | ۹۵ | ۹۶ |
| ۹۷ | ۹۸ | ۹۹ | ۱۰۰ |
| ۱۰۱ | ۱۰۲ | ۱۰۳ | ۱۰۴ |
| ۱۰۵ | ۱۰۶ | ۱۰۷ | ۱۰۸ |
| ۱۱۰ | ۱۱۱ | ۱۱۲ | ۱۱۳ |
| ۱۱۴ | ۱۱۵ | ۱۱۶ | ۱۱۷ |
| ۱۱۹ | ۱۲۰ | ۱۲۱ | ۱۲۲ |
| ۱۲۳ | ۱۲۴ | ۱۲۵ | ۱۲۶ |
| ۱۲۷ | ۱۲۸ | ۱۲۹ | ۱۳۰ |
| ۱۳۱ | ۱۳۲ | ۱۳۳ | ۱۳۴ |

اشتمال

واضح ہو کہ یہ نسخہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ شرح وقایہ

کئی بار اس مطبع نظامی میں چھپا۔ اوپر مرتبہ طالبوں کی کثرت سے ہاتھوں ہاتھ بچا۔ چنانچہ یہ چوتھی مرتبہ ہو کہ پہلے نسخوں سے یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا۔ اور اسکی تکمیل و درستی میں محنت و مشقت کے ساتھ ایک زمانہ گزرا۔ اور آہل نسخہ عربی کی عبارت سے ہانچ کر اسکے تمام مسائل و ردائل کو ملانے اور بجایا عبارت گھٹانے اور بڑھانے اور جدید حواشی چڑھانے میں صرف زر کثیر ہوا۔ اور بہت خرچہ پڑا۔ اب کامل طور سے جیسا کہ جی چاہتا تھا صحیح اور درست ہو گیا۔ تصدیق اس کلام کی ناظرین کو وقت مطالعے کے ہوگی۔ اور خود یہ کتاب اس دعوے کی شہادت دیگی۔ پس جن صاحبوں کو مطلوب ہو بار سال زرقمیت راقم سے یہ کتاب منگو الدین۔ لیکن کوئی صاحب نفع دنیا کی طمع سے اس دین گئی کتاب کو بلا اجازت راقم کے چھپو اگر مؤخذہ سرکاری کا بار نقصان نہ اٹھائیں۔ اس واسطے کہ حق تالیف اس کا حسب منشاء قانون بستم ۱۳۸۷ء داخل رجسٹری ہو کر مطبع ہذا میں محفوظ رکھا گیا ہو

۱۳

۱۴

محمد عبدالرحمن مہتمم مطبع نظامی کانپور محلہ پکا پور

Handwritten text at the top of the page, likely a title or header, written in a dense, cursive script.

| | | |
|--|---|---|
| <p>۱. شرح بیان میں کہ رزق مقسم ہے ۲. اس میں کیا مروت ہو ۳. شرح بیان میں کہ آدمی اپنا کام پڑھ چھوڑے۔ ۴. شرح بیان میں کہ بعضی عورتیں مردوں سے بہتر ہوتی ہیں۔ ۵. شرح بیان میں کہ آدمی کو پڑھنی دوسرے کی لادہ ہو۔ ۶. شرح بیان میں کہ اولاد کو لازم ہو کہ اپنے ان باپ کا حق ادا کیا کرے۔ ۷. شرح بیان میں کہ والدین کی پرورش کا خیال کر کے اون کی خدمت کرے۔ ۸. شرح بیان میں کہ جو حکم اللہ آدمی کی نسبت دیتا ہو وہ بہتر ہوتا ہو اگرچہ بظاہر اوسکو برا جاتا ہو۔ ۹. شرح بیان میں کہ آدمی باپ کو کبھی خوش نہیں رہتا ۱۰. شرح بیان میں کہ آدمی سبب اتفاق سے خوبیوں سے بھگائے ہو بہائے ہو محفوظ رہتا ہو ۱۱. شرح بیان میں کہ ہر شے عورت اپنے نفس کی آسائش کے لیے بہت فریب کرتی ہو۔ ۱۲. شرح بیان میں کہ جو شخص اذیت کے شرانے سے اعزاز کرتا ہو وہ بیگانہ ۱۳. شرح بیان میں کہ ہندوستان کے بچے میں گنہگار ہوتا ہو۔ ۱۴. شرح بیان میں کہ جان بیوہ کا کمال کرنا بڑی محنت ہو۔ ۱۵. شرح بیان میں کہ صاحب غیبت جو رو کا طعنے نہیں سہا جاتا ہو۔ ۲</p> | <p>۱. شرح بیان میں کہ آدمی اپنا کام پڑھ چھوڑے۔ ۲. شرح بیان میں کہ آدمی کو پڑھنی دوسرے کی لادہ ہو۔ ۳. شرح بیان میں کہ آدمی باپ کو کبھی خوش نہیں رہتا ۴. شرح بیان میں کہ آدمی سبب اتفاق سے خوبیوں سے بھگائے ہو بہائے ہو محفوظ رہتا ہو ۵. شرح بیان میں کہ ہر شے عورت اپنے نفس کی آسائش کے لیے بہت فریب کرتی ہو۔ ۶. شرح بیان میں کہ جو شخص اذیت کے شرانے سے اعزاز کرتا ہو وہ بیگانہ ۷. شرح بیان میں کہ ہندوستان کے بچے میں گنہگار ہوتا ہو۔ ۸. شرح بیان میں کہ جان بیوہ کا کمال کرنا بڑی محنت ہو۔ ۹. شرح بیان میں کہ صاحب غیبت جو رو کا طعنے نہیں سہا جاتا ہو۔ ۲</p> | <p>۱. شرح بیان میں کہ آدمی اپنا کام پڑھ چھوڑے۔ ۲. شرح بیان میں کہ آدمی کو پڑھنی دوسرے کی لادہ ہو۔ ۳. شرح بیان میں کہ آدمی باپ کو کبھی خوش نہیں رہتا ۴. شرح بیان میں کہ آدمی سبب اتفاق سے خوبیوں سے بھگائے ہو بہائے ہو محفوظ رہتا ہو ۵. شرح بیان میں کہ ہر شے عورت اپنے نفس کی آسائش کے لیے بہت فریب کرتی ہو۔ ۶. شرح بیان میں کہ جو شخص اذیت کے شرانے سے اعزاز کرتا ہو وہ بیگانہ ۷. شرح بیان میں کہ ہندوستان کے بچے میں گنہگار ہوتا ہو۔ ۸. شرح بیان میں کہ جان بیوہ کا کمال کرنا بڑی محنت ہو۔ ۹. شرح بیان میں کہ صاحب غیبت جو رو کا طعنے نہیں سہا جاتا ہو۔ ۲</p> |
|--|---|---|

Handwritten text at the bottom of the page, likely a footer or additional notes, written in a dense, cursive script.

اعلام

وضع ہو کہ یہ نسخہ نور الہیاء میں
 ہر مرتبہ طلبہ کی کثرت کے ہاتھ بکچا پتھر پر چھپا دیا گیا ہے
 یہ نسخہ نہایت عمدہ طیار ہوا اور اس کی نگین درستی میں محنت و شفقت کے ساتھ کیا گیا
 شائد گزرا اور اصل نسخہ عربی کی چھاپہ کے تمام مسائل اور دلائل کو ملانے
 اور جاہا عبادات گننانے اور بڑھانے اور جدیدہ حاشی چڑھانے میں صرف زکریا ہوا اور
 بہت خرچہ پڑا اب کامل طور سے جیسا کہ چاہتا تھا صحیح اور درست ہو گیا تصدیق اس
 کلام کی ناظرین کو وقت مطالعہ کے ہوگی اور خود یہ کتاب اس عرصے کی شہادت دی گئی ہے
 جن صاحبوں کو مطلوب ہو بار سال زرقیت راقم سے یہ کتاب منگوا لیں لیکن کوئی مسامحہ
 نفع دنیا کی طمع سے اس میں کی کتاب کو بلا اجازت راقم کے چھپا کر مائتدہ نہ کریں
 کا بار نقصان نہ اٹھائیں اس واسطے کہ حق تالیف اس کا شای قارئین
 بہت شرمندہ داخل حشری ہو کر طبع ہٹا میں
 منع کرکھا گیا ہو فقط

محمد عبد الرحمن ہستم طبع نظامی کا پتہ
 محلہ چکرا پور
 مظہر آباد

